

لقاء العشرة الأولى بحرمنا المبارك الحرام

١٢

- ١٢٥- إحقاق سفیان بن سید الثوري
- ١٢٦- الجواب السافي عن السؤال السافي . ربه محمد بن سفيان
- ١٢٧- الشور الباسية في مناقب سيدنا فاطمة . لسيدي
- ١٢٨- ميزان المعولة في شأن البسمة . لسيدي
- ١٢٩- آداب الاستسقاء . لسيدي
- ١٣٠- تميز الخلف في مسألة مشكاة الأوقاف . لسيدي
- ١٣١- برج المحجج في أحكام الشجاج . لسيدي
- ١٣٢- دليل الحجاج في الوصول إلى دار السلام . لسيدي
- ١٣٣- أجوبة الزقاني على أسئلة وردت من المغرب
- ١٣٤- جز فقه حكايات عن الشافعي وغيره . لسيدي
- ١٣٥- جز فقه ذكر شيخ الشرف ابن المحدي
- ١٣٦- بغية الراوي في ترجمة الإمام النووي . لسيدي
- ١٣٧- تميز ثقات المحققين وضعفهم وأسمائهم وكنائهم . لسيدي
- ١٣٨- إجازة تان المحرر حبيب شيخ راجع الطبائخ
- ١٣٩- آداب المدرس والمدرس . لسيدي



دار الشريعة الإسلامية

جميع الحقوق محفوظة

الطبعة الأولى

١٤٣١ هـ - ٢٠١٠ م

شركة دار البشائر الإسلامية

للطباعة والنشر والتوزيع ش.م.م

استشر الشيخ رزي دمشق رحمه الله تعالى سنة ١٤٠٣ هـ - ١٩٨٣ م

بيروت - لبنان ص ب: ٥٩٥٥/١٤ هاتف: ٧٠٢٨٥٧

فاكس: ٧٠٤٩٦٣/٩٦١١ .. e-mail: bashaer@cyberia.net.lb

لقاء العشرة الاواخر بالمسجد الحرام

المجموعة الثانية عشرة

رمضان ١٤٣٠ هـ

- ١٣٥- اعتقاد سفيان بن سعيد الثوري
- ١٣٦- اجواب الشافعي عن السؤال الخافي «لابن حجر المصنف في»
- ١٣٧- الثغور الباسمة في مناقب سيديتنا فاطمة «للسيرطي»
- ١٣٨- ميزان المعدلة في شأن البسملة «للسيرطي»
- ١٣٩- آداب الاستسقاء «للتروعي»
- ١٤٠- تمييز الخلف في مسألة مشكلة الأوقاف «لمرعي الكرمي»
- ١٤١- برج المحجاج في احكام الشجاج «للدريسين ابن السماع»
- ١٤٢- دليل الحكام في الوصول الى دار السلام «لمرعي الكرمي»
- ١٤٣- اجوبة الزرقاني على أسئلة وردت من المغرب
- ١٤٤- جزء فيه حكايات عن الشافعي وغيره «للأجري»
- ١٤٥- جزء فيه ذكر شيوخ الشريف ابن المهدي
- ١٤٦- بغية الراوي في ترجمة الإمام النووي «لابن امام الكاظمية»
- ١٤٧- تمييز ثقات الحديث وضعفهم وأسمائهم وكنائهم «لابن البرقي»
- ١٤٨- اجازتان لمحذرت حلب شيخ راغب الطباخ
- ١٤٩- آداب الدارس والمدرس «لجمال الدين القاسمي»

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

تَصْدِيرُ الْمَجْمُوعَةِ الثَّانِيَةِ عَشْرَةَ

رمضان ١٤٣٠ هـ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

حَمْدًا لِمَنْ أَجَازَ ذَوِي الْهِدَايَةِ خَيْرَ إِجَازَةٍ، وَأَجَازَ حُمَاةَ السُّنَّةِ
مِنْ مَعَرَّةِ الْبِدْعَةِ أَعْلَى إِجَازَةٍ؛ فَسُبْحَانَ مَنْ رَفَعَ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ
دَرَجَاتٍ، وَنَصَبَ لَهُمْ فِي بَوَازِخِ الْمَجْدِ أَشْرَفَ رَايَاتٍ.

وَأَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ الْمَلِكُ الْعَلَّامُ، ذُو الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ،
وَأَشْهَدُ أَنَّ سَيِّدَنَا مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ؛ خَاتَمُ أَنْبِيَائِهِ، وَمُبَلِّغُ أَنْبَائِهِ،
سَيِّدُ وَلَدِ آدَمَ، وَرَحْمَةُ اللَّهِ تَعَالَى لِلْعَالَمِ؛ الْأَمْرُ بِتَبْلِيغِ أَخْبَارِهِ، وَالْمُبَشِّرُ
بِنِصْرَةِ الْمُؤَدِّي لِأَثَارِهِ؛ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ، فِي كُلِّ وَقْتٍ وَحِينٍ،
وَعَلَى تَابِعِيهِمْ بِإِحْسَانٍ إِلَى يَوْمِ الدِّينِ ^(١).

أَمَّا بَعْدُ:

فَقَدْ مَنَّ اللَّهُ تَعَالَى - بِفَضْلِهِ وَكَرَمِهِ وَجُودِهِ وَإِحْسَانِهِ - بِتَجَدُّدِ اللَّقَاءِ
الْأَخْوِيِّ فِي الْعَشْرِ الْآخِرِ مِنْ رَمَضَانَ، فِي رَحَابِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ؛

(١) مقتبس من إجازة العلامة جمال الدين القاسمي، انظر: وليد القرون
المشرقة إمام الشام في عصره: «جمال الدين القاسمي، سيرته الذاتية بقلمه»،
جمع وتعليق الشيخ المحقق محمد بن ناصر العجمي (ص ٣٠٤ ط. دار
البشائر الإسلامية بيروت).

هذا اللقاء الذي يجمع شَمْلَ الأرواح، بعد نأْي الديار بوصل
الأشباح؛ إحياءً لِسُنَّةِ العرض والمقابلة والسماع والقراءة والإجازة
والمناولة، والتلقّي مباشرة من أفواه أهل العلم والشيخ، ذوي المقام
العليّ والرسوخ، وتحقيقاً للمعاصرة واللّقي النفيس، ورفعاً للتّليّس
والتّدليس، وإبقاءً لسلسلة الإسناد التي شادت أركان بنيان السُّنَّة،
وهَدَمَت أوهام البدعة؛ إذ بها يتحقّق الإذن في الرّواية، المُعين على
التّشهير عن ساعد الجدّ وتحقيق الدّراية.

فالحمدُ لله الذي بنعمته تتمّ الصّالحات، ونسأله - تعالى - المزيد
من فضله والإعانة والتوفيق للباقيات الصّالحات؛ في رحاب هذه البقعة
الظّاهرة، حفظها الله تعالى من الآفات، والمحن والبليّات، وجزى
القائمين على أمنها واستقرارها وأمانها وخدمة زوّارها وقُصّادها أحسن
الجزاء، وزادهم من فضله وبرّه وخيره، ووفّاهم أتمّ الوفاء.

هذا وقد تشرّفنا في هذا الموسم المبارك (موسم سنة ١٤٣٠هـ)
- كسابقه - بمشاركة غالية من ذي الهمة العالية، شيخنا العلامة
الغالي، الرّاوي بالسند العالي^(١)، شيخ الحنابلة ومسندها عبد الله بن

(١) راجع بهذه المناسبة: الإجازة الوفية بالأسانيد اليمنية العلمية لعالم
الديار النجدية، وهي إجازة الشيخ القاضي المعمر عبد الله بن
علي العمودي (١٢٩٥ - ١٣٩٨هـ) لسماحة الشيخ عبد الله العقيل
حفظه الله، باعتناء محمد زياد بن عمر التكلة، ط. دار النوادر الكويتية،
(١٤٣٠هـ).

عبد العزيز العقيل؛ حفظه الله تعالى وأمدَّ في عمره في عافية وخير
وختم لنا وله بخاتمة الحُسنَى؛ فقد قُرئ على سماحته جزء «اعتقاد
سفيان الثوري» بحضور جمع من طلبة العلم كما تجده مثبتاً هنا بعد
هذا التقديم في قيد السماع بخطه المبارك حفظه الله تعالى، لا زال
فَضْلُهُ في وجوه المعارف غُرَّتْها، وأدبُهُ في عقود الآداب دُرَّتْها، كيف
لا والمحامد منسوجة على بُرْدِه، والمناقبُ منتمية إلى زَنْدِه.

جزاه الله عنا خير ما يجزي عالماً عن طُلابِه. وأبقى الله رياضِه
بإشراقه وجهه زاهرة، ومجالس إفاداته ودروسه بعلومه وتقريراته
وتحقيقاته عامرة، آمين.

هذا، وقد تيسَّر - بفضل الله تعالى - في هذا الموسم (١٤٣٠هـ)
قراءة وإعداد الرسائل الآتية:

١/ ١٣٥: اعتقاد سفيان بن سعيد الثوري، تحقيق فضيلة الدكتور وليد بن
محمد بن عبد الله العلي.

٢/ ١٣٦: الجواب الشافي عن السؤال الخافي، للحافظ ابن حجر
العسقلاني، تحقيق فضيلة الدكتور عبد الرؤوف بن محمد
الكمالي.

٣/ ١٣٧: الثُّغُور الباسمة في مناقب سيِّدتنا فاطمة بنت رسول الله ﷺ،
للحافظ جلال الدين السيوطي، تحقيق الشيخ السيد حسن
الحسيني.

١٣٨/٤ : ميزان المَعْدَلَة في شأن البسملة ، للحافظ جلال الدين السيوطي ، تحقيق الشيخ راشد بن عامر الغفيلي .

١٣٩/٥ : آداب الاستسقاء ، للإمام النووي ، تحقيق الباحثة الفاضلة سارة بنت حمد الخالد .

١٤٠/٦ : تمييز الخلاف في مسألة مشكلة الأوقاف ، للعلامة مرعي بن يوسف الكرمي الحنبلي ، تحقيق فضيلة الدكتور عبد الستار أبو غدة .

١٤١/٧ : بُرج المَحْجَاج في أحكام الشجاج ، للعلامة إدريس بن أحمد الشماع اليمني المكي الشافعي ، تحقيق الشيخ راشد بن عامر الغفيلي .

١٤٢/٨ : دليل الحَكَّام في الوصول إلى دار السلام (وهو كتاب في آداب القضاء) ، للعلامة مرعي الكرمي ، بتحقيق كاتب هذه السطور .

١٤٣/٩ : أجوبة الزرقاني محمد بن عبد الباقي على أسئلة وردت عليه من المغرب ، تحقيق الشيخ محمد رفيق الحسيني .

١٤٤/١٠ : جزء فيه حكايات عن الشافعي وغيره ، للإمام محمد بن الحسين الآجري ، تحقيق الشيخ الشريف إبراهيم بن منصور الهاشمي الأمير .

١٤٥/١١ : جزء فيه ذكر شيوخ محمد بن العباس بن المهدي وذكر حالهم وتاريخ وفاتهم ، تحقيق الشيخ عبد الله بن محمد الكندري .

١٢/١٤٦ : بغية الراوي في ترجمة الإمام النّواوي، لابن إمام الكاملية الشافعي، تحقيق فضيلة الدكتور عبد الرؤوف بن محمد الكمالي.

١٣/١٤٧ : تمييز ثقات المحدثين وأسمائهم وكناهم، للحافظ ابن البرقي، تحقيق فضيلة الدكتور عامر حسن صبري التميمي.

١٤/١٤٨ : إجازاتان للشيخ محمد راغب الطباخ الحلبي لسليمان الصنيع ومحمد الخانجي، تحقيق الشيخ محمد بن إبراهيم الحسين.

١٥/١٤٩ : أداب الدّارس والمدرّس، تأليف العلّامة محمد جمال الدين القاسمي الدمشقي، تحقيق محمد بن ناصر العجمي.

* ونوّه هنا - كما نبّهنا سابقاً - أنّ كل باحث ومحقّق مسؤول علمياً عن عمله العلمي وبحثه وتحقيقه واختياراته؛ ويقتصر دورنا على الإشراف والقراءة والعرض والمقابلة في ليالي العشر المباركة في الموسم لتحقيق شرط دخولها في مجلّد اللقاء، وتنسيق البحوث ومتابعة وصولها وتنزيدها وطباعتها.

* وختاماً نسأله تبارك وتعالى أن يوفّقنا - دائماً - لما يحبه ويرضاه، وأن يعيد علينا رمضان أعواماً عديدة، وأزمنة مديدة، في أمن وإيمان وسلامة وإسلام، ونسأله تعالى أن يحفظ بلاد الحرمين الشريفين، وأهلها والقائمين على خدمة الحجاج والمعتمرين فيها - جزاهم الله أحسن الجزاء - وأن يحفظ - كذلك - سائر بلاد المسلمين، في خير وعافية وسلامة وإسلام.

والحمد لله أولاً وآخراً وظاهراً وباطناً.

سبحانك اللهم وبحمدك، أشهد أن لا إله إلا أنت، نستغفرك
ونتوب إليك.

وصلّى الله وسلم وبارك على سيّدنا مُحَمَّد وعلى آله وصحبه
أجمعين.

وآخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين.

كتبه الفقير إلى الله تعالى

خادم العلم بالبحرين

نظام محمد صالح بن عتيبي

بالمسجد الحرام - تُجاه الركن اليماني

من الكعبة المشرفة

حرسها الله تعالى وأهلها

قُبيل العصر ٢٦ رمضان المبارك سنة ١٤٣٠ هـ

لِقَاءُ الْعَشْرِ الْأَوَّخِرِ
بِالْمَسْجِدِ الْحَرَامِ
(١٣٥)

إِعْتِقَادُ سَيِّدِ بْنِ سَعِيدٍ التُّورِيِّ

(٥٩٧ - ٥١٦١ هـ)

رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى

تَحْقِيقٌ وَتَعْلِيلٌ

الدُّكْتُورُ وَلِيدُ بْنُ مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ الْعَالِيِّ

أَسْرَمَ بِطَبْعِهِ بَعْضُ أَهْلِ الْخَيْرِ مِنَ الْحَرَمَيْنِ الشَّرِيفَيْنِ وَمُحِبِّهِمْ

دَارُ الْبَشَائِرِ الْإِسْلَامِيَّةِ

جميع الحقوق محفوظة

الطبعة الأولى

١٤٣١ هـ - ٢٠١٠ م

شركة دار البشائر الإسلامية

للطباعة والنشر والتوزيع ش.م.م

أسرنا الشيخ رزي رشقة رحمه الله تعالى سنة ١٤٠٣ هـ - ١٩٨٣ م

بيروت - لبنان ص ب: ١٤/٥٩٥٥ هاتف: ٧٠٢٨٥٧

فاكس: ٧٠٤٩٦٣ / ٩٦١١٠٠ e-mail: bashaer@cyberia.net.lb

صورة قيد سماع جزء اعتقاد سفیان الثوري

على شيخ الخنابلة
العلامة عبد بن عبد العزيز العقيل

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله رب العالمين وأصلي وأسلم على نبينا محمد وآله وصحبه
وبعد ففي اجتماع مبارك في المسجد الحرام قرأ علينا الشيخ
الأكتور وليد بن محمد العلي الكويتي رسالة (جزء
اعتقاد سفیان الثوري) بتمامها في مجلس واحد
بعد صلاة التراويح ليلة السبت ٢٢ رمضان المبارك ١٤٣٩
بحضرة طيبة من المشايخ والاضوان منهم فضيلة الشيخ
المحقق محمد بن ناصر العجيبي والشيخ عبد الله المنعم والشيخ
نظام بن محمد صالح يعقوب بن العباسي البحريني والشيخ
عبد الرحمن بن عمر الفقيه وجميع من طلبته العلم وقد أجزتهم
بها فصح بذلك السماع وثبت بحمد الله وحسنه وكتبه
عبد الله بن عبد العزيز بن عقيل حامداً ومصلياً مسلماً على نبينا
محمد وآله وصحبه ومن تبعهم باحسان إلى يوم الدين
عقيل

المقدمة

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

إِنَّ الحمد لله، نحمده ونستعينه ونستغفره، ونعوذ بالله من شرور أنفسنا؛ ومن سيئات أعمالنا، من يهده الله فلا مضلَّ له، ومن يُضلل فلا هادي له.

وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له، وأشهد أن مُحَمَّدًا عبده ورسوله.

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ وَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنتُمْ مُسْلِمُونَ﴾^(١).

﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَجَدٍ وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا وَبَثَّ مِنْهُمَا رِجَالًا كَثِيرًا وَنِسَاءً وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَسَاءَلُونَ بِهِ وَالْأَرْحَامَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَيْكُمْ رَقِيبًا﴾^(٢).

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَقُولُوا قَوْلًا سَدِيدًا ﴿٧٠﴾ يُصْلِحْ لَكُمْ أَعْمَالَكُمْ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ فَازَ فَوْزًا عَظِيمًا﴾^(٣).

(١) سورة آل عمران: الآية ١٠٢.

(٢) سورة النساء: الآية ١.

(٣) سورة الأحزاب: الآيتان ٧٠ - ٧١.

أَمَّا بَعْدُ:

فاعلم لا زلتَ محفوظاً بالسُّنَّة؛ وملحوظاً بالفضل والمِنَّة: أَنَّ (أوجبَ ما على المرء: معرفةُ اعتقاد الدِّين، وما كَلَّفَ الله به عباده من فهم توحيده وصفاته وتصديق رُسله بالدلائل واليقين، والتَّوَصُّل إلى طُرقها والاستدلال عليه بالحُجج والبراهين.

وكان من أعظم مقولٍ؛ وأوضح حُجَّة ومعقولٍ: كتابُ الله الحقُّ المُبين، ثُمَّ قولُ رسول الله ﷺ وصحابته الأخيار المُتقين، ثُمَّ ما أجمع عليه السَّلف الصَّالحون، ثُمَّ التَّمَسُّك بمجموعها والمُقام عليها إلى يوم الدِّين، ثُمَّ الاجتنابُ عن البدع والاستماع إليها مِمَّا أحدثها المُضِلُّون.

فهذه الوصايا الموروثة المتبوعة، والآثار المحفوظة المنقولة، وطرائق الحقِّ المسلوكة، والدلائل اللائحة المشهورة، والحُجج الباهرة المنصورة، التي عملت عليها الصَّحابة والتَّابعون ومن بعدهم، من خاصَّة النَّاس وعامَّتهم من المُسلمين، واعتقدوها حُجَّة فيما بينهم وبين الله ربِّ العالمين؛ ثُمَّ مَنْ اقتدى بهم من الأئمَّة المُهتدين، واقتفى آثارهم من المُتبعين، واجتهد في سلوك سبيل المُتقين، وكان ﴿مَعَ الَّذِينَ اتَّقَوْا وَالَّذِينَ هُمْ يُحْسِنُونَ﴾^(١).

فَمَنْ أَخَذَ فِي مِثْلِ هَذِهِ الْمَحْجَّة، وداوم بهذه الحُجج على منهاج الشَّريعة: أَمِنْ فِي دِينِهِ التَّبَعَةُ فِي الْعَاجِلَةِ وَالْآجِلَةِ، وَتَمَسَّكَ بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقَى الَّتِي لَا انْفِصَامَ لَهَا، وَاتَّقَى بِالْجَنَّةِ - الَّتِي يُتَّقَى بِمِثْلِهَا -؛ لِيَتَحَصَّنَ

(١) سورة النحل: الآية ١٢٨.

بجملتها، ويستعجل بركتها، ويحمد عاقبتها في المعاد والمآل - إن شاء الله -^(١).

وهذا اعتقاد العالم الناصح؛ ومنهج العابد الصالح: أبي عبد الله سفيان بن سعيد الثوري رحمه الله تعالى رحمة واسعة؛ ونفعنا بما نُقِل إلينا من عقيدته النافعة.

ولمَّا يسَّر الله تعالى لي - بمنِّه وإفضاله؛ وسهَّل بكرمه وجوده ونواله - الوقوف على هذا الاعتقاد اللطيف؛ المُشتمل على هذا الجواب المُنيف: وجدته قد اشتمل على المسائل الثَّحف؛ التي جاءت مُوافقة لعقائد السَّابِقين الأوَّلِين مِنَ السَّلف.

فألفيته بعد نَضْرَةِ النَّظَرِ إليه، وحسبته بعد الاطِّلاع عليه: مُؤَلِّفاً مَاتِعاً، ومُصَنِّفاً نَافِعاً؛ فعمدت إلى العناية به تحقيقاً، والرَّعاية له تعليقاً؛ ليعظم به بمشيئة الله تعالى بعد الطَّبع: الأجر والمثوبة والفائدة والنَّفع.

وقد قدَّمت بين يديّ الكتاب: التَّعريف بالمُؤَلِّف والمُؤَلَّف بمقتضب الخطاب.

والله سبحانه وتعالى المسؤول فضله العظيم؛ والمأمول - بجوده وكرمه ومنِّه - نفعه العميم: أن يجعل هذا العمل خالصاً لوجهه الكريم، مُدْنِياً لمُؤَلِّفه ومُحَقِّقه وقارئه مِن جنَّات النَّعيم، وأن يجعله حِجَّةً لهم لا عليهم؛ وأن ينفع به مَنْ انتهى إليهم.

(١) «شرح أصول اعتقاد أهل السُّنَّة والجماعة» للآلِكَائِي (١/٧ - ٨).

ومن الله الاستمداد، وإليه الملجأ والاستناد، وعليه التَّوَكُّلُ
والاعتماد، فإنَّه لا يخيب مَنْ تَوَكَّلَ عليه، ولا يضيع مَنْ لاذ به وفَوَّضَ
أمره إليه .

إنَّه سبحانه خير مسؤولٍ؛ وأكرم مأمولٍ، وهو حسبنا ونعم
الوكيل .

جامعة الكويت
كُلِّيَّةُ الشَّرِيعَةِ وَالدراسات الإسلامية
قسم العقيدة والدَّعوة
يوم الثلاثاء ٢٨ ذي الحجة ١٤٣٠ هـ
الموافق ١٥ كانون الأول (ديسمبر) ٢٠٠٩ م

حرَّره بكلمه ؛ وزبَّره بقلمه :
أفقر الورى إلى غنى ربِّه العليّ :
وليد بن محمد بن عبد الله العايّ
غفر الله له ولوالديه ولزوجه ولذريَّته
ولسائر المسلمين

تَغْرِيفٌ بِالْمَوْلَّفِ^(١)

هو شيخ الإسلام؛ وسَيِّد العلماء الأعلام؛ أبو عبد الله؛ سُفْيَان بن سعيد بن مسروق بن حبيب الثوري الكوفي.

(١) انظر التَّعْرِيف به في المصادر الآتية - مُرْتَبَةً وفق التَّسْلِسِل الزَّمَنِي لِمَوْلَّفِهَا - :
«تاريخ خليفة بن خياط» (ت ٢٤٠هـ) ص ٣١٩، ص ٤٣٧، «الطبقات» له
ص ١٦٨، «التاريخ الصغير» للبُخَارِيِّ (ت ٢٥٦هـ) (١٣٩/٢، ١٤٢)،
«التاريخ الكبير» له (٩٢/٤ - ٩٣)، «المعرفة والتاريخ» للبُسُوِّي
(ت ٢٧٧هـ) (٧١٣/١ - ٧٢٩)، «الجرح والتعديل» لابن أبي حاتم
(ت ٣٢٧هـ) (١٢٦ - ٥٥/١)، «حلية الأولياء وطبقات الأصفياء» للأصفهاني
(ت ٤٣٠هـ) (٣٥٦/٦ - ١٤٤/٧)، «الفهرست» لابن النديم (ت ٤٣٨هـ)
ص ٢٧٧، «تاريخ بغداد» للخطيب البغدادي (ت ٤٦٣هـ) (١٥١/٩ - ١٧٤)،
«صفة الصفوة» لابن الجوزي (ت ٥٩٧هـ) (١٤٧/٣ - ١٥٢)، «الكامل
في التاريخ» لابن الأثير (ت ٦٣٠هـ) (٥٦/٦)، «اللباب في تهذيب
الأنساب» له (٢٤٤/١)، «تهذيب الأسماء واللغات» للنَّوَوِي (ت ٦٧٦هـ)
(٢٢٢/١ - ٢٢٣)، «وفيات الأعيان وأنباء أبناء الزمان» لابن خَلِّكَان
(ت ٦٨١هـ) (٣٨٦/٢ - ٣٩١)، «تهذيب الكمال في أسماء الرجال» للمزِّي
(ت ٧٤٢هـ) (١٥٤/١١ - ١٦٩)، «تذكرة الحفاظ» للذَّهَبِيِّ (ت ٧٤٨هـ)
(٢٠٣/١ - ٢٠٧)، «سير أعلام النبلاء» له (٢٢٩/٧ - ٢٧٩)، «العبر في
خبر مَنْ غَبَرَ» له (١٨١/١)، «غاية النهاية في طبقات القراء» لابن الجزري =

وُلِدَ سنة سبع وتسعين اتِّفَاقاً، وطلب العلم وهو حَدَّثُ باعتناء والده
المُحَدِّث الصَّادِق: سعيد بن مسروق بن حبيبِ الثَّورِيِّ؛ وهو مِن صغار
التَّابِعِينَ؛ وَمِن ثَقَاتِ الكُوفِيِّينَ.

وكانت أُمُّه من المُصْطَفِيَّاتِ؛ ومن العابدات الكُوفِيَّاتِ، قال وكيع بن
الجراح رحمه الله تعالى: (قالت أُمُّ سُفْيَانَ الثَّورِيِّ لِسُفْيَانَ: يا بُنَيَّ؛
اطلب العلم وأنا أكفيك بمغزلي).

وقالت له: يا بُنَيَّ؛ إذا كتبت عشرة أحرفٍ؛ فانظر هل ترى نفسك
زيادةً في مشيك وحلمك ووقارك؟ فإن لم يزدك: فاعلم أَنَّهُ لا يضرك
ولا ينفعك^(١).

وقد حَدَّثَ عن مئات الشُّيوخ، كما حَدَّثَ عنه مئات الشُّيوخ؛
ذلك أَنَّهُ قد برع في العلم صغيراً، وحَصَّلَ في صباه علماً وفهماً
كثيراً، قال أبو المُثَنَّى رحمه الله تعالى: (سمعتهم بمرورٍ يقولون:
قد جاء الثَّورِيُّ؛ قد جاء الثَّورِيُّ؛ فخرجتُ أنظر إليه: فإذا هو

= (ت ٨٣٣هـ) (٣٠٨/١)، «تهذيب التَّهْذِيب» لابن حجر (ت ٨٥٢هـ)
(١٠١/٤ - ١٠٤)، «التَّجْوِيزُ الزَّاهِرَةُ فِي مُلُوكِ مِصْرَ وَالْقَاهِرَةِ» لابن تغري بردي
(ت ٨٧٤هـ) (٣٩/٢)، «طَبَقَاتُ الْحُفَّازِ» لِلشُّيُوطِيِّ (ت ٩١١هـ) ص ٩٥ - ٩٦،
«طَبَقَاتُ الْمُفَسِّرِينَ» لِلدَّائِدِيِّ (ت ٩٤٥هـ) (١٩٣/١ - ١٩٦)، «شذرات
الذَّهَبِ فِي أَخْبَارِ مَنْ ذَهَبَ» لابن العماد (ت ١٠٨٩هـ) (١/٢٥٠ -
٢٥١).

(١) انظر: «صفة الصَّفْوَةِ» لابن الجوزي (٣/١٨٩)، «سير أعلام النبلاء» لِلذَّهَبِيِّ
(٧/٢٦٩).

غلامٌ قد بَقَلَ^(١) وجهه^(٢) (٣).

قال عبد الرَّحْمَنِ بن مَهْدِيٍّ رحمه الله تعالى: (رَأَى أَبُو إِسْحَاقَ السَّيِّعِيُّ سُفْيَانَ الثَّوْرِيَّ مُقْبِلًا؛ فَقَالَ: ﴿وَأَتَيْنَهُ الْحُكَمَ صَبِيًّا﴾^(٤) (٥).

فإِقْبَالَهُ عَلَى عِلْمِ الْحَدِيثِ فِي مُقْتَبَلِ حَيَاتِهِ: أَظْهَرَ فِرْطَ ذِكَاثِهِ فِي مُبَاحَثَاتِهِ وَمُدَاسَاتِهِ، لِذَا قَالَ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى: (مَا اسْتَوْدَعْتُ قَلْبِي شَيْئًا قَطُّ فَخَانِي^(٦)) (٧).

وَلَمْ يَزَلْ بَعْدُ مُشْتَغَلًا بِالْحَدِيثِ، وَيَسِيرُ فِي طَلَبِهِ السَّيْرِ الْحَثِيثِ، قَالَ يَحْيَى بْنُ أَبِي كَثِيرٍ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى: (قِيلَ لِسُفْيَانَ الثَّوْرِيِّ: إِلَى مَتَى تَطْلُبُ الْحَدِيثَ؟ قَالَ: وَأَيُّ خَيْرٍ أَنَا فِيهِ خَيْرٌ مِنَ الْحَدِيثِ؛ فَأَصِيرُ إِلَيْهِ؟ إِنَّ الْحَدِيثَ خَيْرٌ عُلُومِ الدُّنْيَا)^(٨).

-
- (١) أَي: خَرَجَ شَعْرُهُ، كَمَا فِي «لِسَانِ الْعَرَبِ» لِابْنِ مَنْظُورٍ (١١/٦١) [مَادَّة: بَقَلَ].
(٢) قَالَ الدَّهْبِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى فِي «سِيرِ أَعْلَامِ النُّبَلَاءِ» (٧/٢٣٦): (كَانَ يُنَوِّهُ بِذِكْرِهِ فِي صَغَرِهِ: مِنْ أَجْلِ فِرْطِ ذِكَاثِهِ وَحِفْظِهِ، وَحَدَّثَ وَهُوَ شَابٌّ).
(٣) انْظُرْ: «حَلِيَّةُ الْأَوْلِيَاءِ» لِلْأَصْفَهَانِيِّ (٦/٣٦٠)، «سِيرِ أَعْلَامِ النُّبَلَاءِ» لِلدَّهْبِيِّ (٧/٢٣٦).

- (٤) سُورَةُ مَرْيَمَ: الْآيَةُ ١٢.
(٥) انْظُرْ: «سِيرِ أَعْلَامِ النُّبَلَاءِ» لِلدَّهْبِيِّ (٧/٢٣٧).
(٦) هَذَا الْقَوْلُ مَأْثُورٌ قَبْلُ عَنْ حَافِظِ زَمَانِهِ الْإِمَامِ مُحَمَّدَ بْنِ مُسْلِمَ بْنِ شَهَابِ الزُّهْرِيِّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى.
(٧) انْظُرْ: «الْجَرَحُ وَالتَّعْدِيلُ» لِابْنِ أَبِي حَاتِمٍ (١/٦٣)، (٤/٢٢٤)، «حَلِيَّةُ الْأَوْلِيَاءِ» لِلْأَصْفَهَانِيِّ (٦/٣٦٨)، «تَارِيخُ بَغْدَادَ» لِلخَطِيبِ الْبَغْدَادِيِّ (٩/١٦٨)، «تَهْذِيبُ الْأَسْمَاءِ وَاللُّغَاتِ» لِلنَّوَوِيِّ (١/٢٢٢)، «تَهْذِيبُ الْكَمَالِ» لِلْمَرْزِيِّ (١١/١٦٥)، «تَذَكُّرَةُ الْحَفَاطِ» لِلدَّهْبِيِّ (١/٢٠٤)، «سِيرِ أَعْلَامِ النُّبَلَاءِ» لَهُ (٧/٢٣٦).
(٨) انْظُرْ: «سِيرِ أَعْلَامِ النُّبَلَاءِ» لِلدَّهْبِيِّ (٧/٢٤٢ - ٢٤٣).

وقد زكى علمه ونمى ببركة تمسكه بالحديث وأخذه بالسنة، فما بلغه خبر عن النبي ﷺ إلا عمل به بفضل من الله ومِنَّة، قال عبد الرحمن بن مهدي رحمه الله تعالى: (سمعت سُفيان يقول: ما بلغني عن رسول الله ﷺ حديث قط إلا عملت به؛ ولو مرة)^(١).

وكان يجتهد في دعوة الناس إلى الخير، مع نصحه لهم وكفهم عن الشرِّ والضَّير، قال شجاع بن الوليد رحمه الله تعالى: (كُنْتُ أَحجُّ مع سُفيان، فما يكاد لسانه يفتّر من الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر - ذاهباً وراجعاً -)^(٢).

وربما ترك النهي عن المنكر وسكت عن الأمر بالمعروف؛ فيُنكر نفسه ويخرج بعد ذلك عن اعتدال حاله المألوف، قال يحيى بن يمان رحمه الله تعالى: (سمعت سُفيان يقول: إني لأرى المنكر فلا أتكلّم؛ فأبول أكرّم دماً)^(٣).

فلجلالة قدره فقد فاح منه عبق التعريف، حيث (أفرد مناقب هذا الإمام بالتأليف: ابن الجوزي^(٤)، واختصره الذهبي^(٥)).

(١) انظر: «سير أعلام النبلاء» للذهبي (٢٤٢/٧).

(٢) انظر: «سير أعلام النبلاء» للذهبي (٢٥٩/٧).

(٣) انظر: «سير أعلام النبلاء» للذهبي (٢٥٩/٧).

(٤) قال ابن الجوزي رحمه الله تعالى في «صفة الصفوة» (١٥٢/٣):
(وكلامه وأخباره كثيرة، وإنما اقتصرنا ها هنا على ما ذكرنا منها، لأننا قد جمعناها في كتاب يزيد على ثلاثين جزءاً، فكرهنا الإعادة في التّصانيف، والله الموقّق).

(٥) «طبقات المُفسّرين» للدّاودي (١٩٦/١).

ولم يزل لسان الصّدق بالثناء عليه رطباً، حيث ضبط الأئمة آثاره وأخباره ضبطاً.

فهؤلاء عشرة من الأئمة الكبار قد أسبلوا عليه ثوب المدح الجليل، فجرى لسان صدقهم بالثناء عليه بحُسنِ الذكر والإكرام والتبجيل:

– قال أبو حنيفة النعمان بن ثابت التيمي الكوفي رحمه الله تعالى: (لو كان سُفيان الثوري في التابعين: لكان فيهم له شأن)^(١).

– قال أبو عمرو عبد الرحمن بن عمرو الأوزاعي الشامي رحمه الله تعالى: (لم يبق من تجتمع عليه الأمة بالرّضى والصّحة إلّا سُفيان)^(٢).

– قال أبو بسطام شعبة بن الحجاج الأزدي؛ وأبو محمّد سُفيان بن عُيينة الهلالي الكوفي؛ وأبو زكريا يحيى بن معين المُرّي البغدادي رحمهم الله تعالى: (سُفيان الثوري: أمير المؤمنين في الحديث)^(٣).

(١) انظر: «تاريخ بغداد» للخطيب البغدادي (١٦٩/٩)، «سير أعلام النبلاء» للذهبي (٢٣٨/٧).

(٢) انظر: «تذكرة الحُفّاظ» للذهبي (٢٠٤/١)، «سير أعلام النبلاء» له (٢٦٩/٧).

(٣) انظر: «التّاريخ الصّغير» للبُخاري (٢٤٣/٢)، «حلية الأولياء» للأصفهاني (٣٥٦/٦)، «تاريخ بغداد» للخطيب البغدادي (١٦٤/٩ – ١٦٥)، «سير أعلام النبلاء» للذهبي (٢٣٦/٧، ٢٣٨)، «طبقات الحُفّاظ» للسيوطي، ص ٩٥.

– قال أبو عبد الله مالك بن أنسٍ الأصبحيُّ المدنيُّ رحمه الله تعالى: (إنَّما كانت العراقُ تجيشُ علينا بالدرَاهمِ والثَّيابِ، ثُمَّ صارتُ تجيشُ علينا بسُفَيانِ الثَّوريِّ)^(١).

– قال أبو عبد الرَّحمنِ عبد الله بن المبارك الحنظليُّ المروزيُّ رحمه الله تعالى: (كُتِبَتْ عن ألف ومائة شيخٍ، ما كُتِبَتْ عن أفضلٍ مِنْ سُفَيانِ)^(٢).

– قال أبو سُفَيانٍ وكيعُ بن الجراحِ الرُّوَاسِيُّ الكُوفِيُّ رحمه الله تعالى: (كان سُفَيانُ بحرًا)^(٣).

– قال أبو سعيدٍ عبد الرَّحمنِ بن مهديٍّ العنبريُّ البصريُّ رحمه الله تعالى: (ما رأيتُ أحفظَ للحديثِ مِنَ الثَّوريِّ)^(٤).

قال أبو عبد الله أحمد بن مُحَمَّد بن حنبلٍ الشَّيبانيُّ البغداديُّ

(١) انظر: «تاريخ بغداد» للخطيب البغدادي (١٦٤/٩)، «تذكرة الحُفَّاظ» للذهبي (٢٠٦/١)، «سير أعلام النبلاء» له (٢٧٠/٧)، «تهذيب التهذيب» لابن حجر (١٠٣/٤ – ١٠٤).

(٢) انظر: «تاريخ بغداد» للخطيب البغدادي (١٥٦/٩)، «سير أعلام النبلاء» للذهبي (٢٣٧/٧)، «تهذيب التهذيب» لابن حجر (١٠٢/٤)، «طبقات الحُفَّاظ» للسُّيوطي ص ٩٥.

(٣) انظر: «الجرح والتَّعديل» لابن أبي حاتم (٥٦/١)، «تذكرة الحُفَّاظ» للذهبي (٢٠٤/١)، «سير أعلام النبلاء» له (٢٦٩/٧).

(٤) انظر: «تهذيب الأسماء واللُّغات» للنُّووي (٢٢٢/١)، «تهذيب الكمال» للمزي (١٧/١٧)، «سير أعلام النبلاء» للذهبي (٢٣٧/٧)، «تهذيب التهذيب» لابن حجر (٣٤٠/٥)، «طبقات الحُفَّاظ» للسُّيوطي ص ٩٥.

رحمه الله تعالى: (أتدري من الإمام؟ الإمام سُفيان الثوريُّ، لا يتقدّمه أحدٌ في قلبي)^(١).

* وإنَّ من المأثور عن الإمام سُفيان الثوريِّ رحمه الله تعالى من الأقوال؛ التي تدلُّ على نُطقه بالحكمة وفصل الخطاب بلسان الحال والمقال:

– قوله رحمه الله تعالى: (أحبُّ أن يكون صاحب العلم في كفاية، فإنَّ الآفات إليه أسرع، والألسنة إليه أسرع)^(٢).

– وقوله رحمه الله تعالى: (احذر سخط الله في ثلاث: احذر أن تُقَصِّر فيما أمرك، واحذر أن يراك وأنت لا ترضى بما قسم لك، وأن تطلب شيئاً من الدُّنيا فلا تجده؛ أن تسخط على ربِّك)^(٣).

– وقوله رحمه الله تعالى: (إنَّ هؤلاء المُلوك قد تركوا لكم الآخرة، فاتركوا لهم الدُّنيا)^(٤)^(٥).

(١) انظر: «تاريخ بغداد» للخطيب البغداديّ (١٧٠/٩)، «تهذيب الكمال» للمزّي (١٦٦/١١)، «تذكرة الحُفَاط» للذهبيّ (٢٠٤/١)، «سير أعلام النبلاء» له (٢٤٠/٧)، «تهذيب التَّهذيب» لابن حجر (١٠١/٤).

(٢) انظر: «سير أعلام النبلاء» للذهبيّ (٢٥٤/٧).

(٣) انظر: «سير أعلام النبلاء» للذهبيّ (٢٤٤/٧).

(٤) نظير هذا القول مأثورٌ قَبْلُ عن المسيح عيسى عليه السَّلام، فعن خلف بن حوشب رحمه الله تعالى قال: (قال عيسى ابن مريم للحواريِّين: كما ترك لكم المُلوك الحكمة: فاتركوا لهم الدُّنيا). كما في: «تهذيب الكمال» للمزّي (٢٨١/٨)، «تغليق التَّعليق على صحيح البخاري» لابن حجر (٢٨٢/٥)، «فتح الباري بشرح صحيح البخاري» له (٥٣/١٣).

(٥) انظر: «سير أعلام النبلاء» للذهبيّ (٢٧٨/٧).

– وقوله رحمه الله تعالى: (الزُّهْدُ زُهْدَان: زُهْدٌ فَرِيضَةٌ؛ وَزُهْدٌ نَافِلَةٌ: فَالْفَرَضُ: أَنْ تَدَعَ الْفَخْرَ وَالْكَبَرَ وَالْعُلُوَّ وَالرِّيَاءَ وَالسُّمْعَةَ وَالتَّزْيِينَ لِلنَّاسِ. وَأَمَّا زُهْدُ النَّافِلَةِ: فَأَنْ تَدَعَ مَا أَعْطَاكَ اللَّهُ مِنَ الْحَلَالِ، فَإِذَا تَرَكْتَ شَيْئًا مِنْ ذَلِكَ: صَارَ فَرِيضَةً عَلَيْكَ إِلَّا تَرَكَهُ إِلَّا لِلَّهِ)^(١).

– وقوله رحمه الله تعالى: (الزُّهْدُ فِي الدُّنْيَا: هُوَ الزُّهْدُ فِي النَّاسِ، وَأَوَّلُ ذَلِكَ: زَهْدُكَ فِي نَفْسِكَ)^(٢).

– وقوله رحمه الله تعالى: (زَيَّنُوا الْعِلْمَ وَالْحَدِيثَ بِأَنْفُسِكُمْ، وَلَا تَتَزَيَّنُوا بِهِ)^(٣).

– وقوله رحمه الله تعالى: (الْعَالَمُ طَبِيبُ الدِّينِ، وَالدَّرْهَمُ دَاءُ الدِّينِ، فَإِذَا جَذَبَ الطَّبِيبُ الدَّاءَ إِلَى نَفْسِهِ فَمَتَى يُدَاوِي غَيْرَهُ؟)^(٤).

– وقوله رحمه الله تعالى: (لَيْسَ الزُّهْدُ بِأَكْلِ الْغُلِظِ وَلُبْسِ الْخَشَنِ، وَلَكِنَّهُ قَصْرُ الْأَمَلِ وَارْتِقَابُ الْمَوْتِ)^(٥).

(١) أخرجه البيهقي في «الجامع لشعب الإيمان»: باب إخلاص العمل لله عزَّ وجلَّ وترك الرِّياء – رقم (٦٥٢٠) – (١٢/٢٦٢ – ٢٦٣).

(٢) انظر: «حلية الأولياء» للأصفهاني (٦/٦٩)، «سير أعلام النبلاء» للذهبي (٢٦٨/٧).

(٣) انظر: «سير أعلام النبلاء» للذهبي (٧/٢٤٤).

(٤) انظر: «حلية الأولياء» للأصفهاني (٦/٣٦١).

(٥) انظر: «الجرح والتعديل» لابن أبي حاتم (١/١٠١)، «حلية الأولياء» للأصفهاني (٦/٣٨٦)، «سير أعلام النبلاء» للذهبي (٧/٢٤٣).

- وقوله رحمه الله تعالى : (ليس بفقيرٍ مَنْ لم يَعُدَّ البلاءَ نعمةً ؛
والرَّخاءَ مُصيبةً) (١) .

- وقوله رحمه الله تعالى : (ليس شيءٌ أبلغ في فساد رجلٍ وصلاحه
من صاحبٍ) (٢) .

- وقوله رحمه الله تعالى : (ليس شيءٌ أقطعَ لظهر إبليس من قول :
لا إله إلا الله) (٣) .

- وقوله رحمه الله تعالى : (ما رأيت الزُّهد في شيءٍ أقلَّ منه في
الرَّئاسة ، ترى الرَّجل يزهد في المطعم والمشرب والمال والثياب ،
فإن نُوزع الرَّئاسة : حامى عليها وعادى) (٤) .

- وقوله رحمه الله تعالى : (ما عالجت شيئاً أشدَّ عليَّ من نفسي ،
مرَّةً عليَّ ؛ ومرَّةً لي) (٥) .

- وقوله رحمه الله تعالى : (مَنْ سُرَّ بالدُّنيا : نُزِعَ خوف الآخرة من
قلبه) (٦) .

(١) انظر : «مُصَنَّف ابن أبي شيبة» (٤٩٢/١٩) ، «الجرح والتَّعديل» لابن أبي حاتم
(٩٤/١) ، «حلية الأولياء» للأصفهاني (٥٥/٧) ، «سير أعلام النُّبلاء» للذهبي
(٢٦٦/٧) .

(٢) انظر : «الإبانة» لابن بطة (٤٧٨/٢) .

(٣) انظر : «حلية الأولياء» للأصفهاني (١٦/٧ ؛ ٥٦) ، «سير أعلام النُّبلاء» للذهبي
(٢٦٠/٧) .

(٤) انظر : «حلية الأولياء» للأصفهاني (٣٩/٧) ، «سير أعلام النُّبلاء» للذهبي
(٢٦٢/٧) .

(٥) انظر : «سير أعلام النُّبلاء» للذهبي (٢٥٨/٧) .

(٦) انظر : «سير أعلام النُّبلاء» للذهبي (٢٦٨/٧) .

فهذه بعض الأقوال المأثورة عن الإمام سُفيان الثَّوريِّ رحمه الله تعالى في باب النَّصح والتَّنبية، وهي من الوصايا المليحة المُستفادة من الأحاديث الصَّحيحة والتي يستفيد منها الكَيِّس النَّبيه.

* وقد أُثِرَ عن الإمام سُفيان الثَّوريِّ رحمه الله تعالى في باب العقيدة: بعض الأجوبة المُفيدة، كما حُكِيت عنه جُملةٌ من الأقوال السَّديدة، فمن ذلك:

– ما حكاه الوليد بن مُسلمٍ رحمه الله تعالى: عن سُفيان الثَّوريِّ رحمه الله تعالى أنه قال في أحاديث الصِّفات: (أمرُوها كما جاءت^(١))^(٢).

– وقال وكيعٌ بن الجراح رحمه الله تعالى: (سمعتُ سُفيان الثَّوريِّ يقول: الإيمان قولٌ وعملٌ، والقرآن كلام الله غير مخلوق^(٣)).

– وعن مؤمِّل بن إسماعيل رحمه الله تعالى: عن سُفيان الثَّوريِّ رحمه الله تعالى قال: (مَن قال: القرآن مخلوقٌ: فهو كافرٌ)^(٤).

(١) قال الذَّهبيُّ رحمه الله تعالى في «الْعُلُوِّ لِلْعَلِيِّ الْغَفَّارِ» (٢/٢٤٨) مُعَلِّقاً على قول سُفيان الثَّوريِّ رحمه الله تعالى: (وقد بثَّ هذا الإمام – الذي لا نظير له في عصره – شيئاً كثيراً من أحاديث الصِّفات، ومذهبه فيها الإقرار والإمرار؛ والكفُّ عن تأويلها، رحمه الله).

(٢) انظر: «الْعُلُوِّ لِلْعَلِيِّ الْغَفَّارِ» للذَّهبيِّ (٢/٩٤٧).

(٣) انظر: «الإبانة» لابن بطة (٣/١٤ – ١٥).

(٤) انظر: «الْعُلُوِّ لِلْعَلِيِّ الْغَفَّارِ» للذَّهبيِّ (٢/٩٤٨).

- وعن عبد الله بن المبارك رحمه الله تعالى: عن سُفيان الثَّوريِّ رحمه الله تعالى قال: (مَنْ قال: ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾^(١) مخلوقٌ: فهو كافرٌ)^(٢).

- وقال معدان العابد^(٣) رحمه الله تعالى: (سألت سُفيان الثَّوريَّ عن قوله تعالى: ﴿وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْنَ مَا كُنْتُمْ﴾^(٤)؟ قال: عِلْمُهُ)^(٥).

- وقال يعقوب الدَّورقيُّ رحمه الله تعالى في قول الله تعالى: ﴿وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضَيِّعَ إِيمَانَكُمْ﴾^(٦): (بلغني عن سُفيان أَنَّهُ قال: ما علمتُ أَنَّ الصَّلَاةَ مِنَ الإِيْمَانِ حَتَّى قرأتُ هذه الآية)^(٧).

(١) سورة الإخلاص: الآية ١.

(٢) انظر: «الإبانة» لابن بَطَّة (٣/٢/٦٢ - ٦٣).

(٣) قال الذَّهبيُّ رحمه الله تعالى في «العُلُوِّ للعَلِيِّ الغَفَّار» (٢/٩٤٦): (معدان: الذي يقول عنه ابن المُبارك: هو أحد الأبدال).

(٤) سورة الحديد: الآية ٤.

(٥) انظر: «خلق أفعال العباد» للبُخاري (٢/٢١)، «السُّنَّة» لعبد الله بن أحمد (١/٣٠٧)، «التمهيد» لابن عبد البر (٧/١٤٢)، «الأسماء والصفات» للبيهقي (٢/٣٤١)، «إثبات صفة العُلُوِّ» لابن قدامة، ص ١٦٦، «العُلُوِّ للعَلِيِّ الغَفَّار» للذَّهبي (٢/٩٤٦)، «اجتماع الجيوش الإسلامية على غزو المُعَظلة والجهميَّة» لابن قَيِّم الجوزيَّة، ص ١٣٦.

(٦) سورة البقرة: الآية ١٤٣.

(٧) انظر: «الإبانة» لابن بَطَّة (٢/٧٧٨ - ٧٧٩).

– وقال وكيعُ بن الجراح رحمه الله تعالى: (قال سُفيان: النَّاسُ عندنا مُؤمنون في الأحكام والموارِيث؛ ونرجو أن يكون ذلك؛ ولا ندري ما حالنا عند الله^(١))^(٢)).

– وقال عبد الله بن نمير رحمه الله تعالى: (سمعتُ سُفيانَ – وذكروا المُرجئة – فقال: (رأيتُ مُحدثًا، أدركنا النَّاسَ على غيره^(٣))^(٤)).

– وقال شبيبُ رحمه الله تعالى: (كُنَّا عند سُفيان الثَّوريِّ؛ فجاءه رجلٌ فقال: ما تقول في رجل قال: الخير بقدرٍ؛ والشرُّ ليس بقدرٍ؟ فقال له سُفيان: هذه مقالة المجوس^(٥))^(٦)).

– وقال عبد الرَّحمن بن مهديٍّ رحمه الله تعالى: (سمعتُ سُفيانَ قال له رجلٌ: يا أبا عبد الله؛ أجبِر الله العباد على المعاصي؟ قال: ما أجبر، قد علمتُ أنَّ ما عمل العباد: لم يكن لهم بُدٌّ من أن يعملوا^(١)).

(١) قال ابن بطة في «الإبانة» (٨٧٢/٢) مُعلِّقاً على قول سُفيان الثَّوريِّ رحمه الله تعالى: (فهذه سبيل المؤمنين؛ وطريق العقلاء من المؤمنين: لزوم الاستثناء والخوف والرجاء، لا يدرون كيف أحوالهم عند الله؟ ولا كيف أعمالهم؛ أمقبولة هي أم مردودة؟).

(٢) انظر: «السُّنَّة» للخلَّال (٥٦٧/٣)، «الإبانة» لابن بطة (٨٧١/٢ – ٨٧٢).

(٣) قال الذهبي رحمه الله تعالى في «سير أعلام النبلاء» (٢٧٣/٧): (قال مؤمِّل بن إسماعيل: لم يُصلِّ سُفيان على ابن أبي رَوَّاد للإرجاء).

(٤) انظر: «السُّنَّة» لعبد الله بن أحمد (٣١١/١)، «الإبانة» لابن بطة (٩٠٣/٢).

(٥) انظر: «الإبانة» لابن بطة (٢٥٧/٢/٢).

(٦) انظر: «الإبانة» لابن بطة (٢٥٧/٢/٢).

- وقال شعيب بن حرب رحمه الله تعالى: (قُلْتُ لِسُفْيَان: يا أبا عبد الله؛ تَسَبَّبَ لي قدرِي؟ أَرُوجُهُ؟ قال: لا؛ ولا كرامة)^(١).

- وقال مُحَمَّد بن يُوسُف الفريابي رحمه الله تعالى: (سمعتُ سُفْيَانَ؛ وَرَجُلٌ يَسْأَلُهُ عَن مَنْ يَشْتُمُ أَبَا بَكْرٍ؟ فَقَالَ: كَافِرٌ بِاللَّهِ الْعَظِيمِ. قَالَ: نُصَلِّي عَلَيْهِ؟ قَالَ: لَا؛ وَلَا كَرَامَةً. قَالَ: فَزَاحِمُهُ النَّاسُ؛ حَتَّى حَالُوا بَيْنِي وَبَيْنَهُ، فَقُلْتُ لِلَّذِي قَرِيباً مِنْهُ: مَا قَالَ؟ قُلْنَا: هُوَ يَقُولُ: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، مَا نَصْنَعُ بِهِ؟ قَالَ: لَا تَمْسُوهُ بِأَيْدِيكُمْ، ارْفَعُوهُ بِالْخَشَبِ؛ حَتَّى تَوَارُوهُ فِي قَبْرِهِ)^(٢).

- وقال رحمه الله تعالى: (مَنْ أَصْغَى بِسْمَعِهِ إِلَى صَاحِبِ بَدْعَةٍ - وَهُوَ يَعْلَمُ -: خَرَجَ مِنْ عَصْمَةِ اللَّهِ، وَوَكَّلَ إِلَى نَفْسِهِ)^(٣).

- وقال رحمه الله تعالى: (مَنْ سَمِعَ بَدْعَةً فَلَا يَحْكُمُهَا لِجُلَسَائِهِ، لَا يُلْقَاهَا فِي قُلُوبِهِمْ)^(٤)(٥).

(١) انظر: «الإبانة» لابن بطة (٢/٢/٢٦٠)، «شرح أصول اعتقاد أهل السنة والجماعة» للألكائي (٤/٨١١).

(٢) انظر: «سير أعلام النبلاء» للذهبي (٧/٢٥٣).

(٣) انظر: «حلية الأولياء» للأصفهاني (٧/٣٤)، «سير أعلام النبلاء» للذهبي (٧/٢٦١).

(٤) قال الذهبي رحمه الله تعالى في «سير أعلام النبلاء» (٧/٢٦١): (قلت: أكثر أئمة السلف على هذا التحذير، يرون أن القلوب ضعيفة؛ والشبه خطافة).

(٥) انظر: «حلية الأولياء» للأصفهاني (٧/٣٤)، «سير أعلام النبلاء» للذهبي (٧/٢٦١).

— قال عبد الله بن المبارك رحمه الله تعالى : عن سُفيان : (استوصوا بأهل السُّنة خيراً؛ فإنهم غُرَباء)^(١).

فهذه بعض الأقوال المأثورة عن الإمام سُفيان الثوري رحمه الله تعالى في باب الاعتقاد، وهي من الوصايا المُنيفة المُقتبسة من السُّنة الشَّريفة والتي تهدي إلى سبيل الرِّشاد.

* وقد تُؤفِّي الإمام سُفيان الثوري رحمه الله تعالى سنة إحدى^(٢) وستين ومائة بالبصرة؛ ودُفِنَ عِشاء، وهو ابن أربع وستين سنة، ولم يُعقَّب، وكان له ابنٌ مات قبله.

تَغْرِيف بِالْمُؤَلَّفِ^(٣)

اشتمل هذا الجزء على اعتقاد أبي عبد الله سُفيان بن سعيد الثوري رحمه الله تعالى.

(١) انظر: «سير أعلام النبلاء» للذهبي (٢٧٣/٧).

(٢) وقيل: اثنتين، كما في «طبقات خليفة بن خيَّاط» ص ١٦٨.

(٣) قال العبد الفقير إلى غنى ربِّه العليُّ؛ وليد بن مُحَمَّد بن عبد الله العليُّ: قرأتُ هذا الجواب في أفضل المساجد؛ ومهوى فؤاد كلِّ ساجد، وعين البصر إلى الكعبة المُعظَّمة ناظرة؛ وعين البصيرة قريرة ناضرة، ليلة السَّبت ٢٢ رمضان ١٤٣٠هـ؛ الموافق ١٢ أيلول (سبتمبر) ٢٠٠٩م.

وكانت القراءة بين يدي شيخنا الجليل؛ سماحة الوالد عبد الله بن عبد العزيز العقيل، مَنَّعَ الله تعالى بعافيته أحبابه؛ ونفع بشريف علومه طُلابه، وذلك بحضور الأصحاب الأجلَّاء؛ ومُشاركة الأحبَّاء النُّبلاء: الشَّيخ نظام بن مُحَمَّد يعقوبي؛ والشَّيخ مُحَمَّد بن ناصر العجمي؛ والشَّيخ عبد الله بن أحمد الثَّوم حفظهم الله ورعاهم؛ وسدَّد فهمهم وخُطاهم.

وهو جوابٌ على سؤال الإمام الفاضل ؛ وتلبيةً لطلب العابد العامل: أبي صالح شعيب بن حرب المدائني^(١) رحمه الله تعالى، حين التمس منه أن يُحدِّثه بحديثٍ مِنَ السُّنَّةِ يَحْيِي ويموت عليه ؛ وينفعه الله تبارك وتعالى بالعمل به إذا وقف يوم القيامة بين يديه .

فأخبره الإمام سُفيان الثوري رحمه الله تعالى :

– أَنَّ الْقُرْآنَ كَلَامُ اللَّهِ غَيْرُ مَخْلُوقٍ، مِنْهُ بَدَأُ وَإِلَيْهِ يَعُودُ.

– وَأَنَّ الْإِيمَانَ قَوْلٌ وَعَمَلٌ وَنِيَّةٌ، يَزِيدُ وَيَنْقُصُ.

– وَأَنَّهُ لَا يَجُوزُ الْقَوْلُ إِلَّا بِالْعَمَلِ، وَلَا يَجُوزُ الْقَوْلُ وَالْعَمَلُ

إِلَّا بِالنِّيَّةِ، وَلَا يَجُوزُ الْقَوْلُ وَالْعَمَلُ وَالنِّيَّةُ إِلَّا بِمُوَافَقَةِ السُّنَّةِ.

= وكان الفراغ من تقييد التعليق؛ على هذا التحقيق: ليلة الثلاثاء ١٤ ذي القعدة ١٤٣٠هـ؛ الموافق ٣ تشرين الثاني (نوفمبر) ٢٠٠٩م. فالحمد لله رب العالمين، وصلى الله وسلم على خاتم النبيين؛ وعلى آله الطيبين؛ وأزواجه المطهرين؛ وأصحابه الغر الميامين؛ ومن تبعهم بإحسان إلى يوم الدين.

(١) انظر التعريف به في المصادر الآتية – مُرتَّبة وفق التسلسل الزمني لمؤلفيها –: «الطبقات الكبرى» لابن سعد (ت ٢٠٣هـ) (٢٣٢/٧)، «التاريخ الكبير» للبُخاري (ت ٢٥٦هـ) (٢٢٢/٤)، «الجرح والتعديل» لابن أبي حاتم (ت ٣٢٧هـ) (٣٤٢/٤ – ٣٤٣)، «تهذيب الكمال في أسماء الرجال» للمزي (ت ٧٤٢هـ) (٥١١/١٢ – ٥١٦)، «سير أعلام النبلاء» للذهبي (ت ٧٤٨هـ) (١٨٨/٩ – ١٩١)، «العبر في خبر من غبر» له (٢٥٢/١)، «تهذيب التهذيب» لابن حجر (ت ٨٥٢هـ) (٣١٨/٤)، «شذرات الذهب في أخبار من ذهب» لابن العماد (ت ١٠٨٩هـ) (٣٤٩/١).

– وأنَّ الواجب تقديم أبي بكرٍ وعمر وعُثمان وعليٍّ رضي الله عنهم على مَنْ بعدهم .

– وأنَّ لا يُشهد لأحدٍ بجَنَّةٍ ولا نارٍ؛ إلَّا لمن شهد لهم رسول الله ﷺ .

– وأنَّ يُؤمن بالقدر خيره وشره؛ وحُلوه ومُرّه؛ كلٌّ مِنْ عند الله عَزَّ وَجَلَّ .

– وأنَّ تُقام الصَّلَاة خلف كلِّ برٍّ وفاجرٍ .

– وأنَّ الجهاد ماضٍ إلى يوم القيامة .

– وأنَّ يُصبر تحت لواء السُّلطان؛ جارَ أم عدل .

وغيرها مِنْ مسائل الاعتقاد التي جاءت في جواب أبي عبد الله سُفيان بن سعيدِ الثَّوري رحمه الله تعالى؛ على سُؤال أبي صالح شُعيب بن حرب المدائني رحمه الله تعالى .

وصف المخطوط:

والنُّسخة الخَطِيَّة^(١) قد رُقِمَتْ بخطٍ مشرقِيٍّ مُعتادٍ مقروءٍ من القرن التاسع، وتقع في ورقَتَيْن، ومُسَطَّرتها (١٨) سطرًا .

وقد جاء في أوَّلها: (حقيقةٌ غيَّبَتْ قلبي عن الجدِّ؛ فصرتُ أشهدُ في كلِّ نازلةٍ، عنايةً منه في الدُّنَى وفي البُعدِ .

الحمد لله وحده، اعتقاد أبي عبد الله ثُمَّ سُفيان بن سعيدِ الثَّوري).

(١) أكرمني بصورةٍ مِنْ هذه النُّسخة الخَطِيَّة؛ وأتحفني بنُسخةٍ مِنْ هذه العقيدة

السَّنيَّة: الأخ الجليل؛ والصَّاحب النبيل: يحيى بن عبد الله الكندريُّ حفظه الله

تعالى ورعاه، وبارك في جهده ومسعاها .

وقد جاء في آخرها نتف من الأشعار:

(يا دهر مهلاً لقد سعت في حتفي اصبر فبعض الذي قد حلّ بي يكفي
أحرمتني وطني وأفقدتني إلفي وسائل الدهر عني هل غصّ طرفي)
وهذه النسخة الخطيّة مودعة في مجاميع المدرسة العُمريّة
في دار الكُتب الظاهريّة في مكتبة الأسد بدمشق، وتقع تحت
الرّقم العام: (٣٨٧٤)، وهي الرّسالة رقم: (٢٣)^(١)، وإليك صورة
ورقتيها^(٢):



-
- (١) انظر: «فهرس مجاميع المدرسة العُمريّة في دار الكُتب الظاهريّة بدمشق»
لياسين مُحمّد السّوّاس ص ٧١٣.
- (٢) قرئت هذه النسخة الخطيّة في مجلس واحد في دولة الكويت؛ بعد عشاء
الاثنين ٣ ذي الحجة ١٤٢٩هـ؛ الموافق ١ كانون الأوّل (ديسمبر) ٢٠٠٨م؛
بسماع الشّيخين الجليلين: الدّكتور/ عبد الرّؤوف بن مُحمّد الكماليّ؛
والدّكتور/ ياسر بن إبراهيم المزروعّي؛ حفظهما الله بما يحفظ به عباده
الصّالحين، وأصلح لهما شُؤون الدُّنيا والآخرة والدين.

نماذج صور من المخطوط

هفتك عنك قلبي عن الجسد
 فصرت أشهد في كل باب لله
 الحمد لله وحده اعتقاد أبي عبد الله ثم سئل عن سعيد التوري البغوي
 أخبرنا محمد بن علي الرضائي قال ثنا أبو الفضل شعيب بن محمد الرضائي قال ثنا
 علي بن حرب اللوصلي ثم روى عنه سبيع بن خنيس وماتين قال سمعت شعيب
 ابن حرب يقول قلنا لا عبد لله سفيان بن سعيد التوري حدثني محمد بن بكر
 ينفعي الله به إذا وقعت بيني وبين الله تعالى وسألتني عنه فقال يا شعيب هذا
 توكيد وإني توكيد أكتب باسم الله الرحمن الرحيم القرآن كما أمر الله علي بن حنبل
 ومحمد بن أبيه بعد وفاته لا عبد لهذا فهو كما قرأ والامان قول وعمل وسنة
 يزيد وينقص زيد بالطلعة وينقص بالحصنة ولا يجوز القول إلا بالعمل ولا يجوز
 القول إلا بالنية ولا يجوز القول والعمل والنية لا مواءمة ولا شعيب يدل على العمل لله
 فما موافقة السنة قال تقدم الشيخين أنا بل وعرضي الله عنهما يا شعيب لا تنفك
 كفتي حتى تعلم عنهما على من يولها يا شعيب برحمتك لا تنفك ما كتبت لك
 حتى لا تشهد لأحد بحنة ولا نار إلا للعشرة الزين شهد لهم رسول الله
 صلى الله عليه وسلم وكلهم معي في الجنة يا شعيب برحمتك لا تنفك ما كتبت لك
 حتى ترى المخرج على الحين دون خلعها اعلم أعذر من غسل يديك يا شعيب
 حنبل ولا تنفك ما كتبت لك حتى يلوأخافهم الله اللهم لهم في الصلوة الفصل عندك
 من الجهر يا يا شعيب برحمتك لا تنفك ما كتبت لك حتى تؤمر بالقدر خفي وشر
 ودخل ومنه ذكر من عني الله عز وجل يا شعيب برحمتك والله ما كن الدرد



الورقة الأولى

قال الله ولا ما قال الملكة ولا ما قال النبيون ولا ما قال أهل الجنة ولا ما قال أهل
 النار ولا ما قال أخوهم ليس لعننا الله قال الله عز وجل أرايت من اتخذ الهة
 هو أه وأضل الله عليهم وختم على سمعهم وقلبهم وجعل على أبصارهم عشيرة
 وبني إسرائيل وما تشاؤون إلا بشأنا الله وقال لن الملكة سبحا نكرا علم لنا الأما كننا
 انكنا العليم الحكيم وقال موسى ان هي الا لتنتكرا فصل بها من شيا وتلد من
 تشا وبالروح عتبه الشرايم ولا يسمعكم بصحا ان اذن ان يصح للمكارا الله
 يريد ان يعوكم هو ركم والله ترحون وقال شعيب عليه السلام وما يكون لنا
 ان نعود فيها الا ان يشأ الله ربنا وسيع ربنا كل شئ على ايج وقال اهل الجنة كذا
 لتهدى كولا ان هلا الله وقال اهل النار كذا لتهدى كولا وكما قوما
 من و قال اخوهم ليس لعننا الله يا شعيب لا يتفعل ما كيدك حتى ترى
 الصلوة خلق كل بر وفاجر الجهاد الى يوم القيمة والصبر حتى لو انا السلطان
 حاكم على اهل شعيب فقلت لسفيل يا عبد الله الصلوة كلها قال لا ولكن
 صلوة الجمعة والعيد من خلق من اذركه صل خلف من اذركه واما ساير ذكرا انت
 مخبر ان لا تصلي الا خلف من يثق به ويعلم انه من اهل السنة والجماعة من
 ابن خزيمة اذا وقعت بين يدي الله عز وجل من اذن هذا الحديث فعل جرتي تهما
 الحديث شعيب التوراة يجر خلق من ربي عز وجل وحسب الله وبع الوكيل
 ما دهر مهلا لك كبيت في جنتي اصبر معصيا الذي يجر الى
 احسن وطى وافقدني النى وسابك الدهر عنى واغفر لى

لِقَاءُ الْعَشْرِ الْأَوَاخِرِ
بِالْمَسْجِدِ الْحَرَامِ

(١٣٥)

إِعْتِقَادُ سَيِّدِنَا بْنِ سَبْعِينَ أَلْفَ ثَوْرٍ

(٩٧ هـ - ١٦١ هـ)

رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى

مُحَقِّقٌ رَقْعِي

الدُّكْتُورُ وَلِيدُ بْنُ مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ الْعَلَوِيِّ

أخبرنا مُحَمَّد بن عبد الرَّحْمَن بن العبَّاس قال :
حدَّثنا أبو الفضل شُعيب بن مُحَمَّد بن الرَّاجِيان
قال :

حدَّثنا عليُّ بن حربٍ الموصليُّ بِ (سُرٍّ مَنْ رَأَى) سنة سبع وخمسين
ومائتين قال :

سمعتُ شُعيب بن حربٍ يقول :

قُلْتُ لأبي عبد الله سُفيان بنُ سعيدٍ الثَّوريِّ : حَدَّثَنِي بِحَدِيثٍ
مِنَ السُّنَّةِ ؛ يَنْفَعُنِي اللهُ بِهِ إِذَا وَقَفْتُ بَيْنَ يَدَيِ اللهِ تَعَالَى وَسَأَلَنِي
عَنْهُ ^(١) .

* فقال لي : يا شعيبُ ؛ هذا توكيدٌ وأيُّ توكيدٍ !! اكتب :

(١) في «شرح أصول اعتقاد أهل السُّنَّة والجماعة» لِلْإِسْكَانِيّ :
(يَنْفَعُنِي اللهُ عَزَّ وَجَلَّ بِهِ ، فَإِذَا وَقَفْتُ بَيْنَ يَدَيِ اللهِ تَبَارَكَ وَتَعَالَى
وَسَأَلَنِي عَنْهُ ؛ فَقَالَ لِي : مِنْ أَيْنَ أَخَذْتَ هَذِهِ ؟ قُلْتُ : يَا رَبُّ ؛
حَدَّثَنِي بِهَذَا الْحَدِيثِ : سُفْيَانُ الثَّوريُّ ؛ وَأَخَذْتَهُ عَنْهُ ، فَأَنْجُو أَنَا ؛ وَتُؤْخَذُ
أَنْتَ) .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

- القرآن: كلام الله غير مخلوق، ومنه^(١) بدأ وإليه يعود، ومن^(٢) قال غير هذا: فهو كافر.

- والإيمان: قولٌ وعملٌ ونيةٌ، يزيد وينقص؛ يزيد بالطاعة، وينقص بالمعصية. ولا يجوز القول إلا بالعمل، ولا يجوز القول والعمل إلا بالنية، ولا يجوز القول والعمل والنية إلا بموافقة^(٣).

* قال شعيب له^(٤): يا أبا عبد الله؛ فما^(٥) مُوافقة السُّنة؟

* قال: تُقَدِّمُ الشَّيْخَيْنِ^(٦): أبا بكرٍ وعمر^(٧)

(١) في «شرح أصول اعتقاد أهل السُّنة والجماعة» للآل كائني، و«العلو للعلوي الغفار» للذهبي: (غير مخلوق، منه).

(٢) في «شرح أصول اعتقاد أهل السُّنة والجماعة» للآل كائني، و«العلو للعلوي الغفار» للذهبي: (من).

(٣) في «شرح أصول اعتقاد أهل السُّنة والجماعة» للآل كائني: (بمُوافقة السُّنة).

(٤) في «شرح أصول اعتقاد أهل السُّنة والجماعة» للآل كائني: (فقلت له).

(٥) في «شرح أصول اعتقاد أهل السُّنة والجماعة» للآل كائني: (وما).

(٦) أخرج الخلال في «السُّنة» رقم (٥١٧) - (٣٧٥/٢) عن عبد العزيز بن أبان القرشي رحمه الله تعالى قال: (سمعتُ سُفيان الثوريَّ قال: من قدَّم على أبي بكرٍ وعمرَ أحداً: فقد أزرى على اثني عشر ألفاً من أصحاب رسول الله ﷺ؛ تُؤَفِّي رسول الله وهو عنهم راضٍ).

(٧) في «شرح أصول اعتقاد أهل السُّنة والجماعة» للآل كائني: (تقدمة الشَّيْخَيْنِ: أبي بكرٍ وعمر).

رضي الله عنهما^(١).

- يا شعيب: لا ينفعك ما كتبت حتى تُقدّم عثمان وعليًا على مَنْ

بعدهما^(٢).

- يا شعيب بن حرب: لا ينفعك ما كتبت لك حتى لا تشهد لأحدٍ

بجنةٍ ولا نارٍ، إلَّا للعشرة الذين شهد لهم رسول الله ﷺ، وكلُّهم من قُريشٍ^(٣).

(١) قال الذهبي رحمه الله تعالى في «سير أعلام النبلاء» (٢٥٣/٧): (قال مُحَمَّد بن يُوسُف الفريابي رحمه الله تعالى: سمعتُ سُفيان يقول: إنَّ قومًا يقولون: لا نقول لأبي بكرٍ وعمر إلَّا خيرًا، ولكنَّ عليَّ أولى بالخلافة منهما. فمن قال ذلك: فقد خطأ أبا بكرٍ وعمر وعليًا والمهاجرين والأنصار، ولا أدري ترتفع مع هذا أعمالُهم إلى السَّماء؟).

(٢) قال عثام بن عليٍّ العامريُّ رحمه الله تعالى: (سمعتُ الثَّوريَّ يقول: لا يجتمع حبُّ عليٍّ وعثمان إلَّا في قلوب نُبلاء الرِّجال)، كما في: «حلية الأولياء» للأصفهاني (٣٢/٧)، «تاريخ بغداد» للخطيب البغدادي (١٥/٥)، «تذكرة الحُفَّاظ» للذهبي (٨٤٠/٣)، «سير أعلام النبلاء» له (٢٧٣/٧)؛ (٣٤٣/١٥).

(٣) كلام أبي عبد الله سُفيان بن سعيد الثَّوري رحمه الله تعالى محمولٌ على الشَّهادة بالجنة للعشرة القُرَشِيِّين الذين جاء ذكرهم في حديثٍ واحدٍ، وهو الحديث الذي أخرجه أحمد في «مُسنده» [الحديث رقم (١٦٧٥) - (٢٠٩/٣)]، والترمذي في «جامعه» [أبواب المناقب/ باب مناقب عبد الرَّحمن بن عوفٍ بن عبد عوفٍ الزُّهري رضي الله عنه - الحديث رقم (٣٧٤٧) - (١٠٠/٦)]: عن عبد الرحمن بن عوف رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «أبو بكرٍ في الجنة، وعمر في الجنة، وعثمان في الجنة، =

- يا شُعَيْبُ بنَ حَرْبٍ: لَا يَنْفَعُكَ مَا كَتَبْتُ لَكَ حَتَّى تَرَى الْمَسْحَ عَلَى الْخُفَّيْنِ دُونَ خَلْعِهِمَا: أَعْدَلْ عِنْدَكَ مِنْ غَسْلِ قَدَمَيْكَ^(١).

- يا شُعَيْبُ بنَ حَرْبٍ: وَلَا يَنْفَعُكَ مَا كَتَبْتُ لَكَ حَتَّى^(٢) يَكُونَ إِخْفَاءُ ﴿يَسْمِ اللَّهُ الرَّخْنَ الرَّجِيمَ﴾^(٣) فِي الصَّلَاةِ: أَفْضَلَ عِنْدَكَ مِنْ أَنْ تَجْهَرَ بِهَا^(٤) ^(٥).

= وَعَلِيٌّ فِي الْجَنَّةِ، وَطَلْحَةُ فِي الْجَنَّةِ، وَالزُّبَيْرُ فِي الْجَنَّةِ، وَعَبْدُ الرَّحْمَنِ بنِ عَوْفٍ فِي الْجَنَّةِ، وَسَعْدٌ فِي الْجَنَّةِ، وَسَعِيدٌ فِي الْجَنَّةِ، وَأَبُو عُبَيْدَةَ بنِ الْجَرَّاحِ فِي الْجَنَّةِ.

وَلَا يَتَنَافَى مَعَ الشَّهَادَةِ بِالْجَنَّةِ لغيرهم مِمَّنْ شَهِدَ لَهُمْ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فِي الْأَحَادِيثِ الصَّحِيحَةِ، كَشَهَادَةِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ بِالْجَنَّةِ لِكُلِّ مِنْ: بِلَالُ بنِ أَبِي رِيَّاحٍ؛ وَثَابِتُ بنِ قَيْسٍ؛ وَجَعْفَرُ بنِ أَبِي طَالِبٍ؛ وَالْحَسَنُ بنِ عَلِيٍّ؛ وَالْحُسَيْنُ بنِ عَلِيٍّ؛ وَسَعْدُ بنِ مُعَاذٍ؛ وَعَبْدُ اللَّهِ بنِ سَلَامٍ؛ وَعُكَّاشَةُ بنُ مُحَصِّنٍ؛ وَخَدِيجَةُ بنتُ خُوَيْلِدٍ؛ وَأُمُّ سُلَيْمٍ الغَمِيصَاءُ بنتُ مَلْحَانَ؛ وَفَاطِمَةُ بنتُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ؛ وَغَيْرِهِمْ مِنَ الصَّحَابَةِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ.

(١) أَخْرَجَ الْبَيْهَقِيُّ فِي «السُّنَنِ الْكُبْرَى» [كِتَابُ الطَّهَارَةِ/ بَابُ الْخُفِّ الَّذِي مَسَحَ عَلَيْهِ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ (١/٢٨٣)]: عَنْ عَبْدِ الرَّزَّاقِ بنِ هَمَّامٍ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى قَالَ: (سَمِعْتُ الثَّوْرِيَّ يَقُولُ: امْسَحْ عَلَيْهِمَا مَا تَعَلَّقَا بِالْقَدَمِ؛ وَإِنْ تَخَرَّقَا. قَالَ: وَكَانَتْ كَذَلِكَ خِفَافُ الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ مُخَرَّقَةً مُشَقَّقَةً).

(٢) فِي «شرح أصول اعتقاد أهل السنة والجماعة» لِلْأَلْكَائِيِّ: (كَتَبْتُ حَتَّى).

(٣) سُورَةُ الْفَاتِحَةِ: الْآيَةُ ١.

(٤) فِي «شرح أصول اعتقاد أهل السنة والجماعة» لِلْأَلْكَائِيِّ: (بِهِمَا).

(٥) حُجَّةُ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ سُفْيَانَ بنِ سَعِيدٍ الثَّوْرِيِّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى: مَا أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ فِي صَحِيحِهِ [كِتَابُ الْأَذَانِ/ بَابُ مَا يَقُولُ بَعْدَ التَّكْبِيرِ - الْحَدِيثُ =

– يا شعيب بن حرب: لا ينفَعُكَ ما^(١) كتبتُ لك حتَّى تُؤمنَ بالقدر خيره وشره؛ وحلوه ومُرّه؛ كلُّ من عند الله عزَّ وجلَّ.

– يا شعيب بن حرب: والله؛ ما قالت القدرية ما قال الله^(٢)، ولا ما قالت الملائكة، ولا ما قال^(٣) النبيُّون، ولا ما قال أهل الجنة، ولا ما قال أهل النار، ولا ما قال أخوهم إبليس لعنه الله.

قال الله عزَّ وجلَّ: ﴿أَفَرَأَيْتَ مَنِ اتَّخَذَ إِلَهُهُ هَوْنَهُ وَأَصْلَهُ اللَّهُ عَلَى عِلْمٍ وَخَتَمَ عَلَى سَمْعِهِ وَقَلْبِهِ وَجَعَلَ عَلَى بَصَرِهِ غِشَاوَةً^(٤)﴾^(٥).

وقال تعالى: ﴿وَمَا تَشَاءُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ^(٦)﴾.

= رقم (٧٤٣) – (١/٢٣٠)؛ ومُسلمٌ في صحيحه [كتاب الصَّلَاة/ باب حُجَّة مَنْ قال: لا يجهر بالبسملة – الحديث رقم (٣٩٩) – (١/٢٩٩)]: عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال: (صَلَّيْتُ خَلْفَ النَّبِيِّ ﷺ وَأَبِي بَكْرٍ وَعُمَرُ وَعِثْمَانُ، فَكَانُوا يَسْتَفْتِحُونَ بـ: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾، لا يذكرون: ﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ في أَوَّلِ قِرَاءَةٍ وَلَا فِي آخِرِهَا).

(١) في «شرح أصول اعتقاد أهل السنة والجماعة» للآلِكَائِي: (الذي).
(٢) من قوله: (والله ما قالت القدرية ما قال الله)؛ إلى قوله: وقال أخوهم إبليس لعنه الله: ﴿رَبِّ بِمَا أَغْوَيْنِي﴾: مأثورٌ عن زيد بن أسلم، كما أخرجهُ الآلِكَائِيُّ عنه في «شرح أصول اعتقاد أهل السنة والجماعة» [سياق ما رُوي في تفسير قوله تعالى: ﴿فَأَلْهَمَهَا فُجُورَهَا وَتَقْوَاهَا﴾ (٤/٦٢٨ – ٦٢٩)].

(٣) في «شرح أصول اعتقاد أهل السنة والجماعة» للآلِكَائِي: (قالت).
(٤) في «شرح أصول اعتقاد أهل السنة والجماعة» للآلِكَائِي: تنمَّة الآية الكريمة: ﴿فَمَنْ يَهْدِيهِ مِنْ بَعْدِ اللَّهِ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ﴾.

(٥) سورة الجاثية: الآية ٢٣.

(٦) سورة الإنسان: الآية ٣٠، سورة التَّكْوِير: الآية ٢٩.

وقالت الملائكة: ﴿سُبْحَنَكَ لَا عِلْمَ لَنَا إِلَّا مَا عَلَّمْتَنَا إِنَّكَ أَنْتَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ﴾^(١).

وقال موسى: ﴿إِنْ هِيَ إِلَّا فِتْنَتُكَ تُضِلُّ بِهَا مَنْ تَشَاءُ وَتَهْدِي مَنْ تَشَاءُ﴾^(٢).

وقال نوح عليه السلام: ﴿وَلَا يَنْفَعُكُمْ نُصْحِي إِنْ أَرَدْتُ أَنْ أَنْصَحَ لَكُمْ إِنْ كَانَ اللَّهُ يُرِيدُ أَنْ يُغْوِيَكُمْ هُوَ رَبُّكُمْ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ﴾^(٣).

وقال شعيب عليه السلام: ﴿وَمَا يَكُونُ لَنَا أَنْ نَعُودَ فِيهَا إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ رَبُّنَا وَسِعَ رَبُّنَا كُلَّ شَيْءٍ عِلْمًا﴾^(٤).

وقال أهل الجنة: ﴿وَمَا كُنَّا لِنَهْتَدِيَ لَوْلَا أَنْ هَدَانَا اللَّهُ﴾^(٥)^(٦).

وقال أهل النار: ﴿غَلَبَتْ عَلَيْنَا شِقْوَتُنَا وَكُنَّا قَوْمًا ضَالِّينَ﴾^(٧).

وقال أخوهم إبليس لعنه الله: ﴿رَبِّ إِنِّي أَخُوَيْنِي﴾^(٨).

(١) سورة البقرة: الآية ٣٢.

(٢) سورة الأعراف: الآية ١٥٥.

(٣) سورة هود: الآية ٣٤.

(٤) سورة الأعراف: الآية ٨٩.

(٥) في «شرح أصول اعتقاد أهل السنة والجماعة» للآل كائني: مطلع الآية الكريمة: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي هَدَانَا لِهَذَا﴾.

(٦) سورة الأعراف: الآية ٤٣.

(٧) سورة المؤمنون: الآية ١٠٦.

(٨) سورة الحجر: الآية ٣٩. وقد سقطت الآية الكريمة من النسخة الخطيَّة، واستُدْرِكَتْ من «شرح أصول اعتقاد أهل السنة والجماعة» للآل كائني.

– يا شُعَيْبُ: لَا يَنْفَعُكَ مَا كَتَبْتُ لَكَ حَتَّى^(١) تَرَى الصَّلَاةَ خَلْفَ كُلِّ
بَرٍّ وَفَاجِرٍ، وَالْجِهَادَ^(٢) إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ، وَالصَّبْرَ تَحْتَ لَوَاءِ السُّلْطَانِ جَارٍ
أَمٍ عَدَلٍ.

* قَالَ شُعَيْبٌ: فَقُلْتُ لِسُفْيَانَ: يَا أَبَا عَبْدِ اللَّهِ؛ الصَّلَاةُ كُلُّهَا؟

* قَالَ: لَا، وَلَكِنْ صَلَاةُ الْجُمُعَةِ وَالْعِيدَيْنِ خَلْفَ مَنْ أَدْرَكَتْ، صَلَّ
خَلْفَ مَنْ أَدْرَكَتْ^(٣)، وَأَمَّا سَائِرُ ذَلِكَ: فَأَنْتَ مُخَيَّرٌ أَنْ لَا تُصَلِّيَ^(٤)
إِلَّا خَلْفَ مَنْ تَتَّقُ بِهِ؛ وَتَعْلَمُ أَنَّهُ مِنْ أَهْلِ السُّنَّةِ وَالْجَمَاعَةِ.

– يَا شُعَيْبُ بْنُ حَرْبٍ: إِذَا وَقَفْتَ بَيْنَ يَدَيِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ؛ فَسَأَلَكَ
عَنْ هَذَا الْحَدِيثِ؟ فَقُلْ: حَدَّثَنِي^(٥) بِهَذَا الْحَدِيثِ: سُفْيَانُ الثَّوْرِيُّ^(٦).
ثُمَّ خَلَّ بَيْنِي وَبَيْنَ رَبِّي عَزَّ وَجَلَّ، وَحَسَبْنَا اللَّهَ وَنَعْمَ الْوَكِيلَ.



(١) فِي «شرح أصول اعتقاد أهل السنة والجماعة» لِلْأَلْكَائِيِّ: (وَالْجِهَادُ مَاضٍ).

(٢) فِي «شرح أصول اعتقاد أهل السنة والجماعة» لِلْأَلْكَائِيِّ: (كَتَبْتُ حَتَّى).

(٣) فِي «شرح أصول اعتقاد أهل السنة والجماعة» لِلْأَلْكَائِيِّ: (وَالْعِيدَيْنِ صَلَّ
خَلْفَ مَنْ أَدْرَكَتْ).

(٤) فِي «شرح أصول اعتقاد أهل السنة والجماعة» لِلْأَلْكَائِيِّ: (مُخَيَّرٌ لَا تُصَلِّ).

(٥) فِي «شرح أصول اعتقاد أهل السنة والجماعة» لِلْأَلْكَائِيِّ: (يَا رَبِّ حَدَّثَنِي).

(٦) فِي «شرح أصول اعتقاد أهل السنة والجماعة» لِلْأَلْكَائِيِّ: (سُفْيَانُ بْنُ سَعِيدٍ
الثَّوْرِيُّ).

فهرس الموضوعات

الموضوع	الصفحة
تصدير المجموعة الثانية عشرة (رمضان المبارك ١٤٣٠هـ)	٥
ذكر الرسائل المشاركة	٧
جزء فيه اعتقاد سفيان الثوري	
صورة قيد السماع على شيخ الحنابلة العلامة عبد الله العقيل	١٣
المُقَدِّمة للمُحَقِّق	١٥
تعريفٌ بالمؤلف	١٩
تعريفٌ بالمؤلف	٣٢
وصف المخطوط	٣٤
النَّصُّ المُحَقَّق	٤١



المقدمة

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله رب العالمين، وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له وليّ الصالحين، وأشهد أن محمداً عبده ورسوله، إمام المتقين، وخاتم النبيين، فصلوات الله تعالى عليه وعلى آله وصحبه أجمعين إلى يوم الدين.

أما بعد:

فهذه رسالة قليلة أوراقها، كثيرة علومها، لحافظ العصر، أمير المؤمنين في الحديث، الحافظ، شهاب الدين أبي الفضل، أحمد بن عليّ بن حجر العسقلاني، رحمه الله تعالى.

يجيب فيها عن أسئلة وُجّهت إليه، وهي ثلاثون سؤالاً، فأجاب عنها - رحمه الله تعالى - في هذه الوريقات، بعلم متين، وكلام رصين، فسبحان من أعطاه الفقه في الدين، والبلاغة في البيان المبين.

وللحافظ - رحمه الله تعالى - في هذا الباب شيء كثير، أعني: الفتاوى والإجابة عن الأسئلة التي يُسألها. ولهذا فإنّ هناك مخطوطة فيها مجموعة أسئلة له، وفيها عدد قليل مما هنا، ولكنها رسالة أخرى لا تعلّق لها بهذه التي أحققها، وهي موجودة في (مكتبة الملك فهد)، وهي في

(١٥) ورقة. وكذلك الحال في كتاب مطبوع بعنوان: «أسئلة وأجوبة لشيخ الإسلام الحافظ ابن حجر العسقلاني»، باعتناء مرزوق علي إبراهيم^(١).

وقد نقلت شيئاً يسيراً من هاتين الرسالتين في حاشية هذه الرسالة.

وأشكر في خاتمة هذه الكلمة أخانا المفضل الكريم، الدكتور عبد الله المحارب، أستاذ الأدب بجامعة الكويت وعضو مجمع البحوث والدراسات الكويتية حالياً، والمستشار الثقافي لدولة الكويت بالقاهرة سابقاً؛ حيث قام مشكوراً بإحضار صور بعض نسخ المخطوط.

وكذلك الشكر موصولاً لأخي وجاري العزيز، الشيخ محمد بن ناصر العجمي - حفظه الله ورعاه - على تقديمه لي صورة من المخطوطة الأصل لهذه الرسالة.

فجزاهما الله تعالى خير الجزاء.

وأسأل الله تعالى لنا وللمسلمين جميعاً التوفيق والقبول، إنه - سبحانه - خير مسؤول، وصلى الله على عبده ورسوله محمد وعلى آله وصحبه وسلم. وآخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين.

وكتب

الدكتور عبد الرؤوف بن محمد بن أحمد الكمالي

(١) طبعته دار الشريف بالرياض - الطبعة الأولى ١٤١٧هـ - ١٩٩٧م.

ترجمة المؤلف^(١)

اسمه ونسبه:

هو: الشهاب أبو الفضل أحمد بن علي بن محمد بن محمد بن علي بن محمود أحمد بن حَجَر بن أحمد الكناني العسقلاني المصري ثم القاهري الشافعي، ويُعرف بابن حَجَر وهو لقب لبعض آبائه.

قال ابن العماد: «الشهير بابن حَجَر؛ نسبةً إلى آل حجر، قوم تسكن الجنوب الآخر على بلاد الجريد، وأرضهم قابس» اهـ.

ولادته:

ولد في ثاني عشري شعبان، سنة ثلاث وسبعين وسبعمائة، بمصر العتيقة.

منزلته وفضله:

قال السخاوي عنه: «شيخي الأستاذ إمام الأئمة».

(١) انظر: «الضوء اللامع» للسخاوي (١/٢٦٨ - ٢٧٠)، و«نظم العقيان» للسيوطي (١/٤٥ - ٥٣)، و«شذرات الذهب» لابن العماد (٧/٢٧٠ - ٢٧٣)، و«البدر الطالع» (١/٨٧ - ٩٢).

وقال - أيضاً - : «وامتدحه الكبار، وتبجح فحول الشعراء بمطارحته، وطارت فتاواه التي لا يمكن دخولها تحت الحصر في الآفاق، وحدثت بأكثر مروياته، خصوصاً المطوّلات منها. كل ذلك مع شدة تواضعه وحلمه وبهائه وتحريه في مأكله ومشربه وملبسه وصيامه وقيامه وبذله وحسن عشرته ومزيد مداراته ؛ ولذيذ محاضراته، ورضى أخلاقه، وميله لأهل الفضائل، وإنصافه في البحث ورجوعه إلى الحق، وخصاله التي لم تجتمع لأحد من أهل عصره.

وقد شهد له القدماء بالحفظ والثقة والأمانة، والمعرفة التامة والذهن الوقاد والذكاء المفرط، وسعة العلم في فنون شتى ؛ وشهد له شيخه العراقي بأنه أعلم أصحابه بالحديث، وقال كل من التقي الفاسي والبرهان الحلبي : ما رأينا مثله. وسأله الفاضل تغري برمش الفقيه : أرايت مثل نفسك؟ فقال : الله تعالى [يقول] : ﴿فَلَا تُرْكُوا أَنفُسَكُمْ﴾^(١).

ومحاسنه جمّة، وما عسى أن أقول في هذا المختصر، أو من أنا حتى يُعرّف بمثله خصوصاً؟ اهـ.

وقال عنه السيوطي : «فريد زمانه، وحامل لواء السنّة في أوانه، ذهبى هذا العصر ونضاره، وجوهره الذي ثبت به على كثير من الأعصار فخاره. إمام هذا الفن للمقتدين، ومقدّم عساكر المحدثين، وعمدة الوجود في التوهية والتصحيح، وأعظم الشهود والحكام في بابي التعديل والتجريح. شهد له بالانفراد - خصوصاً في شرح البخاري - كل مسلم، وقضى له كل حاكم بأنه المعلم. له الحفظ الواسع الذي إذا وصفته

(١) سورة النجم : الآية ٣٢.

فحدث عن البحر ابن حجر ولا حرج، والنقد الذي ضاهى به ابن معين فلا يمشي عليه بهرج هرج، والتصانيف التي ما شبهتها إلا بالكنوز والمطالب، فمن ثم قيّض لها موانع تحول بينها وبين كل طالب. جمل الله به هذا الزمان الأخير، وأحيا به وبشيخه سنّة الإملاء بعد انقطاعه من دهر كثير» اهـ.

وقال ابن العماد: «شيخ الإسلام، علم الأعلام، أمير المؤمنين في الحديث، حافظ العصر» اهـ.

وقال الشوكاني: «وشهد له بالحفظ والإتقان القريب والبعيد، والعدو والصديق، حتى صار إطلاق لفظ (الحافظ) عليه كلمة إجماع» اهـ.

وصف خلّقه:

قال ابن العماد: «وكان - رحمه الله تعالى - صبيح الوجه، للقُصر أقرب، ذا لحيّة بيضاء، وفي الهامة، نحيف الجسم، فصيح اللسان، شجّي الصوت، جيد الذكاء، عظيم الحذق، راوية للشعر وأيام من تقدّمه ومن عاصره... هذا مع كثرة الصوم ولزوم العبادة واقتفاء السلف الصالح. وأوقاته مقسمة للطلبة، مع كثرة المطالعة والتأليف والتصدي للإفتاء والتصنيف» اهـ.

نشأته وطلبه للعلم:

نشأ بمصر العتيقة يتيماً في كنف أحد أوصيائه - الزكي الخروبي -، فحفظ القرآن وهو ابن تسع عند الصدر السفطي شارح «مختصر التبريزي»، وصلّى به - على العادة - بمكة حيث كان مع وصيّها. وحفظ «العمدة» و«ألفية ابن العراقي» و«الحاوي الصغير» و«مختصر

ابن الحاجب الأصلي» و«المُلحة» وغيرها. وبحث في صغره وهو بمكة
«العمدة» على الجمال بن ظهيرة، ثم قرأ على الصدر الأبيشيبي بالقاهرة
شيئاً من العلم.

وبعد بلوغه لازم أحد أوصيائه - الشمس بن القطان - في الفقه
والعربية والحساب وغيرها، وقرأ عليه جانباً كبيراً من «الحاوي».
وكذا لازم في الفقه والعربية النور الأدمي، وتفقه بالأبناسي،
وأكثر من ملازمته - أيضاً - لاختصاصه بأبيه. وتفقه - أيضاً - بالبلقيني
ولازمه، وبابن الملقن، ول لازم العز بن جماعة في غالب العلوم التي كان
يقرئها دهرًا.

وحضر دروس الهمام الخوارزمي، ومن قبله دروس قنبر العجمي.
وأخذ - أيضاً - عن البدر بن الطنبدي وابن الصاحب والشهاب أحمد بن
عبد الله البوصيري وعن الجمال المارداني الموقت الحاسب.

كما أخذ اللغة عن المجد صاحب «القاموس»، والعربية عن
الغماري والمحب بن هشام، والأدب والعروض ونحوهما عن البدر
البشتكي، والكتابة عن أبي علي الزفتاوي والنور البدماصي، والقراءات
عن التنوخي؛ قرأ عليه بالسبع إلى (المفلحون) وجوّده قبل ذلك على
غيره.

وجَدَّ في الفنون حتى بلغ الغاية، وحَبَّبَ الله تعالى إليه
الحديث وأقبل عليه بكُلِّيته؛ طلبه من سنة ثلاث وتسعين وهَلُمَّ جَرًّا،
لكنه لم يلزم الطلب إلَّا من سنة ست وتسعين؛ فعكف على الزين
العراقي وانتفع بملازمته وتخرَّج به، وقرأ عليه «ألفيته» وشرَّحها،
و«نكته» على ابن الصلاح درايةً وتحقيقاً، والكثير من الكتب

الكبار، والأجزاء القصار، وَحَمَلَ عنه من «أماليه» جملةً، واستملى عليه بعضها.

قال السخاوي: «وتحوّل إلى القاهرة فسكنها قبيل القرن، وارتحل إلى البلاد الشامية والمصرية والحجازية، وأكثر جدًّا من المسموع والشيوخ؛ فسمع العالي والنازل، وأخذ عن الشيوخ والأقران فمن دونهم.

واجتمع له من الشيوخ المشار إليهم والمعوّل في المشكلات عليهم ما لم يجتمع لأحد من أهل عصره؛ لأن كل واحد منهم كان متبحراً في علمه، ورأساً في فنه الذي اشتهر به لا يُلْحَقُ فيه؛ فالتنوخي في معرفة القراءات وعلو سنده فيها، والعراقي في معرفة علوم الحديث ومتعلقاته، والهيثمي في حفظ المتون واستحضارها، والبُلْقيني في سعة الحفظ وكثرة الاطلاع، وابن الملقن في كثرة التصانيف، والمجد الفيروزآبادي في حفظ اللغة واطلاعه عليها، والغماري في معرفة العربية ومتعلقاتها، وكذا المحب بن هشام، كان حسن التصرف فيها لوفور ذكائه، وكان الغماري فائقاً في حفظها، والعز بن جماعة في تفنُّنه في علوم كثيرة بحيث إنه كان يقول: أنا أقرئ في خمسة عشر علماً لا يعرف علماء عصري أسماءها.

وأذن له جُلُّهم أو جميعهم - كالبُلْقيني والعراقي - في الإفتاء والتدريس. وتصدى لنشر الحديث، وقَصَرَ نفسه عليه مطالعة وقراءة وإقراء، وتصنيفاً وإفتاء، وشهد له أعيان شهوده بالحفظ اهـ.

تدريسه:

درّس في أماكن؛ ك(التفسير) بالحسنية، والمنصورية. و(الحديث) بالبيرسية، والجمالية المستجدة، والحسنية، والزينية، والشيخونية، وجامع طولون، والقبة المنصورية. و(الإسماع) بالمحمودية، و(الفقه) بالخروبية البدرية بمصر، والشريفية الفخرية، والشيخونية، والصالحية النجمية، والصلاحية المجاورة للشافعي، والمؤيدية.

وولي مشيخة البيرسية ونظرها، والإفتاء بدار العدل، والخطابة بجامع الأزهر ثم بجامع عمرو، وخزن الكتب بالمحمودية، وأشياء غير ذلك مما لم يجتمع له في آن واحد.

وأملى ما ينيف على ألف مجلس من حفظه، وحَدَّث بأكثر مروياته خصوصاً المطولات منها، وأملى بخانقاه بيبرس نحواً من عشرين سنة.

واشتهر ذكره، وبعَدَ صيته، وارتحل الأئمة إليه، وتبجح الأعيان بالوفود عليه، وكثرت طلبته، حتى كان رؤوس العلماء من كل مذهب من تلامذته؛ وأخذ الناس عنه طبقةً بعد أخرى، وألحق الأبناء بالآباء والأحفاد، بل أبناءهم بالأجداد.

قال السخاوي: «وقد قرأت عليه الكثير جداً من تصانيفه ومروياته، بحيث لا أعلم من شاركني في مجموعها. وكان - رحمه الله - يودُّني كثيراً، وينوّه بذكري في غيبتي مع صغر سني، حتى قال: ليس في جماعتي مثله. وكَتَبَ لي على عدة من تصانيفي، وأذن لي في الإقراء والإفادة بخطه، وأمرني بتخريج حديث ثم أملاه» اهـ.

تَوَلَّيْهِ الْقَضَاءَ:

قال السخاوي: «وكان مصمماً على عدم دخوله في القضاء، حتى إنه لم يوافق الصدر المُنَاوي لما عرض عليه قبل القرن النيابة عنه عليها، ثم قُدِّرَ أن المؤيد ولاء الحكم في بعض القضايا ولزم من ذلك النيابة.

ولكنه لم يتوجه إليها ولا انتدب لها إلى أن عرض عليه الاستقلال به وألزم من أجابه بقبوله فقبل، واستقر في المحرم سنة سبع وعشرين بعد أن كان عرض عليه في أيام المؤيد فمن دونه وهو يأبى. وتزايد ندمه على القبول، لعدم فرق أرباب الدولة بين العلماء وغيرهم، ومبالغتهم في اللوم لرد إشاراتهم وإن لم تكن على وفق الحق، بل يعادون على ذلك، واحتياجه لمدارة كبيرهم وصغيرهم بحيث لا يمكنه مع ذلك القيام بكل ما يرومونه على وجه العدل، وصرح بأنه جنى على نفسه بتقلد أمرهم وأن بعضهم ارتحل للقاءه، وبلغه في أثناء توجهه تلبسه بوظيفة القضاء فرجع.

ولم يلبث أن صُرف ثم أعيد، ولا زال كذلك إلى أن أخلص في الإقلاع عنه عقب صرفه في جمادى الثانية سنة اثنتين وخمسين بعد زيادة مدد قضائه على إحدى وعشرين سنة.

وزهد في القضاء زهداً تاماً لكثرة ما توالى عليه من الأنكاد والمحن بسببه، وصرح بأنه لم تبق في بدنه شعرة تقبل اسمه» اهـ.

نظمه:

قال الشوكاني: «وكان له يدٌ طولى في الشعر، قد أورد منه جماعةٌ من الأدباء المصنفين أشياءً حسنةً جداً، كابن حجة في «شرح البديعة» وغيره، وهم معترفون بعلو درجته في ذلك» اهـ.

وذكر السخاوي في تصانيفه «ديوان شعره الكبير»، قال: «بيّضه الشريف السيوطي، ثم كتبه من خطه الشهاب الحجازي» اهـ^(١).

وقال السخاوي: ومن نظمه مما قرأته عليه وأنشدنيه لفظاً:

خليلي ولّى العمر منا ولم نتب وننوي فعال الصالحات ولكنا
فحتى متى نبني بيوتاً مشيدة وأعمارنا منا تُهدُّ وما تُبنى
وقوله:

لقد آن أن نتقي خالقاً إليه المآب ومنه النشور
فنحن لصرف الردى مالنا جميعاً من الموت وإقٍ نصير
وقوله:

سيروا بنا لمتاب إن الزمان يسير
إن الدار البلاء ما لنا مجير نصير
وقوله:

أخي لا تسوّف بالمتاب فقد أتى نذير مشيب لا يفارقه الهم
وإن فتى من عمره أربعون قد مضت مع ثلاث عدها عمر جم

(١) «الجواهر والدرر» (٢/٦٩٣).

وذكر له السيوطي :

ثلاث من الدنيا إذا هي حُصِّلَتْ لشخص فلن يخشى من الضر والضرير
غنى عن بنيتها والسلامة، منهم، وصحة جسم ثم خاتمة الخير

مصنفاته:

قال السخاوي: «وزادت تصانيفه التي معظمها في فنون الحديث
- وفيها من فنون الأدب والفقه والأصلين وغير ذلك - على مائة
وخمسين تصنيفاً، ورزق فيها من السعد والقبول، خصوصاً «فتح الباري
بشرح البخاري» الذي لم يسبق نظيره أمراً عجباً، بحيث استدعى طلبه
ملوك الأطراف بسؤال علمائهم له في طلبه، وبيع بنحو ثلاثمائة دينار،
وانتشر في الآفاق، ولما تم لم يتخلف عن وليمة ختمه في التاج والسبع
وجوه من سائر الناس إلا النادر، وكان مصروف ذلك إليهم نحو
خمسمائة دينار، واعتنى بتحصيل تصانيفه كثير من شيوخه وأقرانه فمن
دونهم، وكتبها الأكابر، وانتشرت في حياته، وأقرأ الكثير منها، وحفظ
غير واحد من الأبناء عدة منها، وعرضوها - على جاري العادة - على
مشائخ العصر» اهـ.

وقال السيوطي: «ومن تصانيفه: «فتح الباري شرح البخاري»،
ومقدمته تسمى «هدي الساري»، وشرح آخر أكبر منه، وآخر ملخص
منه لم يتمَّ، وقد رأيت من هذا الملخص ثلاث مجلدات من
أوله» اهـ.

قال الشوكاني: «ونقل عنه [أي: السخاوي] أنه قال: «لست
راضياً عن شيء من تصانيفي؛ لأنني عملتها في ابتداء الأمر، ثم لم يتهياً

لي من يحررها معي، سوى «شرح البخاري» و«مقدمته»، و«المشتبه» و«التهذيب» و«لسان الميزان». ورؤي عنه في موضع آخر: أنه أنثى على «شرح البخاري» و«التعليق» و«النخبة». ولا ريب أنَّ أجلَّ مصنفاته «فتح الباري»، وكان شروعه في تصنيفه سنة (٨١٧) على طريق الإملاء، ثم صار يكتب من خطه يداوله بين الطلبة شيئاً فشيئاً، والاجتماع في يوم من الأسبوع للمقابلة والمباحثة، إلى أن انتهى في أول يوم من رجب سنة (٨٤٢)، سوى ما ألحق فيه بعد ذلك. وجاء بخطه في ثلاثة عشر سِفرًا، وبيض في عشرة وعشرين وثلاثين وأقلَّ وأكثر. وقد سبقه إلى هذه التسمية شيخه صاحب «القاموس»؛ فإنه وُجد له في أسماء مصنفاته: أنَّ من جملتها «فتح الباري في شرح صحيح البخاري»، وأنه كَمَّل رُبعه في عشرين مجلدًا» اهـ.

وسرد السيوطي بقية مؤلفاته، وهي: «تغليق التعليق»، ومختصره يسمى: «التشويق»، ومختصر ثالث يسمى: «التوفيق»، و«تقريب الغريب في غريب صحيح البخاري»، و«الاحتفال في بيان أحوال الرجال المذكورين في صحيح البخاري زيادةً على ما في تهذيب الكمال»، و«شرح الترمذي» (لم يتم)، و«اللباب في شرح قول الترمذي: وفي الباب»، و«إتحاف المهرة بأطراف العشرة» - وهي: الموطأ، ومسند الشافعي، ومسند أحمد، وجامع الدارمي، وصحيح ابن خزيمة، ومنتقى ابن الجارود، وصحيح ابن حبان، ومستخرج أبي عَوانة، ومستدرك الحاكم، وشرح معاني الآثار للطحاوي، وسنن الدارقطني، و«أطراف المسند المعتلي بأطراف المسند الحنبلي»، و«بيان أحوال الرجال الرواة» - في هذا الكتاب مما ليس في تهذيب الكمال، (لم يتم) -، و«تهذيب التهذيب»، و«تقريب التهذيب»،

و«طبقات الحفاظ»، و«أثبت الرجال مما ليس في تهذيب الكمال»، و«الكاف الشاف في تخريج أحاديث الكشاف»، و«الاستدراك» عليه (لم يتم)، و«الواف بآثار الكشاف»، و«نصب الراية إلى تخريج أحاديث الهداية»، و«هداية الرواة إلى تخريج المصابيح والمشكاة»، و«الإعجاب ببيان الأنساب»، و«التميز في تخريج أحاديث شرح الوجيز»، و«الإصابة في تمييز الصحابة»، و«تشديد القوس في أطراف مسند الفردوس»، و«زهر الفردوس»، و«الإحكام لما في القرآن من الإبهام»، و«نخبة الفكر في مصطلح أهل الأثر»، و«شرحها»، و«الإيضاح بنكت ابن الصلاح» (لم يتم)، و«الاستدراك على نكت ابن الصلاح لشيخه» (لم يتم)، و«لسان الميزان»، و«تحرير الميزان»، و«تبصير المنتبه بتحرير المشتبه»، و«الإيناس بمناقب العباس»، و«تقريب المنهج بترتيب المدرج»، و«الأفنان في رواية الأقران»، و«المقرب في بيان المضطرب»، و«شفاء الغلل في بيان العلل»، و«الزهر المطلول في الخبر المعلول»، و«التعريح على التدبيح»، و«نزهة الألباب في الألقاب»، و«نزهة السامعين في رواية الصحابة عن التابعين»، و«المجموع العام في آداب الشراب والطعام ودخول الحمام»، و«خبر الثبت في صيام السبت»، و«تبيين العجب فيما ورد في صوم رجب»، و«زوائد الأدب المفرد للبخاري على الستة»، و«زوائد مسند الحارث على الستة ومسند أحمد»، و«البسط المبعوث في خبر البرغوث»، و«كشف الستر بركعتي الوتر»، و«ردع المجرم في الذب عن عرض المسلم»، و«أطراف الأحاديث المختارة للضياء»، و«تعريف الفئة بمن عاش من هذه الأمة مائة»، و«إقامة الدلائل على معرفة الأوائل»، و«ترتيب المبهمات على الأبواب»، و«أطراف الصحيحين على الأبواب مع المسانيد»، و«المجمع المؤسس بالمعجم

المفهرس»، و«التذكرة الحديشية» (عشرة أجزاء)، و«التذكرة الأدبية في أربعين لطاف»، و«الخصال المكفرة للذنوب المقدمة والمؤخرة»، و«تخريج الأحاديث المقطعة في السيرة الهشامية»، و«الشمس المنيرة في تعريف الكبيرة»، و«المنحة فيما علق الشافعي القول به على الصحة»، و«توالي التأنيس بمعالي ابن إدريس»، و«تحفة المستريض المتمحض»، و«فهرست المرويات»، و«علم الوشي وبنده فيمن روى عن أبيه عن جده»، و«الأنوار بخصائص المختار»، و«الآيات النيرات بخوارق المعجزات»، و«القول المسدد في الذب عن مسند أحمد»، و«تعريف أولي التقديس بمراتب الموصوفين بالتدليس»، و«المطالب العالية في زوائد المسانيد الثمانية»، و«أنباء الغمر بأبناء العمر»، و«الدرر الكامنة في أعيان المائة الثامنة»، و«نزهة القلوب في معرفة المبدل والمقلوب»، و«مزيد النفع بمعرفة ما رجح فيه الوقف على الرفع»، و«بيان الفصل لما رجح فيه الإرسال على الوصل»، و«تقويم السناد بمدرج الإسناد»، و«تعجيل المنفعة برجال الأربعة»، و«المرحمة الغيثية بالترجمة الليثية»، و«الأعلام بمن ولي مصر في الإسلام»، و«رفع الإصر عن قضاة مصر»، و«انتقاض الاعتراض» - (مجلد) أجب به عن اعتراضات العيني عليه في شرح البخاري -، و«بلوغ المرام من أحاديث الأحكام»، و«قرة الحجاج في عموم المغفرة للحجاج»، و«الخصال الموصلة إلى الظلال»، و«الإعلام بمن سمي محمداً قبل الإسلام»، و«قوة الحيل في الكلام على الخيل»، و«الإيثار برجال الآثار لمحمد بن الحسن»، و«بذل الماعون في أخبار الطاعون»، و«المنتخب في زوائد البزار على الكتب الستة ومسند أحمد»، و«أسباب النزول»، و«النبأ الأنبه في بناء الكعبة»،

و«نزهة النواظر المجموعة في النوادر المسموعة»، و«صرف العين عن قذى العين»، و«أفراد مسلم عن البخاري»، و«زيادات بعض الموطآت على بعض»، و«طرق حديث صلاة التسبيح»، و«طرق حديث لو أن نهراً باب أحدكم»، و«طرق حديث من صلى على الجنازة فله قيراط»، و«طرق حديث جابر في البعير»، و«طرق حديث نضر الله امرءاً»، و«الإنارة بطرق حديث غب الزيارة»، و«طرق حديث الغسل يوم الجمعة من رواية نافع عن ابن عمر خاصة»، و«طرق حديث تعلموا الفرائض»، و«طرق حديث المجامع في رمضان»، و«طرق حديث القضاة الثلاثة»، و«طرق حديث مَنْ بنى مسجداً»، و«طرق حديث المغفر»، و«طرق حديث الأئمة من قريش يسمى لذة العيش»، و«طرق حديث من كذب علي»، و«طرق حديث: يا عبد الرحمن لا تسأل الإمارة»، و«طرق حديث الصادق المصدوق»، و«طرق حديث قبض العلم»، و«طرق حديث المسح على الخفين»، و«طرق حديث ماء زمزم لما شرب له»، و«طرق حديث حَجَّ آدم موسى»، و«طرق حديث أولى الناس بي»، و«طرق حديث مثل أمتي كالمطر»، و«النكت على نكت العمدة للزرکشي»، و«الكلام على حديث: إن امرأتي لا تردُّ يد لامس»، و«كتاب المهمل من شيوخ البخاري»، و«الأصلح في إمامة غير الأفصح»، و«البحث عن أحوال البعث»، و«تلخيص التصحيف للدارقطني»، و«ترتيب العلل على الأنواع»، و«مختصر تلبس إبليس»، و«الجواب الجليل الواقعة فيما يرد على الحسيني وأبي زُرعة»، و«النكت الظراف على الأطراف»، و«الاعتراف بأوهام الأطراف»، و«الإمتاع بالأربعين المتباينة بشرط السماع»، و«الأربعون المهذبة بالأحاديث الملقبة»، و«بيان ما أخرجه البخاري عالياً عن شيخ

أخرج ذلك الحديث أحد الأئمة عن واحد عنه»، و«مناسك الحج»، و«شرح مناسك المنهاج للنووي»، و«عشاريات الصحابة»، و«القصص الأحمد في مَنْ كنيته أبو الفضل واسمه أحمد»، و«الإجزاء بأطراف الأجزاء» (على المسانيد)، و«الفوائد المجموعة بأطراف الأجزاء المسموعة» (على الأبواب مع المسانيد).

ومما شرع فيه وكتب منه السير: «حواشي الروضة»، و«المقرر في شرح المحرر»، و«النكت على شرح ألفية العراقي»، و«النكت على شرح مسلم للنووي»، و«النكت على شرح المذهب»، و«النكت على تنقيح الزركشي»، و«النكت على شرح العمدة لابن الملقن»، و«النكت على جمع الجوامع لابن السبكي»، و«تخريج أحاديث شرح التنبيه للزركلوني»، و«التعليق على مستدرک الحاكم»، و«التعليق على موضوعات ابن الجوزي»، و«نظم وفيات المحدثين»، و«الجامع الكبير من سنن البشير النذير»، و«شرح نظم السيرة للعراقي»، و«كتاب مسألة السريجية»، و«المؤتمن في جمع السنن»، و«زوائد الكتب الأربعة مما هو صحيح»، و«تخريج أحاديث مختصر الكفاية»، و«الاستدراك على تخريج أحاديث الإحياء للعراقي».

ومما رتبته: «ترتيب المتفق للخطيب»، و«ترتيب مسند الطيالسي»، و«ترتيب غرائب شعبة لابن مندة»، و«ترتيب مسند عبد بن حميد»، و«ترتيب فوائد سمويه»، و«ترتيب فوائد تمام».

ومما خرّجه: «المائة العشارية من حديث البرهان الشامي»، و«الأربعون التالية لها»، و«كتاب العشارية السنن من حديث العراقي»، و«المعجم الكبير للشامي»، و«مشيخة ابن أبي المجد الذين تفرد بهم»،

و«مشيخة ابن الكويك الذين أجازوا له»، و«الأربعون العالية لمسلم على البخاري»، و«ضياء الأنام بعوالي شيخ الإسلام البلقيني»، و«الأربعون المجتازة عن شيوخ الإجازة للمراغي»، و«المعجم للحرّة مريم»، و«مشيخة القباقي لفاطمة»، و«بغية الراوي بأبدال البخاري»، و«الأبدال العوالي»، و«الإفراد الحسان من مسند الدارمي عبد الله بن عبد الرحمن»، و«ثنائيات الموطأ»، و«خماسيات الدارقطني»، و«الأبدال الصفيات من الثقفيات»، و«الأبدال العليات من الخلقيات».

وله: «تلخيص مغازي الواقدي»، و«تلخيص البداية والنهاية لابن كثير»، و«تلخيص الجمع بين الصحيحين»، و«تلخيص ترغيب المنذري»، و«تجريد الوافي للصفدي»، و«الأجوبة المشرقة عن المسائل المفرقة»، و«عجب الدهر في فتاوي شهر»، و«ديوان شعر»، ومختصر يسمى «ضوء الشهاب»، ومختصر منه يسمى «السبعة السيارة»، و«ديوان الخطب الأزهرية»، و«ديوان الخطب القلعية»، و«مختصر العروض»، و«الأمالي الحديثية» (وعدها أكثر من ألف مجلس)، وقد نظم قبل موته فيها أبياتاً، وذلك في شعبان سنة تسع وأربعين فقال:

يقول راجي إله الخلق أحمد من	أملى حديث نبيّ الحق متصلا
تدنو من الألف إن عدّت مجالسه	فالسدس منها بلا قيد لها حصلا
تلوّه تخريج أصل الفقه يتبعها	تخريج أذكار رب قد دنا وعلا
دنا برحمته للخلق يرزقهم	كما علا عن سمات الحادثات علا
في مدة نحو كجّ قد مضت هملا	ولي من العمر في ذا اليوم قد كمل

سِتًّا وسبعين عاماً رحت أحسبها من سرعة السير ساعات فيا خجلا
إذا رأيت الخطايا أوبقت عملي في موقف الحشر لولا أن لي أملا
توحيد ربي يقيناً والرجاء له وخدمتي ولإكثار الصلاة على
محمدٍ في صباحي والمساء وفي خطي ونطقي عساها تمحق الزلا
فأقرب الناس منه في قيامته من الصلاة عليه كان عليه مشغلا
يا رب حقق رجائي والألى سمعوا مني جميعاً بعفوٍ منك قد شملا

وفاته:

قال السخاوي: «ولم يزل على جلالته وعظمته في النفوس ومداومته على أنواع الخيرات، إلى أن توفي في أواخر ذي الحجة [ليلة السبت، في الثامن عشر منه] سنة اثنتين وخمسين».

قال: «وكان له مشهد لم يُرَ من حضره من الشيوخ - فضلاً عن دونهم مثله -، وشهد أمير المؤمنين والسلطان فمن دونهما الصلاة عليه، وقدم السلطان الخليفة للصلاة؛ وتزاحم الأمراء والأكابر على حمل نعشه، ومشى إلى تربته من لم يمش نصف مسافتها قط.

ولم يخلف بعده في مجموعته مثله، ورثاه غير واحد بما مقامه أجل منه رحمه الله وإيانا» اهـ.

من ترجم له من السابقين:

قال السخاوي: «وقد ترجمه من الأعيان في التصانيف المتداولة بالأيدي: التقي الفاسي في «ذيل التقييد»، والبدر البشتكي في «طبقاته للشعراء»، والتقي المقرزي في كتابه «العقود الفريدة»،

والعلاء ابن خطيب الناصرية في «ذيل تاريخ حلب»، والشمس بن ناصر الدين في «توضيح المشتبه»، والتقي ابن قاضي شهبة في «تاريخه»، والبرهان الحلبي في بعض مجاميعه، والتقي ابن فهد المكي في «ذيل طبقات الحفاظ»، والقطب الخيضر في «طبقات الشافعية» وجماعة من أصحابنا - كابن فهد النجم - في معاجيمهم، وغير واحد في الوفيات.

وهو نفسه في «رفع الإصر» وكفى بذلك فخراً. وتجاوزت فأوردته في «معجمي» و«الوفيات» و«ذيل القضاة»، بل وأفردت له ترجمة حافلة لا تفي ببعض أحواله في مجلد ضخّم أو مجلدين، كتبها الأئمة عني وانتشرت نسخها، وحَدَّثت بها الأكابر غير مرة بكل من مكة والقاهرة، وأرجو - كما شهد به غير واحد - أن تكون غايةً في بابها، سميتها: «الجواهر والدرر» اه^(١).



(١) «الجواهر والدرر في ترجمة شيخ الإسلام ابن حجر»، طبع في دار ابن حزم ببירות - الطبعة الأولى - ١٤١٩هـ - ١٩٩٩م - بتحقيق إبراهيم باجس عبد المجيد.

وصف نسخ المخطوط

اعتمدت في تحقيق هذه الرسالة على ثلاث نسخ:

الأولى: نسخة برلين.

وهي ضمن مجموع يبدأ من (١٦٩ - ١٧٢). وتقع في (٣) أوراق، وعدد الأسطر فيها (١٥). وهي بخط نسخي واضح، وهي أوضح النسخ وأحسنها، فلذا جعلتها هي الأصل.

الثانية: نسخة معهد المخطوطات.

وتقع في (٤) أوراق، وعدد الأسطر فيها (٢١). وهي بخط نسخي واضح، وفيها أخطاء قليلة. ورمزت لها بـ (خ).

الثالثة: نسخة المكتبة البريطانية.

ضمن مجموع برقم (or11248). وهي الرسالة الأولى في هذا المجموع. وتقع في (١٣) ورقة، وعدد الأسطر فيها (١١). وهي بخط نسخي واضح، وفيها أخطاء قليلة لكن أكثر من سابقتها. ورمزت لها بـ (ط).

(تنبيه):

هناك نسخة مخطوطة للحافظ ابن حجر العسقلاني - رحمه الله

تعالى - فيها مجموعة أسئلة، وجزء منها عن الموتى أيضاً، وفيها عدد قليل من الأسئلة التي ذُكرت هنا، ولكنها رسالة أخرى وليست هي «الجواب الشافي» الذي أحققه هنا.

وتلك المخطوطة توجد صورة منها في «مكتبة الملك فهد»، وتقع في (١٥) ورقة، وعدد الأسطر فيها (١٥) سطراً، وهي بخط نسخي واضح.



نماذج صور من المخطوط

الجواب الشافي عن السؤال الثاني
شيخ الاسلام شهاب الدين بن حجر
العسقلاني الشافعي نعمه الله
برحمته
يعز

صورة الغلاف لنسخة برلين (الأصل)

وكان كرمه ورضاه هو ما يبين على جسد من جسمه حتى تروى حاله
والتي هي مرأى كنه الحلال وما تقول في حال عيوبه فأنه قد سجد واستطاع
بغير ملامة من الكرم أن لا يذنبه في كبره ولو وجد ملاء العدم في سجدوا
كل خير يرضى لأن من ليس للضعف أصل القوة ثم إن الأول الملائكة الكرام
التي هي جليسات على غير البيت ويستقرن له لا راد التزويج وهو لها
الملائكة اللذان وكذا هم من كسائر سابقين وشيخهم بنوهم وهو كبر في
بو المشرق على قدم سبعون ألف قدم وهو يترى من الشمس ومن دون الملائكة
يا صبي هل في القبة شيء وهو يحكي الناس في النور لا تليل وهو في الدنيا
إذا نبتت وبليت وأراد الله إمامها في الأمانات إذا جئنا للناس أحسا الله
غير الأحسان الأول وهو كبره على العيان في الناس في الوجه وهو كبره على
كلهم لا واحد وزاد أحدا ثم يختلف في كبره الزمان كبره على كل
جسد الناس في القبة بسبعون ألف بيت شعور وهو في الناس بعضهم بعضا
أمر لا هو بيت الله المعصية من هذه الأمانات أما تسمى أم كبره على كلهم
في ذلك أنت ما يعرفون الحرام فالأشياء للبدن تسمى أم كبره على كل
عنهم وأما التي في السؤال الأول وهو هل يقبل البيت أم يسجد وهو
دائن فالذي أم السجدة لا وهو ما عدا كبره وهدية الكبر السجود الذي يحكي
عزاه وإمامه جاهد من قبل في سجدته فبين الصبح يخرج منك وما السجدة الثاني
وهو تجسده في الدرع كالأمانات أو لا تأخذ في كبره كالأمانات فما كبره
الأيام في السؤال الثاني وهو ما يقع بعده السجدة فالجواب أن ذوات

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي جعل في الدنيا من السور الحلال
وما في الإسلام وحام الدنيا من السور الحرام
وكان في الدنيا من السور الحلال ما هو
من السور الحرام ما هو
والله اعلم بالصواب

الصفحة الأولى من نسخة برلين (الأصل)

وعداهم الصعيح بالصلاب ومن قال غيره عتق فقد اخطأ الخالفة
 الامامان والدرث واما السؤال الثاني والستون وهو عن النبي
 قال الرب انما لا ارجو ان ياتي في الدنيا واما الذي قاله وكف
 ظاهر الحديث انه جواب عن ابي عبد الله عليه السلام في حديثه
 كنت اعرض فاجابها لما انا عليه السلام في حديثه
 يعني عن النظر في غيره فنيبنا انما ان النبي في الحديث واما
 السؤال السابعة والعشرون وهو هل الناس في الموقف فالجواب
 ان كل واحد منهم يكون على ما عليه من عند دعوى النبي في الحديث
 واما في الحديث يبين كل واحد على ما عليه في الحديث العوي في
 مناسات هل النبي ما ذكره واما السؤال السابع والستون هل لهم
 شعور فالجواب نعم بمعنى ذلك انه لا يخطو في الجنة جردا ولا يحا
 ثبت في الحديث الاكروية الذي قبله واما السؤال الثامن والستون
 وهو هل من الناس منهم من لا يجازي نعم واما السؤال التاسع
 والستون وهو هل بيت الله الحرام من هذه الامة فالجواب نعم في
 ذلك وجميع مسلم ان من يدخل النار في عصاة هذه الامة فيتم
 وقال العلامة في ما ذكره من ان بعضهم بالشقاعة فيكون من هذه الامة
 فيثبتون لا تثبت الجنة في حبل السيل وهذا هو الاجابة عن المسئلة
 ولله دريب العاليه وصل الله
 على سيدنا محمد وآله
 وسلم

ما يوجب للمسلمين من كفاية فان لم يكن له انما في حسمته من حسمته
 فان لم يكن لا حسمته فيطرح عليه بميزان ما في عليه سيئات الا ان يوفق
 الله ولسبح واما السؤال السابع عشر فيكون من الذي قبله واما
 السؤال الثامن عشر وهو من لا طائل فالجواب ان يسبح سئل
 ذلك لما ذكرنا المشقة ولكن يقرب فان رضاء جعل من لا موقوفات
 اسمرت المشقة فلا يجمع واما السؤال التاسع عشر وهو هل انما
 اللذان يكتمان عليه عند البصرها العاقلان كل واحد في الزمان فالجواب
 ان الذي يظهر ان الجواب ثابت انما اللذان كما في كتابنا في الدنيا الا ان الله
 في الجواب عن السؤال واما السؤال العاشر وهو المثلثان الذي
 قال اسم وبها سياتر في حديثها العاقلان فعند انما خلا من سبعة
 بعينها وقد اختلف في ذلك على ان لا يكون الطير وعين واما السؤال
 الحادي والستون وهو هل من الناس من لا يرى من الله فالجواب
 نعم هو حق في رتبة الحديث المعبر من حيث الايمان واما السؤال الثاني
 والستون وهو هل القية نفس فالجواب نعم لكن في الموت فقد اخرج
 النفس والمرتبة وذلك ان النار لا تمتنع من الموت واما السؤال الثالث
 والستون وهو هل يعرف الناس في الموت فالجواب نعم ثبت ذلك في
 الحديث الصعيح وانهم من يتغير الروح الى الجا ومنهم من يعزل الى صرة والكثير
 وعين ذلك على طريق العلم واما السؤال الرابع والستون وهو من لا يشا
 كما كانت اولا فالجواب انهم ان الذي يبيد اسرع والاحسان الى الايمان



الجراس الشافي عن السواد الخافي

الشيخ الاسلام عن العلام

العلام الشيخ شهاب

الدين بن حجر الخطيب

تتم المبرحة

وتفعنا به

امين

امين

امين

عائفة العفري
عبد الحارث
القطبي الشرايبي

تفلق

صورة الغلاف لنسخة معهد المخطوطات (خ)

لِقَاءُ الْعَشْرِ الْأَوَاخِرِ
بِالْمَسْجِدِ الْحَرَامِ

(١٣٦)

الْجَوَابُ الشَّافِي عَنْ السُّؤَالِ الْخَافِي

لِلْإِمَامِ الْحَافِظِ أَحْمَدَ بْنِ عَمَلٍ ابْنِ حَجَرَ الْعَسْقَلَانِيِّ

(ت ٨٥٠ هـ)

رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى

تَحْقِيقُ

الدُّكْتُورُ عَبْدُ الرَّؤُوفِ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنِ أَحْمَدَ الْكَمَالِيِّ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الجواب الشافي عن السؤال الخافي (جواب شيخ الإسلام، وعالم العلماء الأعلام، شهاب الدين ابن حجر الشافعي، رضي الله عنه)

الحمد لله، والصلاة والسلام على رسول الله.

- ١ - ما يقول سيدنا ومولانا - قاضي القضاة، متّع الله المسلمين بطول حياته - في الميت إذا أُلْحِدَ^(١) في قبره وغاب عن البصر، وجاءه منكرٌ ونكير: هل يُقَعَّدُ ويُسأل، أم يُسأل وهو راقِد؟
- ٢ - وهل تُلبَسُ الروحُ الجُثَّةُ كما كانت في حال الحياة، أم كيف الحال؟
- ٣ - وبعد السؤال^(٢)، أين تقيم روحُه؟ هل تقيم على القبر أبداً، أم أحياناً تصعد وتأتي؟

(١) في (ط) أيضاً: «أُلْحِدَ» بالهمزة، وأما في (خ): ف«أُلْحِدَ» بدون الهمزة، وهما لغتان. انظر: «مختار الصحاح» (ص ٥١٣)، طبعة دار المعرفة - الطبعة الثانية، ١٤٢٨هـ - ٢٠٠٧م.

(٢) أي: سؤال الملكين للميت في قبره.

- ٤ - وهل الميت إذا أهيل عليه التراب ولقن من فوق القبر، هل ^(١) يسمع كلام من يلقيه ويئنه وبين الملقن مسافة بعيدة؟
- ٥ - وهل الميت يعلم بمن يزوره ويفرح بذلك؟
- ٦ - وإذا ^(٢) جاءه منكرٌ ونكيرٌ: ماذا يقولان له؟
- ٧ - وهل يكشف له في الحال ^(٣) حتى يرى النبي ﷺ ويقال له ^(٤): ماذا تقول في هذا الرجل؟
- ٨ - وهل عذاب القبر على الروح أم على الجثة أم عليهما؟
- ٩ - وإذا ثبت إقامة الروح على القبر، أين تكون منه؟ هل تكون في القبر أم على حافته؟
- ١٠ - وهل يُغرس الرياحانُ أو ^(٥) الجريدُ على باب متن القبر، أم على قافية اللحد، أم كيف الحال؟
- ١١ - وإذا قرأ رجلٌ غريبٌ [على الميت] ^(٦) وأهدى تلك القراءة للميت، هل يصل [إلى الميت] ^(٧) من تلك القراءة شيء؟

-
- (١) في الأصل: «وهل» بزيادة الواو، وهو خطأ ظاهر، وهو في النسختين الآخرين على الصواب بدون الواو.
- (٢) في الأصل والنسختين الآخرين: «وهل إذا جاءه»، والصواب ما أثبتُّه.
- (٣) في (ط): «في حال السؤال».
- (٤) في الأصل: «ويقول: ما تقول...»، ونحوه في (ط)، لكن التصويب من (خ).
- (٥) في النسختين الآخرين بالواو، وهو الأحسن.
- (٦) ما بين المعقوفين زيادة من النسختين الآخرين.
- (٧) ما بين المعقوفين زيادة من النسختين الآخرين.

- ١٢ - وهل للإنسان تصرُّفٌ في الأعمال - كما قاله ابن عبد السلام -
أم كيف الحال؟
- ١٣ - وإذا نُقِلَ الميتُ من مكانٍ إلى مكانٍ، هل تنتقل روحه إلى القبر
الثاني أم لا؟
- ١٤ - وإذا دُفِنَت الرقبة في مكانٍ والجثة في مكانٍ، أين تكون الروح من
المكانين؟
- ١٥ - وهل الإنسان إذا احتُضِرَ: هل الأفضل كثرةُ المعالجة أم عدمُها؟
- ١٦ - وهل تارك الصلاة ومانع الزكاة وتارك صوم رمضان^(١)، هل
يُحبس على جسرٍ من جسور جهنم حتى يؤديها^(٢)؟
- ١٧ - وهل في القيامة عملٌ [أم يعاقب على ترك الصلاة ومنع الزكاة
والصوم]^(٣) أم كيف الحال؟
- ١٨ - وما تقول في رجل مؤدِّبٍ^(٤) في فؤاده مرضٌ لا يستطيع أن يقيم
بلا حدثٍ أكثرَ من أداء الفريضة ثم يُحدث، ولو توضأ كلما أحدث
لاستغرق اليومَ كله، [ويشقّ ذلك عليه]^(٥)، فهل يُرَخَّص له أن يمسَّ
المصحف^(٦) لأجل الضرورة أم لا؟

(١) في النسختين الآخرين: «وكذلك مَنْ عليه صومٌ من أيام شهر رمضان».

(٢) في النسختين الآخرين: «حتى يؤدي الصلاة».

(٣) ما بين المعقوفين زيادة من النسختين الآخرين.

(٤) في النسختين الآخرين: «في مؤدِّبِ الأطفال».

(٥) ما بين المعقوفين زيادة من النسختين الآخرين.

(٦) في (خ): «ألواح التعليم». وفي (ط): «ألواح المتعلمين».

١٩ - وهل الملكان الكاتبان^(١) يجلسان على قبر الميت ويستغفران له، كما رواه الترمذي؟

٢٠ - وهل هما الملكان اللذان ذكرهما الله [تعالى]^(٢) في كتابه: (سائق وشهيد) أم غيرهما؟

- وهل يكون في يوم الحشر^(٣) على كل قدم سبعون ألف قدم^(٤)؟

٢١ - وهل تدنو الشمس من رؤوس الخلائق كما قيل؟

٢٢ - وهل في القيامة شمسٌ؟

٢٣ - وهل يُحشر الناس في العرق كما قيل؟

٢٤ - وهل هذه الأجساد إذا فُتيت وبلّيت وأراد الله إعادتها كما كانت [أولاً]^(٥)، هل يخلق^(٦) للناس أجساداً أُخَرَ غيرَ الأجساد الأول؟

٢٥ - وهل تكون العينان في الرأس أم في الوجه^(٧)؟

(١) في الأصل وفي (ط): «وهل الملائكة الكرام الكاتبين»، وهو خطأ لغة، ويدل لما أثبتته: العبارة التي جاءت في جواب هذا السؤال. وسقط هذا السؤال أصلاً من (خ).

(٢) ما بين المعقوفين زيادة من النسختين الآخرين.

(٣) في النسختين الآخرين: «المحشر».

(٤) ليس لهذا السؤال ذكر في الأجوبة في جميع النسخ، مع وجود السؤال في النسخ جميعها، ولم يذكره المؤلف - رحمه الله - ضمن تعداده حين أجاب على الأسئلة، ولعله سها عنه، فلهذا تركته بلا ترقيم.

(٥) بين المعقوفين زيادة من النسختين الآخرين.

(٦) في الأصل: «أو أنه يخلق»، وفي النسختين الآخرين: «وهل يخلق...»، وهذا هو المناسب والواضح لكن مع حذف الواو.

(٧) في (ط): «في الوجه أم في الرأس» بتقديم الوجه، وهو الأليق. ونحوه في (خ).

- ٢٦ - وهل يكون الخلق كلُّهم طويلاً واحداً وزيّاً واحداً أم مختلفين -
كما نحن الآن - ألواناً؟ أم كيف الحال؟
- ٢٧ - وهل يُحشر الناسُ في القيامة بشعور أم بغير شعور؟
- ٢٨ - وهل يَعرف الناس بعضهم بعضاً أم لا؟
- ٢٩ - وهل يميّز الله العصاة من هذه الأمة إماتةً صغرى أم كيف الحال؟
وما حكم الله في ذلك؟
- أفتونا مأجورين، [أثابكم الله الجنة بمنه وكرمه، ورضي عنكم،
ورحم سلفكم، آمين]^(١).



(١) ما بين المعقوفين زيادة من (خ)، ونحوه في (ط).

الجواب

قال الشيخ :

الحمد لله . تصفحت الأسئلة .

والجوابُ عنها - وبالله التوفيق - :

١ - أمّا السؤال الأول : - وهو : هل يُقْعِدان الميتَ أم يسألانِه وهو راقِدٌ - :

فالجواب : أنهما يسألانِه وهو قاعد؛ كما جاء في حديث البراء المشهور الذي صحّحه أبو عَوانة، وأخرجه أحمد بن حنبل في «مسنده»^(١)، ففيه التصريح بذلك .

٢ - وأمّا السؤال الثاني - وهو : [هل] ^(٢) تُلبَسُ الجُنَّةُ الروحُ^(٣) كما كانت^(٤) أو لا ؟ - :

(١) ففي «مسند أحمد» (٤/٢٨٧) : «فتعاد روحه في جسده، فيأتيه ملكان فيُجلسانه فيقولان له : من ربك؟ فيقول : ربي الله . . .» الحديث . قال الشيخ شعيب الأرناؤوط - حفظه الله تعالى - (١٨٥٥٧) : «إسناده صحيح رجاله رجال الصحيح» اهـ .

(٢) ما بين المعقوفين زيادة من النسختين الآخرين .

(٣) أي : بعد الممات .

(٤) أي : في حال الحياة .

فالجواب: نَعَمْ، لكن ظاهر الحديث أنها تحل في نصفه الأعلى.

٣ - وأما السؤال الثالث - وهو: أين ^(١) تقيم روحه بعد السؤال؟ -:

فالجواب: أن روح المؤمنين في عليين، وروح الكافرين في سجين^(٢)، ولكل روح اتصال بجسدها، وهو اتصال معنوي لا يشبه

(١) في الأصل: «أن»، وهو خطأ ظاهر.

(٢) قال الله عز وجل: ﴿كَلَّا إِنَّ كِتَابَ الْفَجَارِ لَفِي سِجِّينٍ ﴿٧﴾ وَمَا أَذْرَكَ مَا سِجِّينٍ ﴿٨﴾ كِتَابٌ مَّرْقُومٌ﴾ [سورة المطففين: الآيات ٧ - ٩].

قال الإمام ابن كثير - رحمه الله تعالى -: «يقول: حقاً: ﴿إِنَّ كِتَابَ الْفَجَارِ لَفِي سِجِّينٍ﴾، أي: إن مصيرهم ومأواهم لفي سجين، فعيل، من السَّجَن وهو الضيق، كما يقال: فسَّيق وشرب وشمير وسَّيَّير ونحو ذلك، ولهذا عظم أمره فقال تعالى: ﴿وَمَا أَذْرَكَ مَا سِجِّينٍ﴾، أي هو أمر عظيم، وسجن مقيم، وعذاب أليم. ثم قال قائلون: هي تحت الأرض السابعة...».

ثم ذكر أقوالاً في تفسير «سجين»، ثم قال: «والصحيح: أن سجيناً مأخوذ من السَّجَن، وهو الضيق؛ فإن المخلوقات كل ما تسافل منها ضاق، وكل ما تعالى منها اتسع؛ فإن الأفلاك السبعة كل واحد منها أوسع وأعلى من الذي دونه، وكذلك الأرضون كل واحدة أوسع من التي دونها، حتى ينتهي السفل المطلق والمحل الأضيق إلى المركز في وسط الأرض السابعة...».

ثم قال: «وقوله تعالى: ﴿كِتَابٌ مَّرْقُومٌ﴾ ليس تفسيراً لقوله: ﴿وَمَا أَذْرَكَ مَا سِجِّينٍ﴾، وإنما هو تفسير لما كتب لهم من المصير إلى سجين، أي مرقوم مكتوب مفروغ منه، لا يزداد فيه أحد ولا ينقص منه أحد. قاله محمد بن كعب القرظي» اهـ. «تفسير ابن كثير» (٨/ ٣٧١، ٣٧٢)، طبعة الشعب.

الاتصال بحياة الدنيا^(١)، بل أشبه شيء به حال النائم [وإن كان هو أشد من حال النائم]^(٢) انفصلاً^(٣).

ويُسبَّه بعضهم بالشمس، أي: بشعاع الشمس. وبهذا نجمع ما افترق من الأخبار: أن محلَّ الأرواح في عليين وفي سجين، ومن كون الأرواح عند أفنية قبورها، كما نقله ابن عبد البر عن الجمهور^(٤).

= وقال الله عز وجل: ﴿كَلَّا إِنَّ كِتَابَ الْآبَرَارِ لَفِي عَلَيَيْنَ ﴿٧﴾ وَمَا أَدْرَاكَ مَا عَلَيُونَ ﴿٨﴾ كِتَابٌ مَرْقُومٌ ﴿٩﴾ يَشْهَدُهُ الْمُرْسَلُونَ ﴿١٠﴾﴾ [سورة المطففين: الآيات ١٨ - ٢١].
قال ابن كثير: «يقول تعالى: حقاً ﴿إِنَّ كِتَابَ الْآبَرَارِ﴾، وهم بخلاف الفجار ﴿لَفِي عَلَيَيْنَ﴾، أي مصيرهم إلى عليين، وهو بخلاف سجين. قال الأعمش، عن شمر بن عطية، عن هلال بن يساف قال: سأل ابن عباس كعباً - وأنا حاضر - عن سجين، قال: هي الأرض السابعة، وفيها أرواح الكفار، وسأله عن عليين فقال: هي السماء السابعة، وفيها أرواح المؤمنين، وهكذا قال غير واحد: إنها السماء السابعة» اهـ. «تفسير ابن كثير» (٣٧٣/٨، ٣٧٤).

(١) في النسختين الآخرين: «في الحياة الدنيا».

(٢) ما بين المعقوفين زيادة من النسختين.

(٣) أي: أن روح النائم قد فارقت جسده ولكن ليس فراقاً كلياً بحيث تنفصل عنه البتة، بل اتصالها بالجسد اتصالاً قوياً جداً، وأما روح الميت ففارقت جسده فراقاً كلياً، لكن يبقى لها به اتصالاً ما، وبه يقع إدراكُ بدن المؤمن النعيم، وإدراكُ الكافر التعذيب، على ما هو المرجح عند أهل السنة: أن النعيم والعذاب في البرزخ يقع على الروح والجسد. انظر: «أسئلة وأجوبة» لشيخ الإسلام ابن حجر العسقلاني - اعتناء: مرزوق علي إبراهيم - (ص ٢٥) - طبعة دار الشريف - الطبعة الأولى - ١٤١٧هـ - ١٩٩٧م.

(٤) واختار ابن عبد البر - رحمه الله تعالى - ما ذهب إليه العلماء القائلون =

.....

= بأن مستقر الأرواح أفنية قبورهم كابن وضاح رحمه الله، قال ابن عبد البر: «لأن الأحاديث الدالة على ذلك ثابتة متواترة، وكذلك أحاديث السلام على القبور، والله أعلم» اهـ. «التمهيد» (١٤/١٠٩). وانظر - أيضاً - منه (١١/٦٥). ويعني بالأحاديث المتواترة في ذلك: كحديث البراء بن عازب المشهور، وحديث أنس رضي الله عنه في سماع الميت قرع نعالهم، وسائر أحاديث عذاب القبر ونعيمه.

وقد فصل الإمام ابن القيم - رحمه الله تعالى - في كتابه «الروح» هذه المسألة، وذهب إلى ما ذكره الحافظ ابن حجر رحمه الله تعالى هنا، فذكر أن روح المؤمن تكون في الرفيق الأعلى في أعلى عليين، فهذا مقرها، ولكن لها اتصال بالبدن بحيث إذا سلم المسلم على الميت رد الله عليه روحه فيرد عليه السلام وهي في الملام الأعلى.

قال - رحمه الله -: «وأما قول من قال: الأرواح على أفنية قبورها، فإن أراد أن هذا أمر لازم لها لا تفارق أفنية القبور أبداً، فهذا خطأ ترده نصوص الكتاب والسنة من وجوه كثيرة... وإن أراد أنها تكون على أفنية القبور وقتاً، أو لها إشراف على قبورها وهي في مقرها، فهذا حق، ولكن لا يقال: مستقرها أفنية القبور».

قال: «وقد بينا أن عرض مقعد الميت عليه من الجنة والنار لا يدل على أن الروح في القبر، ولا على فنائه دائماً من جميع الوجوه، بل لها إشراف واتصال بالقبر وفنائه، وذلك القدر منها يعرض عليه مقعده، فإن للروح شأن آخر، تكون في الرفيق الأعلى في أعلى عليين ولها اتصال بالبدن؛ بحيث إذا سلم المسلم على الميت رد الله عليه روحه، فيرد عليه السلام وهي في الملام الأعلى».

قال: «وإنما يغلط أكثر الناس في هذا الموضع؛ حيث يعتقد أن الروح من جنس ما يعهد من الأجسام التي إذا شغلت مكاناً لم يمكن أن تكون في غيره،

٤ - وأما السؤال الرابع - وهو: هل يَسْمَعُ المَيِّتُ التَّلْقِينَ^(١)؟ -:

فالجواب: نعم يَسْمَعُ؛ لوجود الاتصال الذي أشرنا إليه أولاً.
ولا يقاس ذلك على حال الحي إذا كان في بئرٍ مردومٍ مثلاً؛ فإنه لا يَسْمَعُ
كلام مَنْ هو على البئر.

وهذا غلط محض؛ بل الروح تكون فوق السموات في أعلى عليين، وتُرَدُّ إلى
القبر فتد السلام وتعلم بالمسَلَّم وهي في مكانها هناك. ورُوحُ رسول الله في
الرفيق الأعلى دائماً ويردها الله سبحانه إلى القبر فتد السلام على من سلَّم
عليه، وتسمع كلامه... وقد تقدَّم في حديث البراء بن عازب أن النفس
يصعد بها حتى توقف بين يدي الله، فيقول تعالى: اكتبوا كتاب عبدي في
عليين ثم أعيدوه إلى الأرض. فيعاد إلى القبر، وذلك في مقدار تجهيزه
وتكفينه، فقد صرَّح به في حديث ابن عباس حيث قال: فيهبطون على قدر
فراغه من غسله وأكفانه، فيدخلون ذلك الروح بين جسده وأكفانه...». قال:
«ولهذا قال مالك وغيره من الأئمة: إن الروح مرسلَةٌ تذهب حيث
شاءت...» اهـ. «الروح» (١/١٠٠ - ١٠٢).

(١) اختلف العلماء في حكم تلقين الميت بعد دفنه، وقد سئل شيخ الإسلام
ابن تيمية - رحمه الله تعالى - عنه فأجاب: «هذا التلقين المذكور قد نُقِلَ عن
طائفة من الصحابة أنهم أمروا به، كأبي أمامة الباهلي وغيره، ورُوي فيه
حديث عن النبي ﷺ، لكنه مما لا يحكم بصحته، ولم يكن كثير من الصحابة
يفعل ذلك، فلماذا قال الإمام أحمد وغيره من العلماء: إنَّ هذا التلقين لا بأس
به، فرخصوا فيه ولم يأمرُوا به، واستحبه طائفة من أصحاب الشافعي وأحمد،
وكرهه طائفة من العلماء من أصحاب مالك وغيرهم. والذي في السنن عن
النبي أنه كان يقوم على قبر الرجل من أصحابه إذا دُفِنَ ويقول: «سلوا له
التثبيت؛ فإنه الآن يسأل». وقد ثبت في الصحيحين أن النبي ﷺ قال: «لَقِّنُوا
أمواتكم لا إله إلا الله»، فتلقين المحتضر سنةً مأموراً بها. وقد ثبت أن المقبور
يُسأل ويمتحن، وأنه يؤمر بالدعاء له، فلماذا قيل: إن التلقين ينفعه؟ =

٥ - وأما السؤال الخامس - وهو: هل يعلم الميت مَنْ يزوره؟ -:

فالجواب: نعم، إنه قد يعلم إذا أراد الله ذلك؛ فإن الأرواح مأذونٌ لها في التعرف^(١)، وتأتي إلى محلها في عليين أو سجين،

= فإن الميت يسمع النداء، كما ثبت في الصحيح عن النبي ﷺ أنه قال: «إنه ليسمع قرع نعالهم»، وأنه قال: «ما أنتم بأسمع لما أقول منهم»... والله أعلم. اهـ. «مجموع الفتاوى» (٢٩٦/٢٤، ٢٩٧). وقال - أيضاً - عن التلقين: «الأقوال فيه ثلاثة: الاستحباب والكراهة والإباحة، وهذا أعدل الأقوال» اهـ. «مجموع الفتاوى» (٢٩٨/٢٤). وقال - أيضاً - : «والتحقيق أنه جائز وليس بسنة راتبه»، والله أعلم اهـ. «مجموع الفتاوى» (٢٩٩/٢٤).

والذي يطمئن له كاتب هذه السطور، القول بالكراهة؛ لعدم ثبوت التلقين عن النبي ﷺ مع كثرة ما دُفن من الموتى، وإنما أوردت كلام شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله - السابق؛ ليُعلم أن في المسألة خلافاً معتبراً، بل إن شيخ الإسلام ابن تيمية نفسه - مع تحرّيه للسنة ومحاربه للبدع - اختار القول بالجواز، والله تعالى أعلم.

(١) وقال المؤلف - رحمه الله - في إجابة له على أسئلة أخرى (ق ٢): «وأما كون الموتى يَعْرِفُونَ مَنْ يزورهم من الأحياء، وتسمع الموتى نداء مَنْ يزورهم ولو مِنْ بُعْدٍ، ويردُّون السلام على مَنْ يسلم عليهم، فنعم، يَعْرِفُونَ مَنْ يزورهم، ويسمعون نداءه، ويردون السلام على مَنْ يسلم عليهم. أخرج ابن عبد البر في «الاستذكار» و«التمهيد»، من حديث ابن عباس قال: قال رسول الله ﷺ: «ما من أحدٍ يمرُّ بقبر أخيه المؤمن كان يَعْرِفه في الدنيا فيسلم عليه، إلَّا عرفه وردَّ عليه السلام» صحَّحه أبو محمد عبد الحق. وهذا - كما قال ابن القيم - نصٌّ في أنه يعرفه بعينه، ويرد عليه السلام. ثم ساق الحافظ بعض الأحاديث والآثار في ذلك.

كما جاء في الحديث الصحيح: «أنَّ أرواح الشهداء في جوف طير خضر تسرح في الجنة، وهو في «الصحيح»^(١).

وجاء في حديث [مسند]^(٢) أحمد بن حنبل مثل ذلك في أرواح المؤمنين^(٣).

= لكن حديث ابن عباس المذكور قد عدّه الحافظ ابن رجب في «أهوال القبور» - كما في «السلسلة الضعيفة» للألباني رحمه الله (٤٧٦/٩) (٤٤٩٣) - منكراً، وكذلك بين الألباني أنه شاذ، والله تعالى أعلم.

(١) فقد أخرج مسلم في «صحيحه» (١٨٨٧)، عن مسروق قال: سألنا عبد الله (هو ابن مسعود) عن هذه الآية: ﴿وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتًا بَلْ أَحْيَاءُ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْزُقُونَ﴾ [سورة آل عمران: الآية ١٦٩]، قال: «أما إنا سألنا عن ذلك، فقال: «أرواحهم في جوف طير خضر، لها قناديل معلقة بالعرش، تسرح من الجنة حيث شاءت، ثم تأوي إلى تلك القناديل، فاطَّلَعَ إليهم ربُّهم أطلاعةً فقال: هل تشتهون شيئاً؟ قالوا: أيُّ شيءٍ نشتهي ونحن نسرح من الجنة حيث شئنا؟ ففعل ذلك بهم ثلاث مرات، فلما رأوا أنهم لن يُتركوا من أن يسألوا، قالوا: يا رب! نريد أن ترد أرواحنا في أجسادنا حتى نقتل في سبيلك مرةً أخرى. فلما رأى أن ليس لهم حاجةٌ تُركوا».

(٢) ما بين المعقوفين زيادة من النسختين الآخرين.

(٣) فعن كعب بن مالك رضي الله عنه، أنه كان يحدث: أن رسول الله ﷺ قال: «إنما نسمة المؤمن طائر يعلّق في شجر الجنة، حتى يرجعه الله تبارك وتعالى إلى جسده يوم يبعثه». أخرجه أحمد (٤٥٥/٣)، والنسائي (١٠٨/٤)، وابن ماجه (٤٢٧١)، وهو في «صحيح النسائي»، و«صحيح ابن ماجه» (٣٤٤٦)، وقال الشيخ شعيب الأرناؤوط: «إسناده صحيح» اهـ. تحقيق = «المسند» (١٥٨١٦).

وفي رواية في «الصحيح»: «تأوي^(١) إلى قناديل^(٢) تحت العرش».

فكل^(٣) ذلك لا يَمْنَعُ الاتصال الذي تقدم ذكره. ومن يستبعد ذلك فـ [يشبهه]^(٤) قياسه على الشاهد^(٥) من أحوال الدنيا، وأحوال البرزخ بخلاف ذلك.

= ولكن ذكر بعض العلماء: أنَّ المراد بالمؤمن في هذا الحديث: الشهيد، قال السيوطي - رحمه الله تعالى - في «شرح على النسائي» (١٠٨/٤)، (١٠٩): «قال الشيخ عز الدين بن عبد السلام: هذا العموم محمول على المجاهدين. وقال القرطبي: هذا الحديث ونحوه محمول على الشهداء، وأما غيرهم: فتارة تكون [أي: أرواحهم] في السماء لا في الجنة، وتارة تكون على أفنية القبور، قال: ولا يُتَعَجَّلُ الأكلُ والنَّعيمُ لأحدٍ إلَّا للشَّهيد في سبيل الله بإجماع من الأمة، حكاه القاضي أبو بكر ابن العربي في «شرح الترمذي». وغير الشهداء بخلاف هذا الوصف؛ إنما يُمَلَأُ عليه قبره ويُفْسَحُ له فيه. قلت [القائل: السيوطي]: وقد ورد التصريح بأن هذا الحديث في الشهداء في بعض طرقه عند الطبراني، فأخرج من طريق سفيان بن عيينة، عن عمرو بن دينار، عن ابن شهاب، عن ابن كعب بن مالك، عن أبيه، قال: قال رسول الله ﷺ: «أرواح الشهداء في طير خُضِرَ تَغْلُقُ حيث شاءت» اهـ.

- (١) في الأصل: «تأويل»، وهو خطأ ظاهر.
- (٢) جمع «قنديل»، وهو: مصباح كالكوب، في وسطه فتيل، يُملأ بالماء والزيت ويُشعل. «المعجم الوسيط» (٧٦٢/٢).
- (٣) في النسختين الآخرين: «وكل» بالواو.
- (٤) ما بين المعقوفين زيادة من النسختين الآخرين.
- (٥) في (خ): «المشاهدة».

٦ - وأما السؤال السادس^(١) - وهو: هل العذاب على الروح أو الجسد؟ -:

فالجواب: أنه عليهما [معاً]^(٢) لكن حقيقةً على الروح، ويتألم الجسد مع ذلك، ويُنعَّم مع ذلك، لكن لا يظهر أثر ذلك لمن يشاهده من أهل الدنيا، حتى لو نُشِئَ عن الميت لوُجِدَ كهيئته يومَ وُضِعَ.

٧ - وأما السؤال السابع^(٣) - وهو: ماذا يقول منكّرٌ ونكيرٌ؟ -:

فالجواب: أنه مصرَّحٌ به في حديث البراء الطويل عند^(٤) أحمد بن حنبلٍ في «مسنده»، وفي حديث أبي هريرة عند ابن حبان في «صحيحه»^(٥).

(١) الصواب أن هذا ترتيبه الثامن في الأسئلة.

(٢) ما بين المعقوفين زيادة من النسختين الآخرين.

(٣) الصواب أن هذا ترتيبه السادس في الأسئلة.

(٤) في الأصل: «عن»، وهو خطأ.

(٥) الحديث في «مسند أحمد» (٢٨٧/٤ - ٢٨٨) - وكذا سنن أبي داود (٤٧٥٣)

- من حديث البراء رضي الله عنه، قال فيه عن المؤمن: «... فيُجلّسانه، فيقولان له: من ربك؟ فيقول: ربي الله. فيقولان له: ما دينك؟ فيقول: ديني الإسلام. فيقولان له: ما هذا الرجل الذي بعث فيكم؟ فيقول: هو رسول الله ﷺ. فيقولان له: وما علمك؟ فيقول: قرأت كتاب الله فأمنت به وصدّقت. فينادي منادٍ في السماء: أن صدّق عبدي...». وقال عن الكافر: «... ويأتيه ملكان فيُجلّسانه، فيقولان له: من ربك؟ فيقول: هاه هاه لا أدري. فيقولان له: ما دينك؟ فيقول: هاه هاه لا أدري. فيقولان له: ما هذا الرجل الذي بعث فيكم؟ فيقول: هاه هاه لا أدري. فينادي منادٍ من السماء: أن كذّب... الحديث.

=

٨ - وأما السؤال الثامن^(١) - وهو: هل يُكشف له حتى يرى النبي ﷺ [إلى آخره]^(٢)؟ -:

فالجواب: إنَّ هذا لم يَرَدُّ في حديث صحيح، وإنما ادَّعاه بعض مَنْ لا يُحتج به بغير مستند إلَّا مِنْ جهة قوله: «في هذا الرجل»، وأنَّ الإشارة بلفظ: «هذا» تكون للحاضر.

وهذا لا معنى له؛ لأنه حاضرٌ في الذهن.

٩ - وأما السؤال التاسع - وهو: أين مقرُّ الأرواح^(٣)؟ -:

فقد تقدم ذكره.

= وأخرج ابن حبان (٣١١٧) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «إِذَا قُبِرَ أَحَدُكُمْ - أَوِ الْإِنْسَانُ - أَتَاهُ مَلَكَانِ أَسْوَدَانِ أَزْرَقَانِ، يُقَالُ لِأَحَدِهِمَا: الْمُتَنَكِّرُ، وَالْآخَرُ: النَكِيرُ، فَيَقُولَانِ لَهُ: مَا كُنْتَ تَقُولُ فِي هَذَا الرَّجُلِ مُحَمَّدٌ؟ فَهُوَ قَائِلٌ مَا كَانَ يَقُولُ؛ فَإِنْ كَانَ مُؤْمِنًا قَالَ: هُوَ عَبْدُ اللَّهِ وَرَسُولُهُ، أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ. فَيَقُولَانِ لَهُ: إِنْ كُنَّا لَنَعْلَمُ أَنَّكَ لَتَقُولُ ذَلِكَ. ثُمَّ يَفْسَحُ لَهُ فِي قَبْرِهِ سَبْعُونَ ذِرَاعًا فِي سَبْعِينَ ذِرَاعًا، وَيُنَوِّرُ لَهُ فِيهِ، فَيَقَالُ لَهُ: نَمْ. فَيَنَامُ كَنَوْمَةِ الْعُرُسِ الَّذِي لَا يَوْقُظُهُ إِلَّا أَحَبُّ أَهْلِهِ إِلَيْهِ، حَتَّى يَبْعَثَهُ اللَّهُ مِنْ مَضْجَعِهِ ذَلِكَ. وَإِنْ كَانَ مُنَافِقًا قَالَ: لَا أَدْرِي؛ كُنْتَ أَسْمَعُ النَّاسَ يَقُولُونَ شَيْئًا فَكُنْتَ أَقُولُهُ. فَيَقُولَانِ لَهُ: إِنْ كُنَّا لَنَعْلَمُ أَنَّكَ تَقُولُ ذَلِكَ. ثُمَّ يُقَالُ لِلْأَرْضِ: التَّثْمِي عَلَيْهِ، فَتَلْتَمِ عَلَيْهِ حَتَّى تَخْتَلِفَ فِيهَا أَضْلَاعَهُ، فَلَا يَزَالُ مَعْدَبًا حَتَّى يَبْعَثَهُ اللَّهُ مِنْ مَضْجَعِهِ ذَلِكَ». قال الشيخ شعيب الأرناؤوط: «إسناده قوي» اهـ. «الإحسان» (٣٨٦/٧).

(١) الصواب أن هذا ترتيبه السابع في الأسئلة.

(٢) ما بين المعقوفين زيادة من النسختين الآخرين.

(٣) في النسختين الآخرين: «الروح».

والحاصل: أنَّ لها بجسدها اتصالاً معنوياً، بحيث تتألم بتألمه،
وتتغنم بتغنمه، كما قرَّرنا أولاً.

١٠ - وأما السؤال العاشر - وهو: موضع ^(١) غرس الجريد
والريحان :-

فالجواب: أنه ورد في الحديث الصحيح مطلقاً ^(٢)، فيحصل

(١) في الأصل: «وضع»، والتصويب من النسختين الآخرين، ومن سياق
الجواب.

(٢) فعن ابن عباس رضي الله عنهما قال: مرَّ رسول الله ﷺ على قبرين فقال:
«أما إنهما ليعذبان، وما يعذبان في كبير! أما أحدهما فكان يمشي بالنميمة،
وأما الآخر فكان لا يستتر من بوله». قال: فدعا بعسيبٍ رطبٍ، فشقه باثنين،
ثم غرس على هذا واحداً وعلى هذا واحداً، ثم قال: «لعله أن يخفف عنهما
ما لم يبيسا». أخرجه البخاري (٢١٦)، ومسلم (٢٩٢).
وقد ذهب بعضُ العلماء إلى أن وضع الجريد كان خصوصيةً للنبي ﷺ
فلا تُشرع لكل أحد.

قال الإمام الخطابي - رحمه الله تعالى -: «وأما غرسُه شِقَّ العسيبِ وقوله:
«لعله يُخفف عنهما ما لم يبيسا»، فإنه من ناحية التبرك بأثر النبي ﷺ ودعائه
بالتخفيف عنهما، وكأنه ﷺ جعل مدة بقاء النداء فيهما حداً لما وقعت به
المسألة من تخفيف العذاب عنهما، وليس ذلك من أجل أن في الجريد
الرطب معنى ليس في اليابس. والعامةُ في كثيرٍ من البلدان تفرش الحُوصَ في
قبور موتاهم، وأراهم ذهبوا إلى هذا، وليس لما تعاطَوْه من ذلك وجه،
والله أعلم». اهـ. «معالم السنن» (٢٧/١).

وذكر في «عون المعبود» (٤٢/١) - بعد أن نقل ملخص كلام الخطابي
السابق -: أنه يؤيده: ما أخرجه مسلم (٢٣٠٧/٤) (٣٠١٢) في آخر الكتاب
في الحديث الطويل - حديث جابرٍ - وفيه قوله ﷺ: «إني مررتُ =

المقصود بأي موضع غُرس في القبر^(١).

١١ - وأما السؤال الحادي عشر - وهو: هل يصل ثواب القراءة إلى الميت؟ -:

فهي مسألة مشهورة، وقد كُتِبَتْ فيها كراسة.

والحاصل منها: أن أكثر المتقدمين من العلماء على عدم الوصول، وأكثر المتأخرين من العلماء على الوصول، وأن المختار الوقف عن الجزم بالمسألة، مع استحباب عمله والإكثار منه^(٢).

= بقرين يعذبان، فأحببت بشفاعتي أن يُرْفَهَ عنهما ما دام الفصنانِ رطبين». ومعنى: «يُرْفَه»: أي: يُنْفَسَ وَيُخَفَّف. انظر: «النهاية» لابن الأثير (٢/٢٤٧).

(١) وجاء في نسخة (خ) - فقط - زيادة فقرة، وهي: [وقد ورد عن ابن عباس أن النبي ﷺ وضع الجريدة على قبرٍ عند رأس الميت في القبر، عند ابن حميد في «مسنده»، وهو في الصحيحين]. أي: أن أصل الحديث في الصحيحين. (٢) وقال المصنف - رحمه الله -، في «أسئلة وأجوبة» (ص ٢٧): «واختلف أهل السنة في التنوعات [كذا، ولعل الصواب: التبرعات] البدنية: فذهبت جماعة من السلف - وهو قول بعض الحنفية، وهو المنصوص عن أحمد - [إلى] أنه يصح عن الميت وينتفع به» اهـ. وانظر - أيضاً - (ص ٣٣) من الكتاب المذكور.

وممن ذهب - أيضاً - إلى القول بوصول ثواب القراءة: بعض المالكية، وابن قدامة وابن تيمية وابن القيم. وممن ذهب إلى عدم الوصول: مالك والشافعي في المشهور من مذهبه.

قال الإمام ابن كثير - رحمه الله تعالى - في تفسير قوله تعالى: ﴿وَأَنْ لَّيْسَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَعَى﴾ [النجم: ٣٩]، «أي كما لا يُحْمَلُ عليه =

١٢ - وأما السؤال الثاني عشر - وهو: هل للإنسان تصرف في الأعمال كما قاله ابن عبد السلام؟ -:

فجوابه: يُعرف من التي قبلها.

١٣ - وأما السؤال الثالث عشر - وهو: نقل الميت^(١) -:

فالجواب: نعم قد قدمنا أن الروح وإن لم تكن داخلَةً في الجسد، لكن لها به اتصال، فإلى أي موضع نُقل، الاتصال مستمر.

١٤ - وأما السؤال الرابع عشر - وهو: إذا فُرّق الجسد والرقبة^(٢) -:

فالجواب: أن الروح متصلة بكل منهما، ولو فُرّق بعدد أعضاء الميت فالجواب كذلك.

= وزر غيره، كذلك لا يحصل من الأجر إلا ما كسب هو لنفسه». قال: «ومن هذه الآية الكريمة استنبط الشافعي - رحمه الله - ومن اتبعه: أنَّ القراءة لا يصل إهداء ثوابها إلى الموتى؛ لأنه ليس من عملهم ولا كسبهم. ولهذا لم يندب إليه رسول الله ﷺ أمته ولا حثهم عليه، ولا أرشدهم إليه بنص ولا إيماء، ولم يُنقل ذلك عن أحد من الصحابة رضي الله عنهم، ولو كان خيراً لسبقونا إليه، وباب القربات يُقتصر فيه على النصوص، ولا يُتصرف فيه بأنواع الأقيسة والآراء. فأما الدعاء والصدقة فذاك مجمع على وصولهما ومنصوص من الشارع عليهما» اهـ. «تفسير ابن كثير» (٨/ ٤٤٠) - طبعة الشعب. وانظر - أيضاً - : (ص ٣٣) من الكتاب المذكور [أسئلة وأجوبة].

(١) في (ط): وهو: نُقل الميت من مكانٍ إلى مكان، هل تنتقل روحه إلى القبر الثاني أم لا؟.

(٢) في (ط): «إذا فرق الجسد في مكان والرقبة في مكان».

١٥ - وأما السؤال الخامس عشر - وهو: هل يُشرع [معالجة]^(١) المحتضر؟ -:

فالجواب: أنه إذا انتهى إلى حركة المذبوح فترك العلاج أفضل، وإلا فالعلاج مشروع، وربك على كل شيء قدير.

١٦ - وأما السؤال السادس عشر - وهو: هل من أخل بشيء من هذه العبادات، هل يقضيها يوم القيامة؟ -:

فالجواب: أنه لا قضاء هناك بالفعل، وإنما قضاؤه أن يؤخذ من نوافل ذلك العمل فيكمل به ما وقع فيه الخلل من فرائضه، فإن لم يكن له نوافل فمن حسناته من جنس آخر، فإن لم يكن له حسنات فيطرح عليه بمقدار ما بقي عليه [من]^(٢) سيئات، إلا أن يعفو الله ويسمح.

١٧ - وأما السؤال السابع عشر -:

فجوابه: يُعرف من الذي قبله.

١٨ - وأما السؤال الثامن عشر - وهو: مؤدّب الأطفال -:

فالجواب: أنه يُسامح مثله في ذلك؛ لما ذكر من المشقة، ولكن يتيمم؛ فإن زمنه أسهل من زمن الوضوء، فإن استمرت المشقة فلا حرج.

(١) ما بين المعقوفين ساقط من الأصل، وهو في (خ)، والسياق يقتضيه.

(٢) ما بين المعقوفين ليس في الأصل، والأفضل إثباته.

١٩ - وأما السؤال التاسع عشر - وهو: هل الملكان اللذان يكتبان

عليه عند القبر هما الكاتبان، كما رواه الترمذي؟ -:

فالجواب: أن الذي يظهر - [إن كان الحديث ثابتاً]^(١) - أنهما

اللذان كانا يكتبان في الدنيا الأعمال، ومنه يُخرج الجواب [عن السؤال]^(٢).

٢٠ - وأما السؤال العشرون - وهو: [هل هما]^(٣) الملكان

اللذان^(٤) قال الله تعالى فيهما: ﴿سَاقٍ وَشَهِيدٌ﴾^(٥)؟ -:

فالجواب: أنهما هما الكاتبان^(٦)، بخلاف من فسره بغيرهما.

(١) في الأصل: أن الحديث ثابت، والتصويب من (خ)، وفي (ط) نحوه.

(٢) ما بين المعقوفين زيادة من النسختين الآخرين. ونص السؤال - كما سبق ذكره في الأسئلة -: «هل الملكان الكاتبان يجلسان على قبر الميت ويستغفران له، كما رواه الترمذي؟».

(٣) ما بين المعقوفين زيادة من (خ).

(٤) في الأصل: «الذي»، والتصويب من (خ)، والسياق يقتضيه.

(٥) سورة ق: الآية ٢١.

(٦) العبارة هنا في الأصل: «وأما السؤال العشرون - وهو: الملكان الذي قال الله تعالى فيهما: ﴿سَاقٍ وَشَهِيدٌ﴾ الكاتبان فعنده أنهما هما، بخلاف من فسره بغيرهما». وظهر أن العبارة فيها أخطاء وسقط، وتصويبه ما أثبت في الأصل، وهو من (خ).

وقد اختلف في ذلك على أقوال، ذكرها^(١) الطبري وغيره^(٢).

٢١ - وأما السؤال الحادي والعشرون - وهو: هل تدنو الشمس من الرؤوس^(٣) يوم القيامة؟ -:

فالجواب: نعم، هو حق؛ ورد به الحديث الصحيح^(٤)، فوجب الإيمان به.

(١) في الأصل: «ذكره»، والتصويب من النسختين الآخرين.

(٢) الذي ذكره الإمام الطبري - رحمه الله تعالى - عن السلف في آثار كثيرة: أنَّ الكاتِبَيْنِ هما المراد بقوله تعالى: ﴿مَا يَلْفُظُ مِنْ قَوْلٍ إِلَّا لَدَيْهِ رَقِيبٌ عَتِيدٌ﴾ [سورة ق: الآية ١٨]، عن اليمين: الذي يكتب الحسنات، وعن الشمال: الذي يكتب السيئات. وأما قوله تعالى ﴿وَجَاءَتْ كُلُّ نَفْسٍ مَعَهَا سَائِقٌ وَشَهِيدٌ﴾ [سورة ق: الآية ٢١]، فساق الآثار فيها - أيضاً -: أنَّ المراد سائق يسوقها إلى الله تعالى، وشهيد يشهد عليها بما عملت في الدنيا من خير أو شر. وأخرج - بسنده - عن مجاهد في قوله تعالى: ﴿سَائِقٌ وَشَهِيدٌ﴾، قال: الملكان: كاتب وشهيد. انظر: «تفسير الطبري» (١١/٤١٥ - ٤١٩) - طبعة دار الكتب العلمية - الطبعة الأولى - ١٤١٢هـ - ١٩٩٢م. وانظر: «تفسير القرطبي» (١٧/١٤).

(٣) في النسختين الآخرين: «من رؤوس الخلائق».

(٤) فعن المقداد بن الأسود رضي الله عنه قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «تُدْنَى الشمس يوم القيامة من الخلق حتى تكون منهم كمقدار ميل». (قال سُلَيْم بن عامر [راوي هذا الحديث عن المقداد]: فوالله ما أدري ما يعني بالميل؟ أمسافة الأرض أم الميل الذي تكتحل به العين؟ قال: «فيكون الناس على قدر أعمالهم في العرق: فمنهم من يكون إلى كعبه، ومنهم من يكون إلى ركبته، ومنهم من يكون إلى حَقْوَيْهِ [وهو معقد الإزار]، ومنهم من يُلْحِمُهُ العرق إلجاماً». قال: وأشار رسول الله ﷺ بيده إلى فيه. أخرجه مسلم (٢٨٦٤).

٢٢ - وأما السؤال الثاني والعشرون - وهو: هل في القيامة شمس؟ -:

فالجواب: نعم، لكن في الموقف فقط^(١)، ثم تُطرح الشمس والقمر بعد ذلك في النار إذا انقضى أمر الموقف^(٢).

٢٣ - وأما السؤال الثالث والعشرون - وهو: هل يخوض الناس في العرق؟ -:

فالجواب: نعم، ثبت ذلك في الحديث الصحيح^(٣)، وأنَّ منهم من يُلجمه العرق إجماعاً، ومنهم من يصل إلى صدره، وإلى ركبتيه، وغير ذلك، على قدر أعمالهم.

٢٤ - وأما السؤال الرابع والعشرون - وهو: عَوْدُ الأجساد كما كانت أَوَّلًا؟ -:

فالجواب: نعم، إن الذي يعيده الله تعالى هي الأجسادُ الأَوَّلُ^(٤) لا غيرها، وهذا هو الصحيح بل الصواب، ومَن قال غيره فقد

(١) وتدنو من رؤوس الخلائق، كما في الحديث الذي أشار إليه في السؤال السابق، وذكرته في الحاشية.

(٢) قال الله عز وجل في وصف حال أهل الجنة: ﴿مُتَّكِئِينَ فِيهَا عَلَى الْأَرَائِكِ لَا يَرَوْنَ فِيهَا شَمْسًا وَلَا زَمَهْرِيرًا﴾ [سورة الإنسان: الآية ١٣]. قال الإمام الطبري - رحمه الله تعالى -: «لا يرون فيها شمساً فيؤذيهم حرُّها، ولا زمهريراً، وهو البرد الشديد فيؤذيهم برْدُها» اهـ. «تفسير الطبري» (٣٦٣/١٢).

(٣) أخرجه مسلم، وقد ذكرته قريباً.

(٤) في النسختين الآخرين: «الأولى».

أخطأ عندي^(١)؛ لمخالفته ظاهر القرآن^(٢) والحديث.

٢٥ - وأما السؤال الخامس والعشرون - وهو: محل

العينين -:

فالجواب: أنهما في الوجه على ما كانتا [عليه]^(٣) في دار الدنيا .
وورد أنهما في الرأس، ولكن ظاهر الحديث أنه جوابه ﷺ
لأم المؤمنين حيث استعظمت كشف العورة، فأجابها ﷺ بأن ﴿لِكُلِّ أَمْرٍ
مِّنْهُمْ يَوْمٌ شَأْنٌ يُغْنِيهِ﴾^(٤)، عن النظر إلى غيره^(٥)، ففيه إشارة إلى أن العينين
في الوجه .

(١) في الأصل: «ومن قال غيره عندي فقد أخطأ»، والأصح ما أثبتته، ثم إنه ليس
في النسختين الآخرين كلمة «عندي» أصلاً.

(٢) كقوله تعالى: ﴿كَمَا بَدَأْنَا أَوَّلَ خَلْقٍ يُعِيدُهُمْ وَعَدًا عَلَيْنَا إِنَّا كُنَّا فَاعِلِينَ﴾ [سورة
الأنبياء: الآية ١٠٤]، وقوله تعالى: ﴿وَهُوَ الَّذِي يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ وَهُوَ
أَهْوَرُ عَلَيْهِ وَلَهُ الْمَثَلُ الْأَعْلَىٰ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾ [سورة الروم:
الآية ٢٧]، وقوله تعالى: ﴿يَحْسَبُ الْإِنْسَانُ أَلَّنْ نَجْمَعَهُمْ عَظَامَهُ﴾ ﴿٢٦﴾ بَلْ قَدِيرِينَ عَلَّٰمٌ أَن نُّسَوِّيَ
بَنَاتَهُ﴾ [سورة القيامة: الآيتان ٣، ٤].

(٣) ما بين المعقوفين زيادة من النسختين الآخرين.

(٤) سورة عبس: الآية ٣٧.

(٥) عن عائشة رضي الله عنها قالت: سمعت رسول الله ﷺ يقول:
«يُحْشَرُ النَّاسُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ حُفَاءَ غُرَاءَ غُرُلًا». قلت: يا رسول الله!
النساء والرجال جميعاً ينظر بعضهم إلى بعض؟! قال ﷺ: «يا عائشة!
الأمر أشد من أن ينظر بعضهم إلى بعض». أخرجه البخاري (٦٥٢٧)،
ومسلم (٢٨٥٩).

٢٦ - وأما السؤال السادس والعشرون - وهو: طول الناس في الموقف -:

فالجواب: أن كل واحدٍ منهم يكون على ما مات عليه، ثم عند دخول الجنة يصيرون طولاً واحداً؛ ففي الحديث: «يُبْعَثُ كُلُّ عَبْدٍ عَلَى مَا مَاتَ عَلَيْهِ»^(١).

وفي الحديث الصحيح في صفات أهل الجنة ما ذكرته^(٢).

٢٧ - وأما السؤال السابع والعشرون - وهو: هل لهم شعور؟ -:

فالجواب: نعم، يُبْعَثُونَ كَذَلِكَ، ثم يدخلون الجنة جُرْدًا مُرْدًا^(٣)،

(١) أخرجه مسلم (٢٨٧٨)، من حديث جابر رضي الله عنه.

(٢) أي: مِنْ كَوْنِ طَوْلِهِمْ واحداً، فعن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «إِنَّ أَوَّلَ زِمْرَةٍ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ عَلَى صُورَةِ الْقَمَرِ لَيْلَةَ الْبَدْرِ، وَالَّذِينَ يَلُونَهُمْ عَلَى أَشَدِّ كَوَكَبٍ ذُرِّيٍّ فِي السَّمَاءِ إِضَاءَةً. لَا يَبُولُونَ وَلَا يَتَغَوِّطُونَ وَلَا يَمْتَخِطُونَ وَلَا يَتَفَلُونَ. أَمْشَاطُهُمُ الذَّهَبُ، وَرَشْحُهُمُ الْمَسْكُ، وَمَجَامِرُهُمُ الْأَلْوَةُ، وَأَزْوَاجُهُمُ الْحُورُ الْعِينُ. أَخْلَاقُهُمْ عَلَى خَلْقِ رَجُلٍ وَاحِدٍ. عَلَى صُورَةِ أَبِيهِمْ آدَمَ: سَتُونَ ذِرَاعاً فِي السَّمَاءِ». أخرجه البخاري (٣٣٢٧)، ومسلم (٢٨٣٤).

(٣) فعن معاذ بن جبل رضي الله عنه، أن النبي ﷺ قال: «يَدْخُلُ أَهْلُ الْجَنَّةِ الْجَنَّةَ جُرْدًا مُرْدًا، مَكْحَلِينَ، أَبْنَاءَ ثَلَاثِينَ أَوْ ثَلَاثٍ وَثَلَاثِينَ سَنَةً». أخرجه أحمد (٢٤٣/٥)، والترمذي (٢٥٤٥)، وقال: «حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ». وقال الشيخ شعيب الأرناؤوط في تحقيقه لـ «المسند» (٢٢١٥٩): «حَسَنٌ لغيره، وهذا إسنادٌ ضعيف؛ لضعف شهر بن حوشب» اهـ. وكذلك حسن الحديث الشيخ الألباني - رحمه الله - في «صحيح الترمذي» (٢٠٦٤).

كما ثبت في الحديثين المذكورين قبله^(١).

٢٨ - وأما السؤال الثامن والعشرون - وهو: هل يعرف الناس بعضهم بعضاً؟ -:

فالجواب: نعم [يعرف بعضهم بعضاً]^(٢).

٢٩ - وأما السؤال التاسع والعشرون - وهو: هل يميت الله العصاة من هذه الأمة [إماتة أخرى؟ إلى آخره]^(٣) -:

فالجواب: نعم؛ ثبت ذلك في «صحيح مسلم»^(٤): أن من يدخل النار من عصاة هذه الأمة يميتهم الله إماتة.

(١) ظاهر كلامه - رحمه الله - أنه يقصد بالحديثين: حديث جابر رضي الله عنه: «يُبْعَثُ كُلُّ عَبْدٍ عَلَى مَا مَاتَ عَلَيْهِ»، وحديث أبي هريرة رضي الله عنه: «إِنَّ أَوَّلَ زَمْرَةٍ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ...» إلخ، وليس في الحديثين التعرض لمسألة الشعور، إلا أن يريد أن حديث جابر عامٌّ في بعثه على ما مات عليه، فيشمل ما كان عليه من خلقة، والله تعالى أعلم.

(٢) ما بين المعقوفين زيادة من النسختين الآخرين.

(٣) ما بين المعقوفين من (خ)، ونحوه في (ط).

(٤) (١٨٥): عن أبي سعيد رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «أَمَّا أَهْلُ النَّارِ الَّذِينَ هُمْ أَهْلُهَا، فَإِنَّهُمْ لَا يَمُوتُونَ فِيهَا وَلَا يَحْيَوْنَ، وَلَكِنْ نَاسٌ أَصَابَتْهُمْ النَّارُ بِذُنُوبِهِمْ - أَوْ قَالَ: بِخَطَايَاهُمْ - فَأَمَاتَهُمْ إِمَاتَةً، حَتَّى إِذَا كَانُوا فَحْمًا أَذِنَ بِالشَّفَاعَةِ، فَجِئَ بِهِمْ ضَبَائِرُ ضَبَائِرَ [أي: جماعات متفرقة] فُبُثُّوا عَلَى أَنْهَارِ الْجَنَّةِ، ثُمَّ قِيلَ: يَا أَهْلَ الْجَنَّةِ! أَفِيضُوا عَلَيْهِمْ، فَيَنْبُتُونَ نَبَاتَ الْحَبَّةِ تَكُونُ فِي حَمِيلِ السَّيْلِ». فقال رجل من القوم: كأنَّ رسول الله ﷺ قد كان بالبادية. و«الحَبَّة»: بالكسر، بُزور البقول وَحَبُّ الرياحين. وقيل: هو نَبْتُ صغير =

وقال العلماء: هي إماتةٌ صغرى، ثم يخرجهم بالشفاعة، فيُلَقَّونَ في نهر الحياة، فيَنبُتون كما تنبت الحَبَّةُ في حَمِيل السيل.

وهذا آخِرُ الأجوبة عن الأسئلة،
والحمد لله رب العالمين،
وصلَّى الله على سيدنا محمد، وآله وصحبه وسلَّم^(١)



= يَنبُت في الحشيش. فأما «الحَبَّة» بالفتح، فهي الحنطة والشعير ونحوهما. «النهاية» لابن الأثير (١/٣٢٦).

(١) قال شيخ البحرين الفاضل الجليل، الشيخ نظام يعقوبي - حفظه الله تعالى ورعاه -: «بلغ بقراءتي، وبحضور السادة الفضلاء، والمشايخ النبلاء: الشريف نواف آل غالب، والشريف إبراهيم الهاشمي، والشيخ سامي خياط، والشيخ عبد الرحمن الفقيه، والشيخ عبد الله التوم، والشيخ محمد بن ناصر العجمي، والدكتور عبد الله المحارب، والسيد علي زين العابدين الحسيني الأزهري، والسيد حماد الله بن حمادي الشنقيطي، فصح وثبت، والحمد لله، وصلَّى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلَّم.

كتبه

خادم العلم بالبحرين

نظام محمد صالح يعقوبي

بصحن المسجد الحرام تُجاه الكعبة المشرفة

٢١ رمضان ١٤٣٠هـ

المحتوى

الموضوع	الصفحة
مقدمة المحقق	٣
ترجمة المؤلف	٥
اسمه ونسبه	٥
ولادته	٥
منزلته وفضله	٥
وصف خلقته	٧
نشأته وطلبه للعلم	٧
تدريسه	١٠
توليه القضاء	١١
نظمه	١٢
مصنفاته	١٣
وفاته	٢٠
مَن ترجم له من السابقين	٢٠
وصف النسخ المخطوطة	٢٣
(تنبيه)	٢٣
نماذج من صور المخطوطات	٢٥

الجواب محققاً

٣٥	مقدمة المؤلف
٣٥	ذكر الأسئلة
٤٠	ذكر الأجوبة
٤٠	الأول: في كيفية وضع الميت عندما يُسأل
٤٠	الثاني: وضع الروح عند السؤال
٤١	فائدة حول (سجّين وكتاب مرقوم) (حاشية)
٤١	الثالث: مقام الروح بعد السؤال
٤٢	فائدة حول روح النائم وحالها (حاشية)
٤٢	- كون الأرواح عند أفنية القبور (حاشية)
٤٤	الرابع: هل يسمع الميت التلقين من فوق القبر؟
	- أقوال العلماء في التلقين واختيار شيخ الإسلام
٤٤	فيه (حاشية)
٤٥	الخامس: في علم الميت بمن يزوره
٤٨	السادس: في العذاب على الروح والجسد
٤٨	السابع: في أقوال منكر ونكير للميت
٤٩	الثامن: القول في رؤية الميت للنبي ﷺ عند السؤال
٤٩	التاسع: في مقرّ الأرواح
٥٠	العاشر: في موضع غرس الجريد والريحان في القبر
	الحادي عشر: في الخلاف في ثواب القراءة ووصوله
٥١	إلى الميت

- الثاني عشر: في تصوّف الإنسان في الأعمال ووصولها إلى الميت ٥٢
- الثالث عشر: في حال روح الميت إذا نقل من مكان إلى مكان ٥٢
- الرابع عشر: في مكان الروح إذا فرّق الجسد عن الرأس في الدفن ٥٢
- الخامس عشر: في حكم معالجة المحتضر ٥٣
- السادس عشر: فيمن أخل بشيء من العبادات، هل يقضيها يوم القيامة؟ ٥٣
- السابع عشر: هل يوجد عمل يوم القيامة؟ ٥٣
- الثامن عشر: في المؤدّب الذي يصيبه مرض يمنع استمرارية طهارته، كيف يمسك المصحف؟ ٥٣
- التاسع عشر: في كون الملكين الكاتبين: هل يجلسان على قبر الميت ويستغفران له؟ ٥٤
- العشرون: في كون الملكين السابقين هما السائق والشهيد أو لا؟ ٥٤
- الحادي والعشرون: في دنوّ الشمس من الرؤوس يوم القيامة؟ ٥٥
- الثاني والعشرون: في وجود الشمس أو عدمها يوم القيامة ٥٦
- الثالث والعشرون: في حشر الناس بالعرق يوم القيامة ٥٦
- الرابع والعشرون: في حال الأجساد التي تُعاد يوم القيامة ٥٦
- الخامس والعشرون: في محل العينين في الآخرة ٥٧
- السادس والعشرون: في قدر طول الناس يوم القيامة ٥٨

السابع والعشرون: في حشر الناس يوم القيامة بشعور أم بغير شعور	٥٨
الثامن والعشرون: في معرفة الناس بعضهم بعضاً أو عدمها	٥٩
التاسع والعشرون: في موت العصاة إماتة صغرى أو لا	٥٩
الخاتمة	٦٠
المحتوى	٦١



لِقَاءُ الْعَشْرِ الْأَوَاخِرِ
بِالْمَسْجِدِ الْحَرَامِ
(١٣٦)

الْجَوَابُ لِلشَّيْخِ فِي عَنِ السُّؤَالِ الْخَائِفِ

لِلْإِمَامِ الْحَافِظِ أَحْمَدَ بْنِ عَلِيٍّ ابْنِ حَجَرٍ الْعَسْقَلَانِيِّ

(ت ٨٥٠ هـ)

رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى

تَحْقِيقُ

الدَّكْتُورُ عَبْدُ الرَّؤُوفِ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنِ أَحْمَدَ الْكَمَالِيِّ

أَسَمَ بِطَبْعِهِ بَعْضُ أَهْلِ الْخَيْرِ مِنَ الْحَرَمَيْنِ الشَّرِيفَيْنِ وَمُجَيِّبِهِمْ

دَا أَرْ الشَّيْخِ الْإِسْلَامِيَّةِ

جميع النسخ محفوظة

الطبعة الأولى

١٤٣١ هـ - ٢٠١٠ م

شركة دار البشائر الإسلامية

للطباعة والنشر والتوزيع ش.م.م.

أسرنا الشيخ رزي رشيق رحمه الله تعالى سنة ١٤٠٣ م - ١٩٨٣ م

بيروت - لبنان ص ب: ١٤/٥٩٥٥ هـ كاتف: ٧٠٢٨٥٧

فاكس: ٧٠٤٩٦٣ / ٩٦١١ - e-mail: bashaer@cyberia.net.lb

لِقَاءُ الْعَشْرِ الْأَوَاخِرِ
بِالْمَسْجِدِ الْحَرَامِ

(١٢٧)

الْبُخُورُ الْبَائِسِيَّةُ

فِي مَنَاقِبِ سَيِّدَتِنَا فَاطِمَةَ بِنْتِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

تَصْنِيفُ

الْحَافِظِ جَلَالِ الدِّينِ الشُّيُوطِيِّ

(٨٤٩ هـ - ٩١١ هـ)

رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى

تَحْقِيقُ

السَّيِّدِ حَسَنِ الْحَسَنِ

أَسْرَمَ بِطَبْعِهِ بَعْضُ أَهْلِ الْخَيْرِ مِنَ الْحَرَمَيْنِ الشَّرِيفَيْنِ وَمُجَيِّمِ

دَارِ الشُّعْرِ الْإِسْلَامِيِّتِ

جميع الحقوق محفوظة

الطبعة الأولى

١٤٣١ هـ - ٢٠١٠ م

شركة دار البشائر الإسلامية

للطباعة والنشر والتوزيع ع.م.م

أسسها الشيخ رزي دشقية رحمه الله تعالى سنة ١٤٠٣ م - ١٩٨٣ م

بيروت - لبنان ص ب: ٥٩٥٥ / ١٤ هاتف: ٧٠٢٨٥٧

فاكس: ٧٠٤٩٦٣ / ٩٦١١٠٠ e-mail: bashaer@cyberia.net.lb

المقدمة

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله ربّ العالمين . . الحمد لله الذي أحصى كل شيء عدداً، ورفع بعض خلقه على بعض فكانوا طرائق قِداً، وأشهد أن لا إله إلا الله وحده، لم يكن له شريك في الملك ولا يكون أبداً، وأشهد أن محمّداً عبده ورسوله، وصفيه وخليئه، أكرم به عبداً سيّداً، وأعظم به حبيباً مؤيَّداً، فما أزكاه أصلاً ومَحْتِداً، وأطهره مَضْجَعاً ومولداً، صلّى الله وسلّم عليه وعلى آله وأصحابه نجومِ الاهتدا . . وأئمة الاقتدا . . صلاةً وسلاماً خالداً مؤبداً .

اللَّهُمَّ صلّ على محمّدٍ وعلى آل محمّد، كما صلّيت على إبراهيم وعلى آل إبراهيم، إنَّك حميد مجيد، وبارك على محمّدٍ وعلى آل محمّد، كما باركت على إبراهيم وعلى آل إبراهيم إنَّك حميدٌ مجيدٌ . .

أمّا بعد:

فهذا جزءٌ لطيفٌ . . للإمام العالم، صاحبُ العلوم والفنون جلال الدّين السيوطي رحمه الله، سال قلمه حباً لأهل بيت رسول الله ﷺ، فسَطَّر هذه الكلمات الرائعات، وجمع هذه الأحاديث المباركات، في فضائل سيّدة نساء أهل الجنّات، زوج عليّ أبي تراب،

وأمّ الرّيحانتين الحسن والحسين، رضي الله تعالى عن الجميع،
والتي سمّاها :

«التُّغُورِ الباسمة في مناقبِ سيّدتنا فاطمة

ابنة سيّدنا رسول الله ﷺ»^(١)

وقد شرفني الله تعالى بقراءة هذا الجزء الحديثي، قراءةً ضبطت ومقابلةً، على ثلاث نسخ مخطوطة، على شيخنا الفقيه المحقّق نظام محمّد صالح يعقوبي - حفظه الله -، بحضور جمع من الإخوة، ليلة السادس والعشرين من شهر رمضان المبارك عام ١٤٣٠هـ، في ربوع المسجد الحرام والصّحن الشريف، تُجاه الرّكن اليماني من الكعبة المشرفة - زادها الله رفعةً وشرفاً، وبهاءً ونوراً - ضمن لقاء العشر الأواخر من رمضان في المسجد الحرام، من كلّ عام، والذي يجمع الإخوة والأحبة المشاركة والمغاربة، ذلك اللقاء العلميّ الفريد، الذي يحيي سنّة العرض والقراءة والمقابلة وعوالي الإسناد، فأسأل الله تعالى لهم التّوفيق والسّداد.

كما أسأله أن يأجرني على إخراجها لعموم المسلمين، المحبّين الصّادقين لأهل بيت رسول الله ﷺ عموماً، وفاطمة الزّهراء خصوصاً، وأن يوفّقني الله لما يحبّه ويرضاه.

وصلّى الله على سيّدنا محمّد وعلى آله وصحبه وسلّم.

السّيد حسن الحسيني
البيّتين - البحرين

(١) وللحافظ أبي حفص عمر بن أحمد بن عثمان بن شاهين «جزء في فضائل سيدة النساء بعد مريم فاطمة بنت رسول الله ﷺ»، تحقيق: أبي إسحاق الحويني الأثري، من مطبوعات مكتبة التربية الإسلامية - القاهرة.

ترجمة المصنف

اسمه ونسبه:

هو العلامة المحدث صاحب العلوم والفنون عبد الرحمن بن الكمال أبي بكر بن محمد سابق الدين الخضيرى السيوطى، المشهور باسم جلال الدين السيوطى.

نشأته:

وُلِدَ السيوطى مساء يوم الأحد غرة شهر رجب من سنة ٨٤٩هـ في القاهرة، رَحَلَ أبوه من أسىوط لدراسة العلم وهو يعتزُّ بها وبجذوره، وكان سليل أسرة اشتهرت بالعلم والتدبُّن، وكان أبوه من العلماء ذوى المكانة العلمىة الرفىعة التى جعلت بعض أبناء العلماء والوجهاء يتلقَّون العلم على يديه.

وقد توفى والد السيوطى ولابنه من العمر ست سنوات، فنشأ الطفل يتىماً، واتَّجه إلى حفظ القرآن الكريم، فأتمَّ حفظه وهو دون الثامنة، ثم حفظ بعض الكتب فى تلك السن المبكرة مثل: العمدة، ومنهاج الفقه والأصول، وألفية ابن مالك؛ فاتَّسعت مداركه وزادت معارفه.

وكان السيوطى محلَّ العناية والرعاية من عددٍ من العلماء من رفاق أبيه، وتولى بعضهم أمر الوصاية عليه، ومنهم الكمال بن الهمام الحنفى

أحد كبار فقهاء عصره؛ وتأثر به الفتى تأثرًا كبيرًا خاصة في ابتعاده عن السلاطين وأرباب الدولة.

وقام برحلاتٍ علميةٍ عديدة، شملت بلاد: الحجاز والشَّام واليمن والهند والمغرب الإسلامي. ثم درَّس الحديث بالمدرسة الشيوخونية. ثم تجرَّد للعبادة والتأليف عندما بلغ سنَّ الأربعين.

شيوخه:

عاش السيوطي في عصرٍ كثر فيه العلماء الأعلام الذين نبغوا في علوم الدِّين على تعدُّد ميادينها، فتأثر السيوطي بهذه النُّخبة من كبار العلماء، فابتدأ في طلب العلم سنة ٨٦٤هـ، ودرسَ الفقه والنحو والفرائض، ولم يمضِ عامان حتى أجاز بتدريس اللغة العربيَّة، وألَّف في تلك السنة أول كتبه وهو في سنِّ السابعة عشرة، فألف: «شرح الاستعاذة والبسمة»، فأثنى عليه شيخه: علم الدِّين البلقيني.

وكان منهج السيوطي في الجلوس إلى المشايخ هو أنه يختار شيخًا واحدًا يجلس إليه، فإذا ما توفي انتقل إلى غيره.

وكان عمدة شيوخه: محيي الدِّين الكافيجي، الذي لازمه السيوطي أربعة عشر عامًا كاملة وأخذ عنه التفسير والأصول والعربيَّة والمعاني، وأطلق عليه لقب: «أستاذ الوجود».

ومن شيوخه: شرف الدِّين المناوي، وأخذ عنه القرآن والفقه.

ومن شيوخه: تقي الدِّين الشبلي، وأخذ عنه الحديث أربع سنين.

كما تتلمذ على: شيخ الحنفية الأقصري، والعزَّ الحنبلي، والمرزباني، وجلال الدِّين المحلي، وتقي الدِّين الشمني. . وغيرهم

كثير، حيث أخذ علم الحديث فقط عن (١٥٠) شيخًا من النَّابِهين في هذا العلم!

ولم يقتصر تلقي السيوطي على الشيوخ من العلماء الرُّجال، بل كان له شيوخ من النساء اللاتي بلغن الغاية في العلم، منهنَّ: آسية بنت جابر بن صالح، وكمالية بنت محمَّد الهاشمية، وأمَّ هانئ بنت أبي الحسن الهرويني، وأمَّ الفضل بنت محمَّد المقدسي.

مؤلفاته:

ألَّف جلال الدِّين السيوطي عددًا كبيرًا من المصنَّفات والرِّسائل، بلغت ستمائة مصنَّف! في مختلف العلوم والفنون، منها في: التفسير، والفقه، والحديث، والأصول، والنحو، والبلاغة، والتاريخ، والأدب.. وغيرها.

ومن أبرز مصنَّفاتهِ:

الإتقان في علوم القرآن، الأشباه والنظائر «في النحو»، الأشباه والنظائر «في أصول الفقه وقواعده الكلية»، الجامع الصغير من حديث البشير النذير، الجامع الكبير، الحاوي للفتاوي، الحباثك في أخبار الملائك، الدر المنثور في التفسير بالمأثور، الدرر المنتشرة في الأحاديث المشتهرة، الرُّوض الأنيق في فضل الصُّديق، الغرر في فضائل عمر، إلقام الحجر لمن زكَّى ساب أبي بكر وعمر، العرف الوردی في أخبار المهديّ، ألفیة السيوطي، اللآلئ المصنوعة في الأحاديث الموضوعة، أسباب ورود الحديث، تاريخ الخلفاء، تدريب الراوي في شرح تقريب التَّوَاوي، تنوير الحوالك شرح موطأ مالك، حسن المحاضرة في أخبار

مصر والقاهرة، در السحابة فيمن دخل مصر من الصحابة، طبقات الحفاظ، طبقات المفسرين، عين الإصابة في معرفة الصحابة، كشف المغطى في شرح الموطأ، لبُّ الباب في تحرير الأنساب، لباب الحديث، لباب النقول في أسباب النزول. . وغيرها.

تلاميذه:

وتلاميذ السيوطي من الكثرة والنجابة بمكان، وأبرزهم: شمس الدين الدَّاودي: صاحب كتاب «طبقات المفسرين»، وشمس الدين بن طولون، وشمس الدين الشامي: محدث الديار المصريَّة، والمؤرخ الكبير ابن إياس: صاحب كتاب «بدائع الزُّهور».

وفاته:

توفي الإمام السيوطي في منزله بروضة المقياس على النيل في القاهرة، في ١٩ جمادى الأولى ٩١١هـ، ودفن بجوار والده في أسيوط^(١).



(١) انظر ترجمته في: «حسن المحاضرة في تاريخ مصر والقاهرة» للسيوطي، تحقيق محمَّد أبو الفضل إبراهيم، القاهرة - الطبعة الأولى ١٣٨٧هـ. «جلال الدين السيوطي» لمصطفى الشكعة، مطبعة الحلبي ١٤٠١هـ. «الحافظ جلال الدين السيوطي» لعبد الحفيظ فرغلي القرني، سلسلة أعلام العرب (٣٧) - الهيئة المصرية العامة للكتاب - القاهرة ١٩٩٠.

ترجمة موجزة

السيدة فاطمة عليها السلام بنت خير البشر ﷺ

ومن عجبٍ أني أحزنُ إليهم وأسألُ عنهم من لقيتُ وهم معي
وتطلبهم عيني وهم في سوادها ويشتاقهم قلبي وهم بين أضلعي
فاطمة البضعة النبوية، الزهراء الطاهرة، العابدة الساجدة، الصابرة
البتول. هي فاطمة بنتُ إمام المتقين، سيد ولد آدم رسول الله ﷺ،
كانت فاطمة تُكنى بأم أبيها^(١).

وُلدت رضي الله عنها في مكة المكرمة قبل البعثة بخمس سنين،
وقريشٌ تجدد بناء الكعبة، وعمرُ النبي ﷺ خمسًا وثلاثين سنة^(٢)،
استبشر بها رسول الله ﷺ فسمّاها فاطمة. وكانت شديدة الشبه
برسول الله ﷺ. ولقبها: الزهراء^(٣).

(١) عن عبد الله الزيري قال: كنية فاطمة أم أبيها. المعجم الكبير (٣٩٧/٢٢)،
وذكر عن جعفر بن محمد قال: «كانت كنية فاطمة بنت رسول الله ﷺ:
أم أبيها». الاستيعاب لابن عبد البر (١٨٩٩/٤)، أسد الغابة (٥٢٠/٥)،
سير أعلام النبلاء (١١٩/٢)، الإصابة في تمييز الصحابة (٥٣/٨)،
تاريخ دمشق (١٥٨/٣). ونقل ابن فتحون عن بعضهم: يسكون الموحدة
بعدها نون - أم ابنها - قال ابن حجر: وهو تصحيف! الإصابة (٥٣/٨).

(٢) الطبقات لابن سعد (٢٦/٨).

(٣) الإصابة في تمييز الصحابة (٥٣/٨).

وأُمُّها خديجة بنت خويلد، السيِّدةُ العاقلةُ الشَّريفةُ، التي صَلَّحت في نفسها وأصلَّحت بيتَها، فَجَنَّتْ ثَمَرَ جُهدِها، فأصبَحَتْ هي وابنتُها خَيْرَ نساءِ العالمين في الجَنَّةِ، يقول النَّبِيُّ ﷺ: «أَفْضَلُ نِساءِ أَهْلِ الجَنَّةِ: خديجةُ بنتُ خويلد، وفاطمة بنتُ مُحَمَّدٍ، ومريمُ بنتُ عمران، وآسية بنتُ مزاحم امرأةُ فرعون»^(١).

وزوَّجُها: فهو الذي قال فيه الرسول ﷺ يومَ خيبر: «لَأَعْطِيَنَّ الرَّايَةَ غَدًا رَجُلًا يُفْتَحُ عَلَي يَدَيْهِ، يَحِبُّ اللهَ وَرَسُولَهُ، وَيَحِبُّهُ اللهُ وَرَسُولُهُ»^(٢)، إِنَّه علي بن أبي طالب رضي الله عنه.

وإن سألتم عن أبنائِها: فهما سيِّدا شبابِ الجَنَّةِ، وريحانِتا رسول الله ﷺ: الحسن والحسين رضي الله عنهما.

وإن سألتم عن عَمَّها: فهو سيِّدُ الشَّهداءِ وأسدُّ الله وَرَسُولِهِ: حمزة بن عبد المطلب رضي الله عنه^(٣).

وقد رَوَتْ الأحاديثُ عن أبيها ﷺ، وروى عنها ابنُها: الحسين رضي الله عنه، وعائشة رضي الله عنها، وأم سلمة رضي الله عنها، وأنس بن مالك رضي الله عنه وغيرهم، وروايتها في الكتبِ السَّتَّةِ..
وقد كان النَّبِيُّ ﷺ يَحِبُّها ويكرُمُها، ويسرُّ لها، ومناقبها غزيرة.
وقد غَضِبَ النَّبِيُّ ﷺ لها، لما بلغه أَنَّ أبا الحسن هَمَّ بما رآه سائِغًا،

(١) أخرجه أحمد في مسنده: (٢٦٦٨ - ٢٩٠٣)، وابن حبان في صحيحه: (٧٠١٠)، وصحَّحه الألباني في الصَّحِيحة: (١٥٠٨).

(٢) مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ: (البخاري ٢٨٤٧، مسلم ٢٤٠٤).

(٣) قوله: «عَمَّها»: يعني عَمَّها بالرضاعة؛ لأنَّ حمزة رضي الله عنه عَمُّ أبيها النَّبِيُّ ﷺ نسبًا، وأخوه بالرضاعة، وليس عَمَّها نسبًا، مع جوازه، كما ننادي العَمَّ أو الجد بالأب أحيانًا.

من خطبة بنت أبي جهل، فقال ﷺ: «إِنَّ بَنِي هَاشِمٍ بِنِ الْمُغِيرَةِ اسْتَأْذَنُوا فِي أَنْ يُنْكَحُوا ابْنَتَهُمْ عَلِيَّ بْنَ أَبِي طَالِبٍ، فَلَا أَدْنُ ثُمَّ لَا أَدْنُ ثُمَّ لَا أَدْنُ، إِلَّا أَنْ يُرِيدَ ابْنُ أَبِي طَالِبٍ أَنْ يُطَلِّقَ ابْنَتِي وَيُنْكَحَ ابْنَتَهُمْ، فَإِنَّمَا هِيَ بَضْعَةٌ مِنِّي يُرِيدُنِي مَا أَرَاهَا، وَيُؤْذِنُنِي مَا آذَاهَا»^(١). فَتَرَكَ عَلِيٌّ الْخُطْبَةَ رَعَايَةً لَهَا، فَمَا تَزَوَّجَ عَلَيْهَا وَلَا تَسَرَّى، فَلَمَّا تَوَفَّيْتَ تَزَوَّجَ وَتَسَرَّى، رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا.

وقد أسرَّ إليها النَّبِيُّ ﷺ في مرضه، قائلًا: إِنِّي مَقْبُوضٌ فِي مَرْضِي هَذَا، فَبَكَتْ فَاطِمَةُ! وَأَخْبَرَهَا أَنَّهَا أُولُ أَهْلِهِ لِحَقِّهَا بِهِ، وَأَنَّهَا سَيِّدَةُ نِسَاءِ هَذِهِ الْأُمَّةِ! فَضَحَكَتْ، وَكَتَمَتْ ذَلِكَ.. فَلَمَّا تَوَفَّيَ ﷺ، سَأَلَتْهَا عَائِشَةُ، فَحَدَّثَتْهَا بِمَا أَسَرَّ إِلَيْهَا^(٢).

وقد حزنَتْ فَاطِمَةُ عَلَى وَفَاةِ النَّبِيِّ ﷺ وبكته، وقالت: «يَا أَبَتَاهُ! إِلَى جَبْرِيلَ نَنَعَاهُ! يَا أَبَتَاهُ! أَجَابَ رَبًّا دَعَاهُ! يَا أَبَتَاهُ! جَنَّةُ الْفَرْدَوْسِ مَاوَاهُ!» وقالت بعد دفنه: يَا أَنَسُ، كَيْفَ طَابَتْ أَنْفُسُكُمْ أَنْ تَحْثُوا التُّرَابَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ؟!^(٣)!

تَوَفَّيْتَ فَاطِمَةَ بَعْدَ النَّبِيِّ ﷺ بِسِتَّةِ أَشْهُرٍ أَوْ نَحْوِهَا، وَعَاشَتْ أَرْبَعًا أَوْ خَمْسًا وَعِشْرِينَ سَنَةً، وَأَكْثَرَ مَا قِيلَ: إِنَّهَا عَاشَتْ تِسْعًا وَعِشْرِينَ سَنَةً، وَقَدْ دُفِنَتْ لَيْلًا، وَصَلَّى عَلَيْهَا زَوْجُهَا عَلِيٌّ، وَنَزَلَ فِي حَفْرَتِهَا، رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا. فَضَيَّ اللَّهُ عَنْهَا وَجَمَعَنَا بِهَا فِي الْجَنَّةِ^(٤).

(١) مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ: (البخاري: ٤٩٣٢، مسلم: ٢٤٤٩).

(٢) أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ: (٥٩٢٨).

(٣) أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ: (٤١٩٣).

(٤) انْظُرْ فِي تَرْجُمَتِهَا: الْاِسْتِيعَابُ لِابْنِ عَبْدِ الْبَرِّ (٤/١٨٩٣)، وَالطَّبَقَاتُ الْكُبْرَى لِابْنِ سَعْدٍ (٨/١٩)، وَسِيرُ أَعْلَامِ النُّبَلَاءِ لِلذَّهَبِيِّ (٢/١٢٢)، وَالْإِصَابَةُ فِي تَمْيِيزِ الصَّحَابَةِ (٨/٥٩).

وصف النسخ المخطوطة

اعتمدتُ في تحقيق هذه الرسالة على ثلاث نسخ مخطوطة^(١)،
ونسخة واحدة مطبوعة :

* النسخة الأولى «مطبوعٌ قديمًا»:

طُبعت هذه الرسالة قديمًا منذ عقودٍ في الهند: طبعة مطلع أنوار
حيدرآباد - الدكن، كُتبت يدويًا بالخط الفارسيّ الجميل، في خمس
عشرة صفحة، ولعلّها طُبعت قبل انتشار المطابع الحديثة، فكانت في
حُكم المخطوط! ممّا دفعني إلى إخراجها ثانيةً مع شيءٍ من العناية
والتّحقيق، ليعمّ النفع بها، كما أنّها لم تسلم من الأخطاء! إلا أنّها
يسيرة مقارنةً بالنسخ المخطوطة الثلاث، لذا جعلتها العُمدة.

* النسخة الثانية «مخطوط»:

١ - اسم المخطوط: «الثُّغور الباسمة في مناقبِ سيّدتنا فاطمة ابنةِ سيّدنا
رسولِ الله ﷺ».

(١) إلا أنّ هذه النسخ الثلاث لم تسلم من الأخطاء والتّصحيف والأوهام،
في ألفاظ الأحاديث، وأسماء بعض الرّواة، والزّيادة تارةً والتّقص تارةً
أخرى.

- ٢ - المؤلف: جلال الدين السيوطي الشافعي.
- ٣ - مصدر المخطوط: موقع مخطوطات الأزهر الشريف - مصر.
- ٤ - رقم المخطوط: خصوصية ٣٩٦٠، عمومية ٣٤١١١.
- ٥ - اسم الناسخ وتاريخ النسخ: غير معروف.
- ٦ - موضوع المخطوط: تاريخ.
- ٧ - عدد أوراق المخطوط: إحدى عشرة ورقة.
- ٨ - نوع الخط: خط نسخي، كتب باللون الأسود والأحمر.
- ٩ - عدد السطور في الصفحة: خمسة عشر سطرًا.

* النسخة الثالثة «مخطوط»:

- ١ - مصدر المخطوط: موقع مخطوطات الأزهر الشريف - مصر.
- ٢ - رقم المخطوط: خصوصية ٣٧١٥، عمومية ٤٢٧٢٥.
- ٣ - اسم الناسخ وتاريخ النسخ: غير معروف.
- ٤ - موضوع المخطوط: تاريخ.
- ٥ - عدد أوراق المخطوط: ثمانية أوراق.
- ٦ - نوع الخط: خط نسخي، كتب باللون الأسود والأحمر.
- ٧ - عدد السطور في الصفحة: ثلاثة وعشرون سطرًا^(١).

(١) وبعد انتهاء الكتاب، قام ناسخ المخطوطة بنقل بعض المواقف والروايات من الخصائص الكبرى للسيوطي.

*** النسخة الرابعة «مخطوط»:**

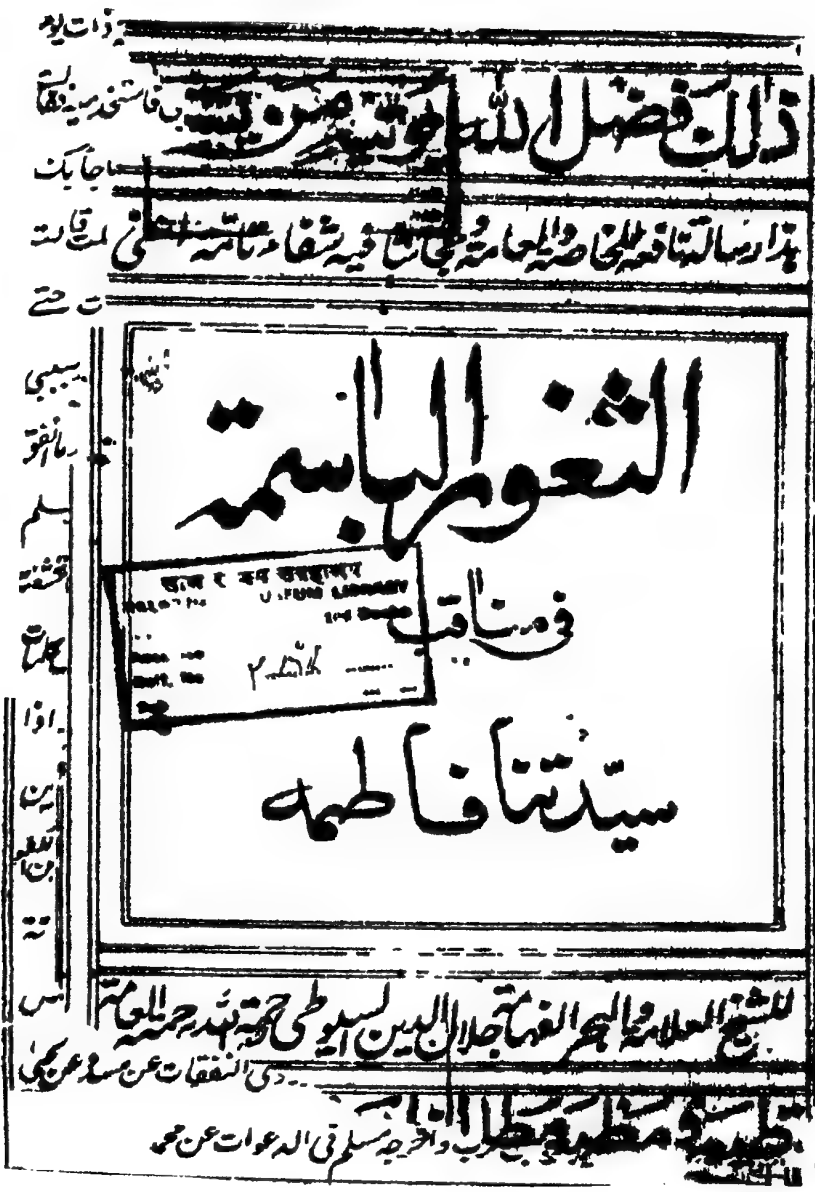
- ١ - مصدر المخطوط: إحدى مكتبات المدينة المنورة.
- ٢ - اسم النّاسخ وتاريخ النّسخ ومكان النّسخ: علويّ بن عبد الله ميرماه، ليلة السبت بعد العشاء ١٦ من جمادى الآخر ١١٧٩هـ، في المدينة المنورة.
- ٣ - عدد أوراق المخطوط: اثنتا عشرة ورقة.
- ٤ - نوع الخط: خط نسخي، كتب باللون الأسود.
- ٥ - عدد السّطور في الصفحة: ستة وعشرون سطرًا.

*** ولا يفوتني أن أتقدّم بالشّكر الجزيل لشقيقي الشيخ عبد الله الحسيني، الذي أتحنّني بالنّسخة الهنديّة من هذه الرسالة، وأرشدني إلى بعض النّقولات المفيدة، التي زيّنت تحقيق هذا الكتاب، والشّكر موصولٌ إلى الأخ الدّاعية عبد الله بن عيسى العباسي، الذي تكرّم عليّ بالنّسخ الخطيّة الثلاث، فجزاهما الله تعالى عن العلم وأهله خير الجزاء، وجعل ذلك في موازين حسناتهما، آمين.**

وفيما يلي نماذج من صفحات المخطوطات.



صور من صفحات المخطوطات



صورة الغلاف من النسخة الهندية

وکل بیان و لیکبک الطود المعظم جوه و البیت ذوالاستار و الارکان -
یا خاتم الرسل المبارک ضوه صیغے عنیک منزل الفرقان نخرجت کتابا شہد
الہامی فی مناقب سیدتنا فاطمہ رضی اللہ عنہا و حشرنا فی زمرة اہل بیتہ علیہ السلام
والاخرین و صیغے بالعالیین محمد صلی اللہ علیہ وسلم و علی آلہ و صحبہ اہل بیتہ
تمت بالخیر

فہرست کتب موجودہ مطبوعہ مطبع طبع انوار کون

۱۔ تہذیب النثر فی اخبار المتواترہ للشیخ الامام الفخام السید علی رحمہ اللہ جبین کمال حادیت متواترہ
کو بہ ترتیب ابواب جمع فرمائے ہیں -
۲۔ تہذیب الاصاۃ فیما استدرکۃ لہیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا علی الصحاح للامام
الہمام مولانا جلال الدین السید علی رحمہ اللہ جس سے فضیلت حضرت عائشہ رضی
لہ عنہا کی صحابہ کبار پر ثابت ہوتی ہے -
۳۔ انباء الاذکیاء فی حیوۃ الانبیاء مولفہ امام السید علی رحمہ اللہ جبین حیات انبیاء
کو بدلائل ثابتہ اور شہادت دفع کیا ہے -
۴۔ نظام التہذیب علم ہما لہو الخیر ابی رحمہ اللہ صمد علی رضا علیہ السلام کتاب و التواضع
کتاب و التواضع علم ہما لہو الخیر ابی رحمہ اللہ صمد علی رضا علیہ السلام کتاب و التواضع

من مؤمنين من غير غفلة
على عمدته الغفران
حافظ الله في الدنيا

مسحوق ٢٩٦٠ ودفن
٢٤١١١
٨٠

هذا كتاب الثغور الباسمة في فضائل فاطمة
بنت سيدنا محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله وكفى وسلام على عباده الذين اصطفى اقا بعد اخواني
رحمكم الله قال الامام السيوطي رحمه الله تعالى اخبرني
شيخنا شيخ الاسلام والسلمين تقي الدين التميمي بقراي عليه قال
حدثنا الحافظي عبد الله بن علي الحنبلي قال حدثنا ابو الحسن القوسي
قال حدثنا زبيب وابي علي ابو عبد الله محمد بن مفضل الحلي
عن الصلاح بن ابا عمر المقدسي قال حدثنا ابو الحسن بن البخاري
قال حدثنا ابو علي الرضا في قال حدثنا ابو القاسم بن الحسين قال
حدثنا ابو علي التميمي قال حدثنا ابو علي الغطيعي قال حدثنا
عبد الله بن محمد بن حنبل قال حدثنا ابي قال حدثنا عفان
قال حدثنا حماد قال اخبرنا عطاء بن الشايب عن ابيه عن علي رضي
الله تعالى عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما تزوجه فاطمة
بعث معه محبلة ووسادة من اديم خشنوها ليف ورجاتين
وسبقا وجرتين فقال علي لفاطمة ذات يوم والله لقد سنوت



الأولى من النسخة الثانية (الأزهرية)

١٥
 ١١
 ١٢
 ١٣
 ١٤
 ١٥
 ١٦
 ١٧
 ١٨
 ١٩
 ٢٠
 ٢١
 ٢٢
 ٢٣
 ٢٤
 ٢٥
 ٢٦
 ٢٧
 ٢٨
 ٢٩
 ٣٠
 ٣١
 ٣٢
 ٣٣
 ٣٤
 ٣٥
 ٣٦
 ٣٧
 ٣٨
 ٣٩
 ٤٠
 ٤١
 ٤٢
 ٤٣
 ٤٤
 ٤٥
 ٤٦
 ٤٧
 ٤٨
 ٤٩
 ٥٠
 ٥١
 ٥٢
 ٥٣
 ٥٤
 ٥٥
 ٥٦
 ٥٧
 ٥٨
 ٥٩
 ٦٠
 ٦١
 ٦٢
 ٦٣
 ٦٤
 ٦٥
 ٦٦
 ٦٧
 ٦٨
 ٦٩
 ٧٠
 ٧١
 ٧٢
 ٧٣
 ٧٤
 ٧٥
 ٧٦
 ٧٧
 ٧٨
 ٧٩
 ٨٠
 ٨١
 ٨٢
 ٨٣
 ٨٤
 ٨٥
 ٨٦
 ٨٧
 ٨٨
 ٨٩
 ٩٠
 ٩١
 ٩٢
 ٩٣
 ٩٤
 ٩٥
 ٩٦
 ٩٧
 ٩٨
 ٩٩
 ١٠٠

الأخيرة من النسخة الثانية (الأزهرية)

كُتِبَ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
 قَالَ السَّيِّدُ الْعَلَامَةُ لَنَا فَظَاجِلُ الدِّينِ السَّيُّوْطِيُّ لَنَا فِي رَحْمَةِ اللَّهِ
 الْحَمْدُ لِلَّهِ وَسَلَامٌ عَلَى عِبَادِهِ الَّذِينَ اصْطَفَى بَعْدَ فِرْدَاوْزِ سَمِيَّةِ الشُّوْر
 الْحَمْدُ لِلَّهِ فِي هَذِهِ الْقَبْرِ سَيِّدَتُنَا فَاطِمَةُ ابْنَةُ سَيِّدِنَا رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَحَبُّ نِسَائِي شَيْخِ الْإِسْلَامِ وَالْمُسْلِمِينَ تَقَى الدِّينِ الشَّيْخِ
 بَقَرَاءٍ عَلَيْهِ قَالَ أَخْبَرَنَا الْحَكَمُ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَلِيٍّ الْخَنَبِيُّ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو الْحَسَنِ
 الْأَعْرَضِيُّ قَالَ أَسَازِينُ بَنَتْ مَكِّي ح وَابْنُ أَبِي غَالِبٍ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ مُحَمَّدُ بْنُ مُعْبِلٍ
 الْحَلَبِيُّ عَنْ الْأَصْلَاحِ بْنِ أَبِي عَمْرٍو الْمُقَدِّسِيِّ قَالَ أَسَازِينَا أَبُو الْحَسَنِ بْنُ الْخَارِزْمِيِّ قَالَ لَا
 أَخْبَرَنَا أَبُو عَلِيٍّ الرَّصَافِيُّ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو الْقَاسِمِ بْنُ الْخَصَنِ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو عَلِيٍّ
 التَّمِيمِيُّ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو بَكْرٍ الْأَطْبَعِيُّ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَحْمَدَ بْنِ حَنْبَلٍ قَالَ
 حَدَّثَنَا أَبِي قَالَ حَدَّثَنَا عَفَّانٌ قَالَ حَدَّثَنَا حَمَّادٌ قَالَ أَخْبَرَنَا عَطَاءُ بْنُ السَّائِبِ
 عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَلِيِّ بْنِ أَبِي رَافِعٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ رَافِعٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ رَافِعٍ
 فَاطِمَةُ بَعَثَتْ مَعَهُ بِحِمْلَةٍ وَوَسَادَةٌ مِنْ أَدَمٍ خَشَوْهَا لِيَفْرُو رَحِيَّتَيْنِ
 وَيَتَقَا دَجْرَتَيْنِ فَقَالَ عَلِيُّ لِفَاطِمَةَ ذَاتَ يَوْمٍ وَلَدْتُ لِقَدِيسَتَيْنِ حَتَّى
 أَشْتَكَيْتِ صَدْرِي وَقَدْ جَاءَ اللَّهُ بِسَبِيٍّ فَادْهَبِي فَاسْتَعْدِي مِيهَ فَقَالَتْ
 أَنَا وَلَدْتُ لِقَدِيسَتَيْنِ حَتَّى مَجَلَّتْ يَدَايَ فَأَتَتْ ابْنَتِي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ
 فَلَمَّا بَكَتِ أَيْ بَنِيهِ فَقَالَتْ جِئْتُ لَأَسْلَمَ عَلَيْكِ وَأَسْتَحْيِيكَ أَنْ تَسْأَلَهُ وَرَجَعَتْ
 فَقَالَ مَا فَعَلْتِ قَالَتْ اسْتَحْيَيْتِ أَنْ أَسْأَلَهُ فَأَتَيْتُهَا جَمِيعًا فَقَالَ عَلِيُّ يَا رَسُولَ
 اللَّهِ وَلَدْتُ لِقَدِيسَتَيْنِ حَتَّى أَشْتَكَيْتِ صَدْرِي وَقَالَتْ فَاطِمَةُ قَدْ مَجَلَّتْ
 حَتَّى مَجَلَّتْ يَدَايَ وَقَدْ جَاءَكَ اللَّهُ بِسَبِيٍّ وَسَعَةَ فَأَخَذَ مِنْهَا فَقَالَ وَاللَّهِ لَا أُعْطِيكَ
 وَلَا دَعَا أَهْلَ الصَّفَةِ نَطْوِي يَطْوِيهِمْ لَا أَجِدُ مَا أَنْفَعُ عَلَيْهِمْ وَلَكِنِّي أَسْعِيهِمْ وَأَنْتَقِ
 عَلَيْهِمْ أَمَّا نَحْنُ فَزَجَعًا فَأَتَيْتُهَا ابْنَتِي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَدْ دَخَلْنَا فِي
 قَطِيفَتَيْهَا إِذَا عَطَفَتْ مَرَّسَهَا تَكْشِفَتْ أَقْدَامَهُمَا وَإِذَا عَطَفْنَا أَقْدَامَهُمَا

الأولى من النسخة الثالثة (الأزهرية)

الأخيرة من النسخة الرابعة (المدينية)

لِقَاءُ الْعَشْرِ الْأَوَاخِرِ
بِالْمَسْجِدِ الْحَرَامِ

(١٣٧)

الْبُخُورُ الْبَائِسِيَّةُ

فِي مَنَاقِبِ سَيِّدَتِنَا فَاطِمَةَ بِنْتِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

تَصْنِيفُ

أَحْفَافِطِ جَلَالِ الدِّينِ الشُّيُوطِيِّ

(١٨٤٩ هـ - ١٩١١ هـ)

رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى

تَحْقِيقُ

السَّيِّدِ حَسَنِ حَسِينِي

الثُّغُورُ الْبَاسِمَةُ فِي مَنَاقِبِ سَيِّدَتِنَا فَاطِمَةَ

قال الشيخُ العلامة الحافظُ جلال الدِّين السيوطي الشافعي رحمه الله تعالى:

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله وكفى ، وسلامٌ على عباده الذين اصطفى .

وبعد :

فهذا جزءٌ سَمَّيْتُهُ :

«الثُّغُورُ الْبَاسِمَةُ فِي مَنَاقِبِ سَيِّدَتِنَا فَاطِمَةَ

بِنْتِ سَيِّدِنَا رَسُولِ اللَّهِ ﷺ»

أخبرني شيخُ الإسلام والمسلمين تقيُّ الدِّين الشُّمْنِيُّ بقراءتي عليه قال : أخبرنا الجمالُ عبد الله بن علي الحنبلي قال : أخبرنا أبو الحسن العُرَضي قال : أنبأنا زينب بنتُ مَكِّي ، ح وأنبأنا عاليًا أبو عبد الله مُحَمَّد بن مقبل الحلبي ، عن الصَّلاح بن أبي عمر المقدسي قال : أنبأنا أبو الحسن بن البخاري . قالا : أخبرنا أبو علي الرِّصافي قال : أخبرنا أبو القاسم بن الحصين قال : أخبرنا أبو علي التَّميمي قال : أخبرنا أبو بكر القطيعي قال : حَدَّثنا عبد الله بن أحمد بن حنبل قال : حَدَّثنا أبي قال : حَدَّثنا عَفَّانُ قال : حَدَّثنا حَمَّادُ ، أنبأنا عطاءُ بن السَّائب عن أبيه ، عن عليٍّ رضي الله تعالى عنه :

«أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ لَمَّا زَوَّجَهُ فَاطِمَةَ، بَعَثَ مَعَهُ ب: خَمِيلَةً، وَوَسَادَةً مِنْ أَدَمَ حَشَوْهَا لَيْفًا، وَرَحِيْنًا، وَسِقَاءً، وَجَرَّتَيْنِ، فَقَالَ عَلِيٌّ لِفَاطِمَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا ذَاتَ يَوْمٍ: وَاللَّهِ لَقَدْ سَنَوْتُ حَتَّى لَقَدْ اسْتَكَيْتُ صَدْرِي، وَقَدْ جَاءَ اللَّهُ أَبَاكَ بِسَبِيٍّ، فَأَذْهَبِي فَاسْتَخْدِمِيهِ، فَقَالَتْ: أَنَا وَاللَّهِ قَدْ طَحَنْتُ حَتَّى مَجَلَّتْ يَدَايَ؛ فَأَتَتِ النَّبِيَّ ﷺ فَقَالَ: مَا جَاءَ بِكَ أَيُّ بُنْيَةٍ؟ فَقَالَتْ: جِئْتُ لَأُسَلِّمَ عَلَيْكَ، وَاسْتَحْيَيْتُ أَنْ تَسْأَلَهُ، وَرَجَعْتُ، فَقَالَ: مَا فَعَلْتَ؟ قَالَتْ: اسْتَحْيَيْتُ أَنْ أَسْأَلَهُ. فَأَتِيَاهُ جَمِيعًا، فَقَالَ عَلِيٌّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، وَاللَّهِ لَقَدْ سَنَوْتُ حَتَّى اسْتَكَيْتُ صَدْرِي، وَقَالَتْ فَاطِمَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا: قَدْ طَحَنْتُ حَتَّى مَجَلَّتْ يَدَايَ، وَقَدْ جَاءَكَ اللَّهُ بِسَبِيٍّ وَسَعَةٍ، فَأَخْذِمْنَا. فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: وَاللَّهِ لَا أُعْطِيكُمْ وَأَدْعُ أَهْلَ الصُّفَّةِ تَطْوِي بَطُونَهُمْ، لَا أَجِدُ مَا أَنْفِقُ عَلَيْهِمْ، وَلَكِنِّي أَبِيعُهُمْ وَأَنْفِقُ عَلَيْهِمْ أُنْمَانَهُمْ. فَرَجَعَا، فَأَتَاهُمَا النَّبِيُّ ﷺ وَقَدْ دَخَلَا فِي قَطِيفَتَيْهِمَا، إِذَا غَطَّتْ رُؤُوسَهُمَا تَكَشَّفَتْ أَقْدَامُهُمَا، وَإِذَا غَطَّيَا أَقْدَامَهُمَا تَكَشَّفَتْ رُؤُوسُهُمَا، فَتَارَا، فَقَالَ: مَكَانُكُمْ، ثُمَّ قَالَ: أَلَا أَخْبَرُكُمْ بِخَيْرٍ مِمَّا سَأَلْتُمَانِي؟ قَالَا: بَلَى، فَقَالَ: كَلِمَاتُ عَلَمْنِيهِنَّ جَبْرِيلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ: تُسَبِّحَانِ فِي دُبُرِ كُلِّ صَلَاةٍ عَشْرًا، وَتَحْمَدَانِ عَشْرًا، وَتُكَبِّرَانِ عَشْرًا، وَإِذَا أَوَيْتُمَا إِلَى فِرَاشِكُمَا، فَسَبِّحَا ثَلَاثًا وَثَلَاثِينَ، وَاحْمَدَا ثَلَاثًا وَثَلَاثِينَ، وَكَبِّرَا أَرْبَعًا وَثَلَاثِينَ. قَالَ: فَوَاللَّهِ مَا تَرَكْتُهُنَّ مِنْذُ عَلَّمْنِيهِنَّ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ. قَالَ: فَقَالَ لَهُ ابْنُ الْكَوَّاءِ: وَلَا لَيْلَةَ صِفِّينَ؟ فَقَالَ: نَعَمْ، وَلَا لَيْلَةَ صِفِّينَ»^(١).

(١) أَخْرَجَهُ أَحْمَدُ فِي مُسْنَدِهِ، كِتَابُ مُسْنَدِ الْعَشْرَةِ الْمُبَشِّرِينَ بِالْجَنَّةِ، بَابُ مُسْنَدِ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ، بِرَقْمٍ: (٨٤٠). «أَدَمُ»: الْأَدَمُ هُوَ الْجِلْدُ الْمَدْبُوغُ =

هذا حديثٌ صحيحٌ مشهورٌ، أخرجه الأئمة الستة وغيرهم من طرقٍ كثيرةٍ بألفاظٍ مختلفةٍ مطوّلةٍ ومختصرةٍ:

فأخرجه البخاري في: الخمس، عن بدل بن المحبر^(١)، وفي فضل علي عن محمد بن بشّار عن غندر^(٢)، وفي النفقات عن مسدّد عن

= «سنوٲ»: المراد سقاية النخل. «شكوٲ»: الشكاية المرض. «بسبي»: السبي أسرى الحرب من الرّجال والنساء. «مجلت»: تورّمت وانتفخت. «دبر»: آخر أو نهاية، والمراد بعد الانتهاء من الصّلاة.

(١) في كتاب فرض الخمس، باب الدّليل على أن الخمس لنواب رسول الله ﷺ والمساكين، برقم: (٢٩٤٥). ولفظه: «أنّ فاطمة عليها السلام اشتكت ما تلقى من الرّحى مما تطحن، فبلغها أن رسول الله ﷺ أتني بسبي، فأنته تسأله خادمًا، فلم توافقه، فذكرت لعائشة، فجاء النّبيّ ﷺ فذكرت ذلك عائشة له، فأتانا وقد دخلنا مضاجعنا، فذهبنا لنقوم، فقال: على مكانكما، حتى وجدتُ برّدَ قدميه على صدري، فقال: ألا أدلكما على خيرٍ مما سألتكما: إذا أخذتما مضاجعكما، فكبرا الله أربعًا وثلاثين، واحمدا ثلاثًا وثلاثين، وسبّحا ثلاثًا وثلاثين، فإن ذلك خيرٌ لكما مما سألتكما».

(٢) في كتاب المناقب، باب مناقب عليّ بن أبي طالب القرشيّ الهاشميّ، برقم: (٣٥٠٢). ولفظه: «أنّ فاطمة عليها السلام شكت ما تلقى من أثر الرّحى، فأتى النّبيّ ﷺ سبيّ، فانطلقت فلم تجده، فوجدت عائشة فأخبرتها، فلما جاء النّبيّ ﷺ أخبرته عائشة بمجيء فاطمة... فجاء النّبيّ ﷺ إلينا، وقد أخذنا مضاجعنا، فذهبتُ لأقوم، فقال: على مكانكما، فقعد بيننا حتى وجدتُ برّدَ قدميه على صدري، وقال: ألا أعلمكما خيرًا مما سألتما؟ إذا أخذتما مضاجعكما تكبرا أربعًا وثلاثين، وتسبّحا ثلاثًا وثلاثين، وتحمدا ثلاثًا وثلاثين؛ فهو خيرٌ لكما من خادم».

يحيى^(١)، وفي الدَّعَوَات عن سليمان بن حرب^(٢).

وأخرجه مسلم في: الدَّعَوَات عن مُحَمَّد بن المثنى ومُحَمَّد بن بشار كلاهما عن مُحَمَّد بن جعفر، وعن ابن أبي شَيْبَةَ عن وكيع، وعن عبيد الله بن معاذ عن أبيه، وعن مُحَمَّد بن المثنى عن ابن أبي عدي^(٣).

(١) في كتاب النَّفَقَات، باب عمل المرأة في بيت زوجها، برقم: (٥٠٤٦).
ولفظه: «أَنَّ فَاطِمَةَ عَلَيْهَا السَّلَام أَتَتْ النَّبِيَّ ﷺ تَشْكُو إِلَيْهِ مَا تَلْقَى فِي يَدِهَا مِنَ الرَّحَى - وَبَلَّغَهَا أَنَّهُ جَاءَهُ رَقِيقٌ -، فَلَمْ تَصَادِفْهُ، فَذَكَرَتْ ذَلِكَ لِعَائِشَةَ، فَلَمَّا جَاءَ أَخْبَرَتْهُ عَائِشَةُ. قَالَ [أَيُّ عَلِيٍّ]: فَجَاءَنَا وَقَدْ أَخَذْنَا مَضَاجِعَنَا، فَذَهَبْنَا نَقُومُ، فَقَالَ: عَلَى مَكَانِكُمْ، فَجَاءَ فَقَعَدَ بَيْنِي وَبَيْنَهَا، حَتَّى وَجَدْتُ بَرْدَ قَدَمَيْهِ عَلَى بَطْنِي، فَقَالَ: أَلَا أَدْلِكُمَا عَلَى خَيْرٍ مِّمَّا سَأَلْتُمَا؟ إِذَا أَخَذْتُمَا مَضَاجِعَكُمَا أَوْ أُوتِمَا إِلَى فَرَاشِكُمَا، فَسَبِّحَا ثَلَاثًا وَثَلَاثِينَ، وَاحِدًا ثَلَاثًا وَثَلَاثِينَ، وَكَبِّرَا أَرْبَعًا وَثَلَاثِينَ، فَهُوَ خَيْرٌ لَكُمَا مِنْ خَادِمٍ».

(٢) في كتاب الدَّعَوَات، باب التَّكْبِير والتَّسْبِيح عند المَنَام، برقم: (٥٩٥٩).
ولفظه: «أَنَّ فَاطِمَةَ عَلَيْهَا السَّلَام شَكَتْ مَا تَلْقَى فِي يَدِهَا مِنَ الرَّحَى، فَأَتَتْ النَّبِيَّ ﷺ تَسْأَلُهُ خَادِمًا، فَلَمْ تَجِدْهُ فَذَكَرَتْ ذَلِكَ لِعَائِشَةَ، فَلَمَّا جَاءَ أَخْبَرَتْهُ، قَالَ [أَيُّ عَلِيٍّ]: فَجَاءَنَا وَقَدْ أَخَذْنَا مَضَاجِعَنَا، فَذَهَبْتُ أَقُومُ، فَقَالَ: مَكَانَكَ، فَجَلَسَ بَيْنَنَا، حَتَّى وَجَدْتُ بَرْدَ قَدَمَيْهِ عَلَى صَدْرِي، فَقَالَ: أَلَا أَدْلِكُمَا عَلَى مَا هُوَ خَيْرٌ لَكُمَا مِنْ خَادِمٍ؟ إِذَا أُوتِمَا إِلَى فَرَاشِكُمَا أَوْ أَخَذْتُمَا مَضَاجِعَكُمَا، فَكَبِّرَا ثَلَاثًا وَثَلَاثِينَ، وَسَبِّحَا ثَلَاثًا وَثَلَاثِينَ، وَاحِدًا ثَلَاثًا وَثَلَاثِينَ، فَهَذَا خَيْرٌ لَكُمَا مِنْ خَادِمٍ. وَعَنْ شُعْبَةَ عَنْ خَالِدٍ عَنْ ابْنِ سِيرِينَ قَالَ: التَّسْبِيحُ أَرْبَعٌ وَثَلَاثُونَ».

(٣) في كتاب الذِّكْر والدَّعَاءِ والتَّوْبَةِ والاستِغْفَار، باب التَّسْبِيحِ أَوَّلَ النَّهَارِ وَعِنْدَ النَّوْمِ، برقم: (٢٧٢٧).
ولفظه: «أَنَّ فَاطِمَةَ اشْتَكَتْ مَا تَلْقَى مِنَ الرَّحَى فِي يَدِهَا، وَأَتَى النَّبِيَّ ﷺ سَبِيًّا، فَاِنْطَلَقَتْ فَلَمْ تَجِدْهُ، وَلَقِيتْ عَائِشَةَ فَأَخْبَرَتْهَا، =

وأخرجه أبو داود في: الأدب عن مسدد عن يحيى، وعن حفص بن عمر^(١).

ثمانيتهم عن شعبة عن الحكم بن عتيبة عن عبد الرحمن بن أبي ليلى عن عليّ.

وأخرجه البخاري أيضًا في: النِّفقات عن الحميدي^(٢).

= فلَمَّا جاء النَّبِيُّ ﷺ أخبرته عائشة بمجيء فاطمة إليها، فجاء النَّبِيُّ ﷺ إلينا، وقد أخذنا مضاجعنا، فذهبنا نقوم فقال النَّبِيُّ ﷺ: على مكانكما. فقعد بيننا حتى وجدتُ برد قدميه على صدري، ثم قال: ألا أعلمكما خيرًا مما سألتما؟ إذا أخذتما مضاجعكما أن تكبرا الله أربعًا وثلاثين وتسبّحاه ثلاثًا وثلاثين وتحمداه ثلاثًا وثلاثين، فهو خيرٌ لكما من خادم.

(١) في كتاب الأدب، باب في التسبيح عند النوم، برقم: (٥٠٦٢). ولفظه: «شكت فاطمة إلى النَّبِيِّ ﷺ ما تلقى في يدها من الرَّحى، فأتي بسبي فاتته تسأله، فلم تره، فأخبرت بذلك عائشة، فلما جاء النَّبِيُّ ﷺ أخبرته، فأتانا وقد أخذنا مضاجعنا، فذهبنا لنقوم، فقال: على مكانكما، فجاء فقعد بيننا حتى وجدتُ برَدَ قدميه على صدري، فقال: ألا أدلكما على خيرٍ ممَّا سألتما؟ إذا أخذتما مضاجعكما، فسبّحا ثلاثًا وثلاثين، واحمدا ثلاثًا وثلاثين، وكبرا أربعًا وثلاثين، فهو خير لكما من خادم». وصححه الألباني في صحيح سنن أبي داود.

(٢) في كتاب النِّفقات، باب خادم المرأة، برقم: (٥٠٤٧). ولفظه: «أن فاطمة عليها السلام أتت النَّبِيَّ ﷺ تسأله خادمًا، فقال: ألا أخبرك ما هو خير لك منه؟ تسبّحين الله عند منامك ثلاثًا وثلاثين، وتحمدين الله ثلاثًا وثلاثين، وتكبرين الله أربعًا وثلاثين - ثم قال سفيان: إحداهن أربع وثلاثون -، فما تركتها بعد. قيل: ولا ليلة صفين، قال: ولا ليلة صفين».

ومسلم: في الدعوات عن زهير بن حرب^(١).

والنسائي عن: قتيبة.

ثلاثتهم عن سُفيان، عن عُبيد الله بن أبي يزيد، عن مجاهد، عن ابن أبي ليلى^(٢).

وأخرجه مسلم أيضًا في: الدعوات عن عُبيد بن يَعِيش، ومحمد بن عبد الله بن نُمَيْر، كلاهما عن عبد الله بن نُمَيْر، عن عبد الملك بن أبي سليمان، عن عطاء، عن مجاهد به^(٣).

وأخرجه أبو داود أيضًا: في الأدب عن عَبَّاس العنبري، عن عبد الملك بن عمرو، عن عبد العزيز بن محمد^(٤).

(١) في كتاب الذكر والدعاء والتوبة والاستغفار، باب التَّسْبِيح أول النهار وعند النوم، برقم: (٢٧٢٧).

(٢) هو عند النسائي في السَّنن الكبرى، في كتاب عمل اليوم والليلة: التسبيح والتحميد والتكبير عند النَّوم، برقم (١٠٦٥٠). ولفظه: «أَنَّ فَاطِمَةَ ابْنَةَ النَّبِيِّ ﷺ أَتَتْ النَّبِيَّ ﷺ تَسْتَخْدِمُهُ خَادِمًا، فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ: أَلَا أَدُلُّكَ عَلَى مَا هُوَ خَيْرُ لَكَ مِنْهُ؟ قَالَتْ: وَمَا هُوَ؟ قَالَ: تُسَبِّحِينَ اللَّهَ عِنْدَ مَنَامِكَ ثَلَاثًا وَثَلَاثِينَ، وَتُكَبِّرِينَ ثَلَاثًا وَثَلَاثِينَ، وَتُحَمِّدِينَ أَرْبَعًا وَثَلَاثِينَ - قَالَ سُفْيَانُ: لَا أَدْرِي أَيُّهَا أَرْبَع وَثَلَاثُونَ -، قَالَ عَلِيٌّ: فَمَا تَرَكْتُهَا مِنْذُ سَمِعْتُهَا مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ. قِيلَ: وَلَا لَيْلَةَ صَفِين، قَالَ: وَلَا لَيْلَةَ صَفِين».

(٣) في كتاب الذكر والدعاء والتوبة والاستغفار، باب التَّسْبِيح أول النهار وعند النوم، برقم: (٢٧٢٧).

(٤) في كتاب الأدب، باب في التسبيح عند النَّوم، برقم: (٥٠٦٤). ولفظه: «قال عليٌّ: فَمَا تَرَكْتُهَا مِنْذُ سَمِعْتُهَا مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ إِلَّا لَيْلَةَ صَفِين، فَإِنِّي ذَكَرْتُهَا مِنْ آخِرِ اللَّيْلِ فَقُلْتُهَا». وَضَعَفَهُ الْأَلْبَانِيُّ فِي ضَعِيفِ سَنَنِ أَبِي دَاوُدَ.

والنَّسائي: عن ابن السَّرح، عن ابن وهب، عن عمر بن مالك
المعافريّ وحيوة بن شريح.

ثلاثتهم عن يزيد بن الهاد، عن محمّد بن كعب القرظي، عن
شَبَّث بن ربعي، عن عليّ به^(١).

وأخرجه أبو داود أيضًا في الخراج: عن يحيى بن خلف، عن
عبد الأعلى^(٢). وعن مؤمّل بن هشام، عن ابن عليّة.

(١) هو عند النَّسائي في السنن الكبرى، في كتاب عمل اليوم والليلة: ثواب ذلك،
برقم (١٠٦٥٢). ولفظه: «قَدِمَ على رسولِ الله ﷺ سبيّ، فقال عليّ لفاطمة:
ايّ أباك فسليه خادمًا تتقي بها العمل. فأنت أباه حين أمست، فقال لها:
ما لك يا بنية؟ قالت: لا شيء، جئتُ أسلّم عليك، واستحييتُ أن تسأل شيئًا،
حتى إذا كانت القابلة، قال: ايّ أباك فسليه خادمًا تتقي بها العمل. فخرجت
حتى إذا جاءته قال: ما لك يا بنية؟ قالت: لا شيء يا أبتاه، جئتُ لأنظر كيف
أمسيت، واستحييتُ أن تسأله شيئًا، حتى إذا كانت الليلة الثالثة، قال لها
علي: امشي. فخرجًا جميعًا حتى أتيا رسول الله ﷺ، فقال: ما أتى بكما؟
فقال له عليّ: أي رسول الله شقّ علينا العمل، فأردنا أن تُعطينا خادمًا نتقي
بها العمل. قال رسول الله ﷺ: هل أدلكما على خيرٍ لكما من حُمر النّعم،
فقال عليّ: نعم يا رسول الله صلى الله عليك، قال: تكبيراتٌ وتسبيحاتٌ
وتحميداتٌ مائة، حين تريدان تنامان، فتبيتان على ألفِ حسنة، ومثلها حين
تُصبحان. قال عليّ: فما فاتني منذُ سمعتها من رسولِ الله ﷺ، إلا ليلةً
صفين، فإني أنسيتها حتى ذكرتها من آخر الليل».

(٢) في كتاب الخراج، باب في بيان مواضع قسم الخمس وسهم ذي القربى،
برقم: (٢٩٨٨). ولفظه: «عن ابنِ أعبد قال: قال لي عليّ رضي الله عنه:
ألا أُحدّثك عني وعن فاطمة بنت رسول الله ﷺ، وكانت من أحبِّ أهله إليه؟
قلت: بلى. قال: إنها جرّت بالرحى حتى أثّر في يدها، واستنّقت بالقربة =

كلاهما عن سعيد الجُريريّ، عن أبي الورد بن ثمامة، عن ابن أعبَد، عن عليّ به^(١).

= حتى أثّر في نحرها، وكَنَسَت البيت حتى اغبرّت ثيابها، فأتى النَّبيُّ ﷺ خدَم، فقلت: لو أتيت أباك فسألتيه خادمًا؟ فأتته فوجدت عنده حُدَاثًا، فرجعت؛ فأتاها من الغد، فقال: «ما كان حاجتك؟» فسكتت، فقلت: أنا أحذّثك يا رسول الله، جرّت بالرحى حتى أثّرت في يدها، وحملت بالقربة حتى أثّرت في نحرها، فلما أن جاءك الخدم أمرتها أن تأتيك فتستخدمك خادمًا يقيها حرّ ما هي فيه، قال: اتّق الله يا فاطمة، وأدّي فريضة ربّك، واعملي عمل أهلك، فإذا أخذت مضجعك فسبحي ثلاثًا وثلاثين، واحمدي ثلاثًا وثلاثين، وكبّري أربعًا وثلاثين، فتلك مائة؛ فهي خير لك من خادم، قالت: رضيْتُ عن الله عز وجل وعن رسوله ﷺ. وضعّفه الألباني في ضعيف سنن أبي داود.

(١) في كتاب الأدب، باب في التسييح عند التّوم، برقم: (٥٠٦٣). ولفظه: «قال علي لابن أعبَد: ألا أحذّثك عني وعن فاطمة بنت رسول الله ﷺ وكانت أحب أهله إليه، وكانت عندي فجرّت بالرحى حتى أثّرت بيدها، واستقت بالقربة حتى أثّرت في نحرها، وقمّت البيت حتى اغبرّت ثيابها، وأوقدت القدر حتى دكنت ثيابها، وأصابها من ذلك ضرّ، فسمعنا أن رقيقًا أتى بهم إلى النَّبيِّ ﷺ، فقلت: لو أتيت أباك فسألتيه خادمًا يكفيك. فأتته، فوجدت عنده حُدَاثًا، فاستحييت فرجعت، فغدا علينا ونحن في لفاعنا، فجلس عند رأسها، فأدخلت رأسها في اللفاع حياءً من أبيها، فقال: ما كان حاجتك أمس إلى آل محمّد؟ فسكتت مرتين، فقلت: أنا والله أحذّثك يا رسول الله، إن هذه جرّت عندي بالرحى حتى أثّرت في يدها، واستقت بالقربة حتى أثّرت في نحرها، وكسحت البيت حتى اغبرّت ثيابها، وأوقدت القدر حتى دكنت ثيابها، وبلغنا أنه قد أتاك رقيقٌ أو خدَمٌ فقلت لها: سليه خادمًا... فذكر معنى حديث الحكم». وضعّفه الألباني في ضعيف سنن أبي داود.

وأخرجه الترمذي في: الدعوات^(١).

والتسائي في: عشرة النساء.

كلاهما عن أبي الخطّاب زياد بن يحيى البصريّ، عن أزهر بن سعد السّمان، عن ابنِ عون، عن ابنِ سيرين، عن عبيدة بن عمرو السّلماني، عن عليّ به^(٢).

(١) في كتاب الدعوات، باب في ما جاء في التسبيح والتكبير والتحميد عند المنام، برقم: (٣٤٠٨). ولفظه: «شكت إليّ فاطمة مجل يديها من الطّحين، فقلت: لو أتيت أباك فسألتك خادماً. فقال: ألا أدلكما على ما هو خير لكما من الخادم؟ إذا أخذتما مضجعكما، تقولان: ثلاثاً وثلاثين، وثلاثاً وثلاثين، وأربعاً وثلاثين، من تحميد وتسبيح وتكبير. وفي الحديث قصة». قال أبو عيسى: هذا حديث حسن غريب من حديث ابن عون، وقد روي هذا الحديث من غير وجه عن عليّ اهـ. وصحّحه الألباني في صحيح سنن الترمذي.

(٢) هو عند التسائي في السنن الكبرى، في كتاب عشرة النساء: الخادم للمرأة، برقم (٩١٧٢). ولفظه: «عن عليّ قال: شكت إليّ فاطمة مجل يديها من الطّحين، فقلت: لو أتيت أباك فسألتك خادماً. فأنت النبي ﷺ فلم تُصادفه فرجعت، فلما جاء أخير، فأتانا وقد أخذنا مضاجعنا، وعلينا قطيفة إذا لبسناها طولاً خرّجت منها جنوبنا، وإذا لبسناها عرضاً خرجت رؤوسنا أو أقدامنا، فقال: يا فاطمة، أخبرت أنّك جئت، فهل كان لك حاجة؟ قلت: بلى، شكت إليّ مجل يديها من الطّحين، فقلت: لو أتيت أباك فسألتك خادماً. قال: فقال: ألا أدلكما على ما هو خير لكما من الخادم؟ إذا أخذتما مضجعكما، تقولان: ثلاثاً وثلاثين، وثلاثاً وثلاثين، وأربعاً وثلاثين، من تحميد وتسبيح وتكبير».

وأخرجه النسائي أيضًا في: النِّكاح عن نصير بن الفرَج، عن أبي أسامة عن زائدة^(١).

وابن ماجه في: الزَّهد عن واصل بن عبد الأعلى، عن محمد بن فضيل.
كلاهما عن عطاء بن السَّائب، عن أبيه، عن عليّ به^(٢).

وأخرجه أحمد، عن أسود بن عامر وحسين وأبي أحمد الزَّيري.
ثلاثهم عن إسرائيل، عن أبي إسحاق، عن هُبيرة بن يريم، عن عليّ به^(٣).

(١) في كتاب النِّكاح، باب جهاز الرِّجل ابنته، برقم (٣٣٨٤). ولفظه: «جَهَّز رسول الله ﷺ فاطمة في خميلٍ وقربةٍ ووسادةٍ حشوها إذخرًا». وضعفه الألباني في ضعيف سنن النسائي.

(٢) في كتاب الزَّهد، باب ضجاع آل محمد ﷺ، برقم: (٤١٥٢). ولفظه: «أنَّ رسول الله ﷺ أتى عليًّا وفاطمة، وهما في خميلٍ لهما - والخميلُ: القُطيفة البيضاء من الصُّوف - قد كان رسول الله ﷺ جَهَّزهما بها، ووسادةٍ محشوةٍ إذخرًا، وقربةٍ». وصحَّحه الألباني في صحيح سنن ابن ماجه.

(٣) في كتاب مسند العشرة المبشرين بالجنة، باب مسند علي بن أبي طالب، برقم: (١٢٥٣). ولفظه: «عن علي رضي الله عنه قال: قلتُ لفاطمة: لو أتيت النَّبيَّ ﷺ فسألتيه خادمًا، فقد أجهدك الطَّحنُ والعمل - قال حسين: إنه قد جهدك الطحن والعمل، وكذلك قال أبو أحمد - قالت: فانطلق معي. قال: فانطلقتُ معها، فسألناه، فقال النَّبيُّ ﷺ: ألا أدلكُما على ما هو خير لكما من ذلك؟ إذا أويتُما إلى فراشكما، فسبَّحَا الله ثلاثًا وثلاثين، واحمدا ثلاثًا وثلاثين، وكبرَاهُ أربعًا وثلاثين، فتلك مائة على اللسان، وألف في الميزان. فقال علي رضي الله عنه: ما تركتها بعد ما سمعتها من النَّبيِّ ﷺ، فقال رجل: ولا ليلة صفين، قال: ولا ليلة صفين». وصحَّحه شعيب الأرناؤوط.

وأخرجه الطبريُّ في: «تهذيب الآثار»، من طريق القاسم مولى معاوية عن علي به. ومن طريق أبي أمامة، عن عليّ. ومن طريق عمارة ابن عبد، عن علي. ومن طريق محمّد ابن الحنفية، عن علي. ومن طريق أبي مريم، عن عليّ.

وأخرجه مطين في: «مسند علي»، من طريق هانئ بن هانئ، عن عليّ^(١).

وممّن أخرجه أيضًا: ابن حبان في «صحيحه»^(٢)، وجعفر الفريابي في «الذكر»^(٣)، ويوسف القاضي في «الذكر»^(٤)، والدارقطني في «العلل»^(٥)،

(١) انظر: فتح الباري لابن حجر (١١/١٢٢).

(٢) في كتاب الزينة والتطبيب، باب آداب النوم: ذكر ما يقول المرء إذا أتى مضجعه من التسييح والتكبير والتحميد، برقم: (٥٥٢٤). ولفظه: «أَنْ فَاطِمَةُ أَنْتِ النَّبِيُّ ﷺ تَشْكُو إِلَيْهِ أَثَرَ الرَّحَى، وَبَلَّغَهَا أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ أَتَى بِسَبِيٍّ، فَأَتَتْ النَّبِيَّ ﷺ تَسْأَلُهُ خَادِمًا، فَلَمْ تَلْقَهُ وَلَقِيتِ عَائِشَةَ، فَحَدَّثَتْهَا الْحَدِيثَ، فَلَمَّا جَاءَ النَّبِيُّ ﷺ أَخْبَرَتْهُ بِذَلِكَ، فَأَتَانَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَقَدْ أَخَذْنَا مَضَاجِعَنَا، فَذَهَبْنَا لِنَقُومَ فَقَالَ: مَكَانَكُمَا، وَقَعْدَ بَيْنَنَا حَتَّى وَجَدْتُ بَرْدَ قَدَمِهِ عَلَى صَدْرِي، فَقَالَ: أَدَلَّكُمَا عَلَى خَيْرٍ مِمَّا سَأَلْتُمَانِي؟ تَكْبِيرَانِ أَرْبَعًا وَثَلَاثِينَ، وَتَسْبِيحَانِ ثَلَاثًا وَثَلَاثِينَ، وَتَحْمَدَانِ ثَلَاثًا وَثَلَاثِينَ، إِذَا أَخَذْتُمَا مَضَاجِعَكُمَا فَإِنَّهُ خَيْرٌ لَكُمَا مِنْ خَادِمٍ».

(٣) انظر: فتح الباري لابن حجر (١١/١٢٢).

(٤) انظر: فتح الباري لابن حجر (١١/١٢٣).

(٥) العلل الواردة في الأحاديث النبوية، للدارقطني: (٣/٢٨٣). ولفظه: «قَدِمَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ خَدَمٌ، فَأَمَرَتْ فَاطِمَةُ أَنْ تَأْتِيَهُ فَتَسْأَلَهُ خَادِمًا، فَاَنْطَلَقَتْ حَتَّى أَنْتَ مَنْزَلَ النَّبِيِّ ﷺ فَلَمْ تَوَافِقْهُ، فَدَخَلَ النَّبِيُّ ﷺ، فَقَالَتْ لَهُ أَمَّ سَلَمَةَ: =

والبيهقي^(١). والبخاري^(٢).

ورود أيضًا من حديث أبي هريرة، أخرجه مسلم^(٣).

= إِنَّ ابْنَتِي فَاطِمَةَ جَاءَتْكَ تَلْتَمِسُكَ. فخرج حتى أتى منزلَ فاطمة، فاستأذنَ وقد دخلت هي وعليَّ في اللحاف، فلما استأذن هَمًّا أن يلبسها، فقال: مكانكما، فقال: يا بُنَيَّةُ أخبرت أنك جئت تطلبيني، ما جاء بك؟ قالت: بلغني أنه قدِمَ عليك خدَمٌ، فأحببت أن تعطيني خادِمًا يكفيني العجين والخبز، فإنه قد شقَّ عليّ. فقال: ما جئت تطلبيني أحبُّ إليك، أو ما هو خيرٌ منه؟ فَعَمَزْتُهَا، قولِي: ما هو خيرٌ منه؟ فقالت: ما هو خيرٌ منه أحبُّ إليّ. قال: فإذا كنتما على مثل حالكما الذي أنتما عليه الآن، فسَبِّحي ثلاثًا وثلاثين، واحمدي ثلاثًا وثلاثين، وكَبِّري أربعًا وثلاثين. - قال عطاء: وأنا شاكُّ أيهما أربع وثلاثين، غير أنني أظنُّه التكبير - قال عليٌّ: فما تركته منذ سمعته من النَّبِيِّ ﷺ. قلت: ولا ليلةَ صفيين؟ قال: ولا ليلةَ صفيين.

- (١) في السَّنَنِ الكُبْرَى، كتاب القسم والنَّشُوز، باب ما يستحبُّ لها رِعايةٌ لحقِّ زوجها وإن لم يلزمها شرعًا، باب خدمة المرأة، (٢٩٣/٧). ولفظه: «شَكَتْ فَاطِمَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا ما تَلَقَى من أَثَرِ الرَّحَى في يَدِهَا، قال: فَذَهَبَتْ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ تَسْأَلُهُ خَادِمًا فَلَمْ تَرَهُ، قال: فَذَكَرْتُ ذَلِكَ لِعَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا، فَلَمَّا جَاءَ ذَكَرْتُ لَهُ، قال [أي علي]: فَجَاءَنَا وَقَدْ أَخَذْنَا مِضْجَعَنَا، فَذَهَبْتُ أَقُومُ فَقَالَ: مَكَانَكَ، ثُمَّ جَلَسَ بَيْنَنَا حَتَّى وَجَدْتُ بَرْدَ قَدَمَيْهِ عَلَى صَدْرِي، فَقَالَ: أَلَا أَدُلُّكُمَا عَلَى مَا هُوَ خَيْرٌ لَكُمَا مِنْ خَادِمٍ؟ إِذَا أَخَذْتُمَا مِضْجَعَكُمَا فَسَبِّحَا ثَلَاثًا وَثَلَاثِينَ، وَاحْمَدَا ثَلَاثًا وَثَلَاثِينَ وَكَبِّرَا أَرْبَعًا وَثَلَاثِينَ، فَهُوَ خَيْرٌ لَكُمَا مِنْ خَادِمٍ».
- (٢) في مسنده: (٢١٧/٢) عن علي بن أبي طالب. ولفظه: «أَتَانَا النَّبِيُّ ﷺ فَقَالَ لَنَا: أَلَا أَعْلَمُكُمَا شَيْئًا تَقُولَانِهِ عِنْدَ مَنَاكِمَا؟ قُلْنَا: بَلَى يَا رَسُولَ اللَّهِ، قال: تُسَبِّحَانِ اللَّهَ ثَلَاثًا وَثَلَاثِينَ، وَتَحْمَدَانِ ثَلَاثًا وَثَلَاثِينَ، وَتَكْبِرَانِ أَرْبَعًا وَثَلَاثِينَ، فَإِنَّهُ تَكْتُبُ لَكُم بِهَا أَلْفَ حَسَنَةٍ».

(٣) في كتاب الذِّكْرِ والدَّعَاءِ والتَّوْبَةِ والاستِغْفَار، باب ما يقول عند النوم وأخذ =

ومن حديث عبد الله بن عمرو بن العاص، أخرجه الطبري في «تهذيب الآثار»^(١).

وأصله في «سنن أبي داود» من حديث أمّ الحكم وضباعة بنت الزبير، أخرجه أبو داود^(٢).

ومن حديث أمّ سلمة، أخرجه الطبري في «تهذيبه»^(٣).

= المضجع، برقم: (٢٧١٣). ولفظه: «أت فاطمة النبي ﷺ تسأله خادمًا، فقال لها: قولي اللهم رب السموات السبع. بمثل حديث سهيل عن أبيه».

(١) انظر: فتح الباري لابن حجر (١١/١٢١).

(٢) في كتاب الأدب، باب في التسبيح عند النوم، برقم: (٥٠٦٦) عن ابنة الزبير بن عبد المطلب - أمّ الحكم أو ضباعة - . ولفظه: «أصاب رسول الله ﷺ سببًا، فذهبت أنا وأختي فاطمة بنت النبي ﷺ، إلى النبي ﷺ فشكونا إليه ما نحن فيه، وسألناه أن يأمر لنا بشيء من السببي، فقال رسول الله ﷺ: سبقكنّ يتامى بدرٍ، ثم ذكر قصّة التسبيح، قال: على إثر كل صلاة، لم يذكر النوم». وفي كتاب الخراج، باب في بيان مواضع قسم الخمس وسهم ذي القربى، برقم: (٢٩٨٧) عن بنت الزبير - أمّ الحكم أو ضباعة - . ولفظه: «عن أمّ الحكم أو ضباعة ابنتي الزبير بن عبد المطلب، حدثته عن إحداهما أنها قالت: أصاب رسول الله ﷺ سببًا، فذهبت أنا وأختي فاطمة بنت رسول الله ﷺ، فشكونا إليه ما نحن فيه، وسألناه أن يأمر لنا بشيء من السببي، فقال رسول الله ﷺ: سبقكنّ يتامى بدرٍ، لكن سادكنّ على ما هو خير لكنّ من ذلك، تكبرن الله على إثر كل صلاة ثلاثًا وثلاثين تكبيرة، وثلاثًا وثلاثين تسبيحة، وثلاثًا وثلاثين تحميدة، ولا إله إلا الله وحده لا شريك له، له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير، قال عياش: وهما ابنتا عمّ النبي ﷺ». وصححه الألباني في صحيح سنن أبي داود.

(٣) انظر: فتح الباري لابن حجر (١١/١٢٠).

ومن مرسل عليّ بن الحسين^(١)، ومن مرسل عُروة، أخرجهما جعفر في «الذكر»^(٢).



(١) انظر: فتح الباري لابن حجر (١١/١٢١)، وأخرجه عبد الرزاق في مصنفه، برقم: (١٩٨٢٨). ولفظه: «أنّ فاطمة بنت رسول الله ﷺ، أتته تسأله خادمًا من سبي أبي به، وفي يدها أثر قطب الرّحى من كثرة الطّحن، فقال لها: سأخبرك بخير من ذلك، إذا أويت إلى فراشك، فسبّحي الله ثلاثًا وثلاثين، واحمدي الله ثلاثًا وثلاثين، وكبّري الله ثلاثًا وثلاثين، وقولي: لا إله إلا الله، تتمّين بها المائة، فرجعت بذلك، ولم يخدمها شيئًا. قال معمر: وسمعت مكحولًا، يحدث نحوه، وزاد قال: قال علي: ما تركتهنّ منذ أمر رسول الله ﷺ فاطمة بهنّ، ولا ليلة الهرير بصفّين».

(٢) انظر: فتح الباري لابن حجر (١١/١٢٣).

ذكر الأحاديث الواردة في تزويج فاطمة رضي الله عنها

قال ابن منده في «المعرفة»: «تزوّج عليّ فاطمة بالمدينة بعد سنة من الهجرة، وبنى بها^(١) بعد ذلك بنحو من سنة، وولدت له: حسنًا وحسينًا ومحسنًا وأمّ كلثوم الكبرى وزينب الكبرى»^(٢).

(١) قوله: «بنى بها»، أي حملها إلى بيته ودخل بها، وكلام العرب في ذلك: بنى عليها يعني بناءً، أي: ضرب عليها قُبّة، أي: خيمة لَزَقَها وحَمَلِها إليه، ثم صار عبارة عن الزّفاف - بنى عليها قُبّةً أو لا - . انظر: طلبه الطلبة في الاصطلاحات الفقهية للنسفي ص ١١٧.

(٢) لا نجد لـ «محسن» ذكرًا كثيرًا في كتب السّير والتراجم، إلا ضمن أولاد السيّد فاطمة، وورد ذكره في الحديث الذي رواه هاني بن هاني عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه قال: «لَمَّا وُلِدَ الحَسَنُ سَمَّيْتُهُ حَرْبًا، فجاء رسول الله ﷺ فقال: أروني ابني ما سَمَّيْتُمُوهُ؟ قال: قلتُ: حَرْبًا، قال: بل هو حَسَنٌ. فلما وُلِدَ الحُسَيْنُ سَمَّيْتُهُ حَرْبًا، فجاء رسول الله ﷺ فقال: أروني ابني ما سَمَّيْتُمُوهُ؟ قال: قلتُ: حَرْبًا، قال: بل هو حُسَيْنٌ. فلما وُلِدَ الثَّالِثُ سَمَّيْتُهُ حَرْبًا، فجاء النَّبِيُّ ﷺ فقال: أروني ابني ما سَمَّيْتُمُوهُ؟ قلتُ: حَرْبًا، قال: بل هو مُحَسِّنٌ. ثم قال: سميتهم بأسماء ولد هارون: شَبْرٌ وشَبِيرٌ ومُشَبَّرٌ». أخرجه أحمد في مسنده: (٧٦٩) و(٩٥٣)، وابن حبان في صحيحه (٦٩٥٨)، والحاكم في مستدركه: (١٦٥/٣) وصحّحه، وقال ابن حجر في =

وفي «الطبقات» لابن سعد بسندٍ مرسل: «تزوج عليٌّ فاطمةً في رجب بعد مقدّم النبي ﷺ المدينة بخمسة أشهر، وبنى بها بعد مرجعه من بدر، وفاطمةٌ يومَ بنى بها عليٌّ بنتَ ثمان عشرة سنة»^(١).
وقال غيره: «تزوجها عليٌّ بعد وقعة أحد، وسنها يومئذٍ خمس عشرة سنة ونصف»^(٢).

= الإصابة (٢٤٣/٦): إسناده صحيح. وصحّحه أحمد شاكر، وحسنه شعيب الأرناؤوط (١٥٩/٢). ومُحَسَّن: بضم الميم وكسر السين المشددة، قال في «اللسان» (٣٩٣/٤): شَبَّرَ وشَبِيرٌ ومشَبَّرٌ معناها: حَسَنَ وحُسِينٌ ومَحَسَّنٌ، وقد ذكر المؤرخون أنَّ محسّناً مات صغيراً. البداية والنهاية (٣٣٢/٧)، التبيين في أنساب القرشيين لابن قدامة المقدسي ص ١٣٣، الإصابة في تمييز الصحابة (٢٤٣/٦)، ويتبيّن لنا من هذه الرواية الصحيحة أنَّ محسّناً وُلد في عهد النبي ﷺ، وهذا يُبطل مزاعم الجفاة في رواياتهم الكاذبة، الذين يزعمون أنَّ عمر بن الخطاب كان سبياً في إسقاطه عندما كان جنيماً!

(١) طبقات ابن سعد: (٢٢/٨)، حلية الأولياء (٣٩/٢، ٤٣)، سير أعلام النبلاء (١١٩/٢)، وقال ابن كثير في البداية والنهاية (٣٣٢/٧): «أول زوجة تزوجها علي رضي الله عنه فاطمة بنت رسول الله ﷺ، بنى بها بعد وقعة بدر، فولدت له: الحسن وحسيناً - ويقال: ومحسّناً، ومات وهو صغير -، وولدت له: زينب الكبرى، وأم كلثوم - وهذه تزوج بها عمر بن الخطاب كما تقدّم -، ولم يتزوج عليٌّ على فاطمة حتى توفيت بعد رسول الله ﷺ بستة أشهر، فلما ماتت تزوج بعدها بزوجاتٍ كثيرة، منهن من توفيت في حياته، ومنهن من طلقها وتوفي عن أربع».

(٢) حكاة ابن عبد البرّ في الاستيعاب (١٨٩٣/٤)، سير أعلام النبلاء (١١٩/٢)، فتح الباري (١٩٩/٦)، وبدر الدين العيني: عمدة القاري (١٧٤/٣). وقال الحافظ ابن حجر في الفتح (١٩٩/٦): «... واختُلف في وقت دخول عليٍّ بفاطمة، وهذا الحديث يُشعر بأنه كان عقب وقعة بدر، ولعله كان =

أخرج البيهقي في الدلائل عن عليّ قال: «خُطبت فاطمة إلى رسول الله ﷺ، فقالت لي مولاة لي: هل علمت أن فاطمة قد خطبت إلى رسول الله ﷺ؟ قلت: لا، قالت: فقد خُطبت، فما يمنعك أن تأتي رسول الله ﷺ فيزوجك؟ فقلت: أوعندي شيء أتزوج به! فقالت: إنك إن جئت رسول الله ﷺ زوّجك. فوالله ما زالت ترجّيني حتى دخلت على رسول الله ﷺ، وكان لرسول الله ﷺ جلاله وهيبه، فلما قعدت بين يديه، أفحمت! فوالله ما استطعت أن أتكلّم، فقال رسول الله ﷺ: ما جاء بك؟ ألك حاجة؟ فسكت! فقال: لعلك جئت تخطب فاطمة! فقلت: نعم، فقال: وهل عندك من شيء تستحلّها به؟ فقلت: لا والله يا رسول الله! فقال: ما فعَلْتَ درعٌ سلّحتكها؟ فوالذي نفسُ عليّ بيده إنها لحطميّةٌ [ما ثمنها أربعة دراهم، فقلت: عندي]^(١)، فقال: قد زوّجتك، فابعث بها تستحلّها بها، فإن كانت لصادق فاطمة بنت رسول الله ﷺ»^(٢).

= في شوال سنة اثنتين، فإنّ وقعة بدر كانت في رمضان منها، وقيل: تزوّجها في السنّة الأولى، ولعل قائل ذلك أراد العقد. ونقل ابن الجوزي أنه كان في صفر سنة اثنتين، وقيل: في رجب، وقيل: في ذي الحجة. قلت: وهذا الأخير يشبه أن يحمل على شهر الدّخول بها، وقيل: تأخّر دخوله بها إلى سنة ثلاث، فدخل بها بعد وقعة أحد. حكاه ابن عبد البر.

(١) سقط من النسخة الهنديّة.

(٢) أخرجه البيهقي في «دلائل النبوة» بسنده إلى علي بن أبي طالب: (٣/١٦٠). «الحطميّة»: دروعٌ تُنسب إلى رجلٍ كان يعملها، وسمّيت بذلك لأنها تحطّم السيوف، أي: تكسرها، وقيل: هي العريضة الثّقيلة، وقيل: هي منسوبة إلى بطن من عبد القيس يقال لهم: حطمة بن محارب، كانوا يعملون الدروع. انظر: لسان العرب: (١٢/١٤٠).

وأخرج البزار بسند حسن عن بُريدة قال: «قال نفرٌ لعلي رضي الله عنه: لو خطبت فاطمة بنت رسول الله ﷺ. فأتى النَّبِيَّ ﷺ فقال: ما حاجتك يا علي؟ قال: ذكرتُ فاطمة بنت رسول الله ﷺ. قال: مرحبًا وأهلاً. لم يزدْهُ عليهما، فخرج علي رضي الله عنه إلى أولئك الرَّهْطِ وهم ينتظرون، قالوا: ما وراءك؟ قال: ما أدري غير أنه قال لي: مرحبًا وأهلاً، قالوا: يكفيك من رسول الله ﷺ، أعطاك الأهلَ وأعطاك المرحَبَ، قال: فلمَّا كان بعد ما زوَّجه، قال: يا علي إنه لا بدَّ للعروس من وليمةٍ! فقال سعدٌ: عندي كبشٌ. وجمع له رهْطٌ من الأنصار أصعًا من ذُرَّةٍ، فلما كان ليلة البناء قال: يا علي لا تُحدِث شيئًا حتى تلقاني. فدعا النَّبِيَّ ﷺ بماءٍ فتوضأ منه ثم أفرغهُ على علي رضي الله عنه ثم قال: اللَّهُمَّ بارك فيهما، وبارك لهما في نسلِهما»^(١).

وأخرج أبو داود من طريق عكرمة عن ابن عباس قال: «لما تزوج

(١) أخرجه البزار في مسنده بسنده إلى بريدة: (١٤٥/٢). وأخرجه البيهقي في السنن الكبرى (٧٢/٦)، ولفظه: «... فقال: اللَّهُمَّ بارك فيهما، وبارك عليهما، وبارك لهما في نسلِهما». وحسنه ابن حجر في مختصر البزار (٣٤٦/٢). وفي رواية عند الدّولابي في الذّرية الطاهرة، برقم: (٩٤): «قال رسول الله ﷺ - ليلة بنى عليّ فاطمة - لا تحدث شيئًا حتى تلقاني، فدعا بماء فتوضأ منه، ثم أفرغه عليهما، وقال: اللَّهُمَّ بارك فيهما، وبارك عليهما، وبارك لهما في نسلِهما». قال ابن حجر في «الإصابة في تمييز الصّحابة» (٥٦/٨): سندها جيّد. والذي جمعه الأنصار لهذه الوليمة أصعًا - جمع صاع - من ذرة، كما في رواية البيهقي السابقة في السنن الكبرى. «الرّهط»: الجماعة من الرّجال دون العشرة.

عليّ فاطمة قال له رسول الله ﷺ: أعطها شيئاً، قال: ما عندي شيء، قال: أين درعك الحطمية؟^(١).

وأخرجه ابن سعد عن عكرمة مرسلًا وزاد: «فأصدقها إياها، وكان ثمنها أربعمائة درهم»^(٢)!

وأخرج ابن سعد عن علباء بن أحمر اليشكري: «أن علياً تزوّج فاطمة، فباع بعيراً له بثمانين وأربع مائة درهم، فقال النبي ﷺ: اجعلوا ثلثين في الطيب، وثلثاً في الثياب»^(٣).

وأخرج عن حجر بن عنبس - وكان أدرك الجاهلية - قال: «خطب أبو بكر وعمر فاطمة، فقال النبي ﷺ: هي لك يا عليّ، لست بدجال»

(١) أخرجه أبو داود في سننه: (٢١٢٥)، والنسائي في سننه: (٣٣٧٦). بلفظ: «عن ابن عباس أن علياً قال: تزوّجت فاطمة رضي الله عنها فقلت: يا رسول الله ابن بي، قال: أعطها شيئاً. قلت: ما عندي من شيء! قال: فأين درعك الحطمية؟ قلت: هي عندي. قال: فأعطاها إياه». وقال الألباني في صحيح سنن أبي داود: حسن صحيح.

(٢) طبقات ابن سعد: (٢٠/٨)، إلا أن الذي أورده ابن سعد عن عكرمة بأن ثمن الدرّ كان أربعة دراهم! وأخرج البيهقي بسنده إلى عليّ، أن النبي ﷺ قال له: فما فعلت بالدرع التي كنت سلحتكها؟ قال علي: والله إنها لدرع حطمية ما ثمنها إلا أربعمائة درهم، قال: اذهب فقد زوّجتكها وابعث بها إليها فاستحلّها به. ثم علّق البيهقي: بعد إيراد هذا الحديث: «كذا في كتابي: أربعمائة درهم، ورواه يونس بن بكير عن ابن إسحاق فقال: أربعة دراهم». السنن الكبرى (٢٣٤/٧)، وللشيخ صبغة الله المدراسي الهندي رسالة نفيسة مخطوطة بعنوان: «رسالة في صداق سيّدتنا فاطمة الزهراء». ستطبع قريباً بإذن الله، بتحقيق شقيقي الشيخ عبد الله الحسني.

(٣) المصدر السابق: (٢١/٨).

يعني لستُ بكذابٍ، وذلك أنه كان قد وَعَدَ عليًا بها، قبل أن يخطب إليه أبو بكرٍ وعمر^(١).

وأخرج عن عطاء قال: «خطب عليٌّ فاطمةً، فقال لها رسول الله ﷺ: إِنَّ عَلِيًّا يَذْكُرُكَ، فسَكَتَتْ، فزَوَّجَهَا»^(٢).

وأخرج عن عكرمة قال: «لما زَوَّج رسول الله ﷺ عليًا فاطمة كان فيما جُهِزَتْ به سرير مشروط، ووسادة من آدم، وقربة. وقال لعليٍّ: إذا أتيت بها فلا تقربنَّها حتى آتيك. وكانت اليهودُ يؤخِّرون الرَّجل عن امرأته. فلما أتى بها قعدا حينًا في ناحية البيت. ثمَّ جاء رسول الله ﷺ فدعا بماءٍ فأتى به، فمَجَّ فيه ومَسَّه بيده، ثمَّ دعا عليًا فنضح من ذلك الماءِ على كَفِّهِ [كَتِفِهِ] وصدْرِهِ وذِرَاعَيْهِ، ثمَّ دعا فاطمة، فأقبلتْ تَعْتُرُ في ثوبها حياءً من رسول الله ﷺ! ثمَّ فعل

(١) المصدر السابق: (١٩/٨) وصَحَّحه الألباني في الصحيحة: (٣١٨/١). قال البزار: «ومعنى قوله ﷺ: هي لك لستُ بدجالٍ. يدلُّ على أنه كان قد وَعَدَهُ، فقال: إِنِّي لا أخلف الوعد» كشف الأستار (١٥١/٢)، وقول ابن سعد: «ذلك أنه كان قد وَعَدَ عليًا بها، قبل أن يخطب إليه أبو بكرٍ وعمر» يؤيده ما رواه الخطابي بسنده في غريب الحديث (٦٢٦/١): «أنَّ أبا بكرٍ خطب فاطمة إلى النَّبِيِّ ﷺ، فقال النَّبِيُّ ﷺ: «إني قد وعدتها لعلي، ولستُ بدجال» يفسر سبب ردِّ النَّبِيِّ ﷺ خطبة أبي بكرٍ وعمر لفاطمة - برفقٍ ولطفٍ -! لا كما جعلها أهل الجفاء منقصةً للشَّيْخين، بيد أنَّهم لم يجعلوها - في الوقت ذاته - زواج ذي النورين عثمان من ابنتي رسول الله ﷺ فضيلةً! ولا زواج عمر بن الخطاب من أمِّ كلثوم بنت عليٍّ وفاطمة شرفًا له!!!

(٢) المصدر السابق: (٢٠/٨).

بها مثلَ ذلك، ثمَّ قال لها: يا فاطمة، إنِّي ما آليتُ أن أنكحتكِ خيرَ أهلي»^(١).

وأخرج نحوه موصولاً من طريق سعيد بن المسيَّب عن أمِّ أيمن^(٢).
وأخرج ابن ماجه عن عليٍّ قال: «لقد أهديتُ ابنةَ رسول الله ﷺ إليَّ، فما كان فراشنا ليلةَ أهديتُ إلا مَسَكَ كبشٍ»^(٣).

وأخرجه ابن سعد بلفظ: «لقد تزوَّجتُ فاطمة، وما لي ولها فراشٌ غير جلدِ كبشٍ، ننامُ عليه بالليل، ونعلفُ عليه النَّاضِح بالنَّهار، وما لي ولها خادمٌ غيرها»^(٤).

(١) المصدر السابق: (٢٢/٨). «مَجَّ»: المَجَّ إخراج الماء من الفم. «نَضَحَ»: النَّضَح هو الرشُّ بالماء.

(٢) المصدر السابق: (٢٣/٨). ولفظه: عن سعيد بن المسيَّب عن أمِّ أيمن قالت: «زَوَّج رسول الله ﷺ ابنته فاطمة من علي بن أبي طالب، وأمره أن لا يدخل على فاطمة حتى يجيئه، وكانت اليهود يؤخرون الرجل عن أهله، فجاء رسول الله حتى وَقَفَ بالباب وسلَّم، فاستأذن فأذن له، فقال: أئنم أخي؟ فقالت أمُّ أيمن: بأبي أنت وأمي يا رسول الله من أخوك؟ قال: علي بن أبي طالب. قالت: وكيف يكون أخاك وقد زوَّجته ابنتك؟ قال: هو ذاك يا أمَّ أيمن. فدعا بماءٍ في إناءٍ فغسل فيه يديه، ثم دعا عليًّا، فجلس بين يديه؛ فنضح على صدره من ذلك الماء وبين كتفيه، ثم دعا فاطمة فجاءت بغير خمارٍ تعرَّض في ثوبها، ثم نضح عليها من ذلك الماء، ثمَّ قال: والله ما ألوثُ أن زَوَّجتكِ خير أهلي. وقالت أمُّ أيمن: وليت جهازها فكان فيما جهزتها به: مرفقة من آدم حشوها ليفٌ، وبطحاء مفروشٌ في بيتها».

(٣) أخرجه ابن ماجه في سننه: (٤١٥٤). قال الألباني في ضعيف سنن ابن ماجه: ضعيف. «مَسَكَ كبشٍ»: أي جلد كبش.

(٤) طبقات ابن سعد: (٢٢/٨). «النَّاضِح»: ما يُسْتَقَى عليه من الإبل.

وأخرج البزار عن جابر قال: «حضرنا عرس عليّ وفاطمة، فما رأينا عرسًا كان أحسن منه، حشونا الفراش بالليّف، وأتينا بتمرٍ وزبيب، فأكلنا، وكان فراشها ليلة عرسها إهابٌ كبشٍ»^(١).

وأخرج ابنُ سعد عن أسماء^(٢) قالت: «جهّزت فاطمة إلى عليّ، وما كان حشو فراشهما ووسائدهما إلا الليّف، ولقد أولم عليّ على فاطمة، فما كانت وليمةً في ذلك الزّمان أفضلَ من وليمته؛ رهن درعه عند يهوديّ بشطرٍ شعيرٍ»^(٣).

وأخرج عن رجلٍ أخواله الأنصار قال: «أخبرتني جدّتي أنّها كانت مع النّسوة اللاتي أهدين فاطمة إلى عليّ، قالت: أهديت في بُردين، عليهما دُمْلُوجَان من فضة مصقّران بزعفران، فدخلنا بيت عليّ فإذا إهابٌ شاةٍ، ووسادةٌ فيها ليفٌ، وقربةٌ، ومنخلٌ، ومنشفةٌ، وقدحٌ»^(٤).

(١) أخرجه البزار كما في كشف الأستار (١٥٣/٢) برقم: (١٤٠٨)، وقال: «لا نعلم رواه هكذا إلا عبد الله، ولم يكن بالحافظ، ولم يُتابع عليه، وعنده أحاديث يتفرّد بها»، وقال الهيثمي في «مجمع الزوائد» (٢٠٩/٩): «وفيه عبد الله بن ميمون القدّاح وهو ضعيف»، وقال الألباني في ضعيف الترغيب والترهيب، برقم (١٢٧٢): «ضعيفٌ جدًّا موقوفٌ». «إهاب»: كل جلدٍ عند العرب يُسمى إهابًا، وجمعه: أهَب وأُهَب.

(٢) هي أسماء بنتُ عميس. قال ابن حجرٍ في المطالب العالية (٢٤٠/٨): «لكن أسماء بنت عميس كانت في هذا الوقت بأرض الحبشة مع زوجها جعفر! لا خلاف في ذلك، فلعل ذلك كان لأختها سلمى بنت عميس، وهي امرأة حمزة بن عبد المطلب».

(٣) طبقات ابن سعد: (٢٣/٨).

(٤) المصدر السابق: (٢٤/٨). «دملوجان»: الدملوج هو السّوار.

وأخرج الإمام أحمد في الزهد عن علي قال: «جَهَّز رسول الله ﷺ فاطمة رضوان الله عليها في خميلٍ، وقربةٍ، ووسادةٍ من آدم حَشَوْها ليفٌ»^(١).

وأخرج عن عليّ قال: «ما كانَ لنا إلا إهابُ كبشٍ ننامُ على ناحيتهِ، وتعجنُ فاطمةُ رضي الله عنها على ناحيتهِ»^(٢).



(١) كتاب «الزَّهْد» للإمام أحمد بن حنبل: ص ١٣، كما أخرجه الإمام أحمد في مسنده (٦٤٣) و(٧١٥) بلفظ: «جَهَّز رسول الله ﷺ فاطمة في خميلٍ وقربةٍ ووسادةٍ آدم حَشَوْها ليفُ الإذخر»، وصحَّحه أحمد شاكر، والنسائي في سننه (٣٣٨٤) بلفظ: «جَهَّز رسول الله ﷺ فاطمة في خميلٍ وقربةٍ ووسادةٍ حَشَوْها إذخرٌ»، وابن ماجه في سننه (٤١٥٢) بلفظ: «أنَّ رسول الله ﷺ أتى علياً وفاطمة وهما في خميلٍ لهما، والخميل القטיפه البيضاء من الصُّوف - وهو كساءٌ غليظ -، قد كان رسول الله ﷺ جَهَّزهما بها، ووسادة محشوة إذخرًا وقربة». وقال الألباني في صحيح ابن ماجه: «صحيح».

(٢) كتاب الزَّهْد للإمام أحمد بن حنبل: ص ٢٨. وأورد ابن سعد في طبقاته (٢٣/٨): «أنَّ علياً حين دخل بفاطمة، كان فراشهما إهاب كبش! إذا أرادا أن يناما قلباه على صُوفه، ووسادتهما من آدم حَشَوْها ليفٌ».

ذكر خصائص فاطمة ومناقبها

أخرج الشيخان من طرق عن المسور بن مخرمة قال: «سمعتُ النَّبِيَّ ﷺ يقول وهو على المنبر: إِنَّ بني هاشمِ بنِ الْمُغِيرَةِ اسْتَأذَنُوا فِي أَنْ يُنكِحُوا ابْنَتَهُمْ عَلِيَّ بنَ أَبِي طَالِبٍ، فَلَا أَدْنُ ثُمَّ لَا أَدْنُ ثُمَّ لَا أَدْنُ، إِلَّا أَنْ يُرِيدَ ابْنُ أَبِي طَالِبٍ أَنْ يُطَلِّقَ ابْنَتِي وَيُنكِحَ ابْنَتَهُمْ»^(١)، «وإني لستُ أَحَرِّمُ حَلَالًا وَلَا أُحِلُّ حَرَامًا»^(٢)، ولكن والله لا تجتمع بنتُ رسولِ الله ﷺ وبنتُ عدوِّ الله أبدًا»^(٣).

(١) مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ: (البخاري: ٤٩٣٢، مسلم: ٢٤٤٩).

(٢) قال بدر الدين العيني الحنفي: «قوله: وإني لستُ أَحَرِّمُ حَلَالًا وَلَا أُحِلُّ حَرَامًا قد أعلم بذلك بإباحة نكاح بنت أبي جهل لعلِّي رضي الله تعالى عنه، ولكن نهى عن الجمع بينها وبين فاطمة ابنته لعلَّتين منصوصتين: إحداهما: أَنَّ ذلك يؤذيني لأنَّ إيذاء فاطمة إيذاءٌ لي، والأخرى: خوف الفتنة عليها بسبب الغيرة». عمدة القاري (٣٤/١٥).

(٣) مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ: (البخاري: ٢٩٤٣، مسلم: ٢٤٤٩). وفي الرواية: «ثم ذكر صهرًا له من بني عبد شمس فأثنى عليه في مُصَاهَرَتِهِ إِيَّاهُ، قَالَ: حَدَّثَنِي فَصَّدَّقَنِي، وَوَعَدَنِي فَوْقَى لِي»، وقد جاء التَّصْرِيحُ بِهِ فِي رَوَايَةٍ أُخْرَى لِلْبَخَارِيِّ (٣٥٢٣)، ومسلم (٢٤٤٩): «أَنكِحْتُ أَبَا الْعَاصِ بْنِ الرَّبِيعِ فَحَدَّثَنِي وَصَّدَّقَنِي». وهو: أَبُو الْعَاصِ بْنِ الرَّبِيعِ بْنِ عَبْدِ الْعَزْزِيِّ بْنِ عَبْدِ شَمْسٍ، وَهُوَ زَوْجُ زَيْنَبَ بِنْتِ النَّبِيِّ ﷺ، وَكَانَ مُنَاصِفًا لَهُ وَمُصَافِيًا. قال الإمام =

وفي رواية: «فإنما هي بَضْعَةٌ مِنِّي يُرِيبُنِي مَا أَرَابَهَا، وَيُؤْذِنِي مَا آذَاهَا»^(١)، «وَأَنَا أَتَخَوَّفُ أَنْ تُفْتَنَ فِي دِينِهَا»^(٢).

وللحاكم عن سويد بن غفلة قال: «خطب عليّ بنت أبي جهل، فاستشار النَّبِيَّ ﷺ فقال: أَعَنْ حَسَبِهَا تَسْأَلُنِي؟ فقال: لا، ولكن أتاُمُرُنِي بها؟ قال: لا، فاطمة مُضْغَةٌ مِنِّي، ولا أَحْسَبُ إِلَّا أَنَّهَا تَحْزَنُ أَوْ تَجْزَعُ، فقال عليّ: لا آتِي شَيْئًا تَكْرَهُهُ»^(٣).

= ابن القيم في كتابه زاد المعاد (١٠٧/٥): «إِنَّ الرَّجُلَ إِذَا شَرَطَ لَزَوْجَتَهُ أَنْ لَا يَتَزَوَّجَ عَلَيْهَا لَزِمَهُ الْوَفَاءُ بِالشَّرْطِ، وَمَتَى تَزَوَّجَ عَلَيْهَا فَلَهَا الْفَسْخُ، وَوَجْهٌ تَضْمُنُ الْحَدِيثَ لَذَلِكَ: أَنَّهُ ﷺ أَخْبَرَ أَنَّ ذَلِكَ يُؤْذِي فَاطِمَةَ وَيُرِيبُهَا، وَأَنَّهُ يُؤْذِيهِ ﷺ وَيُرِيبُهُ، وَمَعْلُومٌ قَطْعًا أَنَّهُ ﷺ إِنَّمَا زَوَّجَهُ فَاطِمَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا عَلَى أَنْ لَا يُؤْذِيَهَا وَلَا يُرِيبَهَا، وَلَا يُؤْذِي أَبَاهَا ﷺ وَلَا يُرِيبُهُ، وَإِنْ لَمْ يَكُنْ هَذَا مُشْتَرَطًا فِي صُلْبِ الْعَقْدِ فَإِنَّهُ مِنَ الْمَعْلُومِ بِالضَّرُورَةِ، أَنَّهُ إِنَّمَا دَخَلَ عَلَيْهِ، وَفِي ذِكْرِهِ ﷺ صَهْرَهُ الْآخِرَ وَثَنَائِهِ عَلَيْهِ بِأَنَّهُ حَدَّثَهُ فَصَدَّقَهُ، وَوَعَدَهُ فَوَقَّى لَهُ، تَعْرِضُ بِعَلِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، وَتَهَيَّجُ لَهُ عَلَى الْاِقْتِدَاءِ بِهِ، وَهَذَا يُشْعِرُ بِأَنَّهُ جَرَى مِنْهُ وَعْدٌ لَهُ، بِأَنَّهُ لَا يُرِيبَهَا وَلَا يُؤْذِيَهَا، فَهَيَّجَهُ عَلَى الْوَفَاءِ لَهُ، كَمَا وَقَّى لَهُ صَهْرُهُ الْآخِرَ».

(١) مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ: (البخاري: ٤٩٣٢، مسلم: ٢٤٤٩). «بَضْعَةٌ»: أَيُ قِطْعَةٌ لَحْمٍ. «يُرِيبُنِي»: الرَّيْبُ مَا رَابَكَ مِنْ شَيْءٍ خَفَتْ عَقْبَاهُ. قَالَ ابْنُ حَجَرٍ: «اسْتَدَلَّ بِهِ السَّهْلِيُّ عَلَى أَنَّ مِنْ سَبِّهَا فَإِنَّهُ يَكْفُرُ! وَتَوَجِيهَهُ أَنَّهَا تَغْضَبُ مِمَّنْ سَبَّهَا، وَقَدْ سَوَّى بَيْنَ غَضَبِهَا وَغَضَبِهِ، وَمَنْ أَغْضَبَهُ ﷺ يَكْفُرُ! وَفِي هَذَا التَّوْجِيهِ نَظَرٌ لَا يَخْفَى»، فَتَحَ الْبَارِي (١٠٥/٧).

(٢) مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ: (البخاري: ٢٩٤٣، مسلم: ٢٤٤٩).

(٣) الْمُسْتَدْرَكُ عَلَى الصَّحِيحَيْنِ (١٧٣/٣)، وَقَالَ الْحَاكِمُ: «هَذَا حَدِيثٌ صَحِيحٌ عَلَى شَرْطِ الشَّيْخَيْنِ وَلَمْ يَخْرُجْ بِهِذِهِ السِّيَاقَةُ». وَقَالَ الذَّهَبِيُّ فِي التَّلْخِصِ: «مُرْسَلٌ قَوِيٌّ».

وأخرج البزار والطبراني: عن ابن عباس رضي الله عنهما: أن عليًا خطب بنت أبي جهل، فبلغ ذلك النبي ﷺ، فبعث إليه رسولاً: «إن كنت تؤذينا بها، فرد علينا ابنتنا»^(١).

قال ابن التين: «أصح ما تحمل عليه هذه القصة أن النبي ﷺ حرم على علي أن يجمع بين ابنته وغيرها، لأن ذلك يؤذيه لكونه يؤذيها، وإذاؤه ﷺ حرام بالاتفاق»^(٢).

وقال شيخ الإسلام ابن حجر: «الذي يظهر أنه لا يبعد أن يُعدَّ في خصائص النبي ﷺ أن لا يُتزوج على بناته، ويُحتمل أن يكون ذلك خاصاً بفاطمة رضي الله عنها»^(٣).

(١) أخرجه البزار كما في كشف الأستار: (٢٣٥/٣) برقم: (٢٦٥٢)، والطبراني في المعجم الكبير (٣٤٨/١١). قال الهيثمي في مجمع الزوائد (٢٠٣/٩): «فيه عبيد الله بن تمام وهو ضعيف». وقال الألباني في الضعيفة (٦٣٩٤): «منكر».

(٢) فتح الباري لابن حجر: (٣٢٨/٩). وقال بدر الدين العيني الحنفي: «في هذا الحديث تحريم إيذاء النبي ﷺ بكل حال وعلى كل وجه، لأن تولد ذلك الإيذاء مما كان أصله مباحاً، وهو في هذا بخلاف غيره»، عمدة القاري (٣٤/١٥).

(٣) المصدر السابق: (٣٢٩/٩). قال شيخنا نظام اليعقوبي حفظه الله: «الظاهر أن النبي ﷺ إنما نهى علياً رضي الله عنه، بصفته ﷺ كبير أسرة بني هاشم، وفي عرف العرب وعوائدهم، أن لكبير الأسرة أن يمنع زواج بعض أفراد أسرته، لمصلحة دينية أو دنيوية راجحة، ولهذا قال النبي ﷺ: لا أحرّم حلالاً، أي إن هذا المنع عرفي أسري، وليس دينياً شرعياً» اهـ.

وأخرج الترمذي: عن بريدة وعائشة قالا: «كان أحبُّ النساءِ إلى رسولِ الله ﷺ فاطمةُ» (١).

(١) أخرجه الترمذي في سننه عن بُريدة (٣٨٦٨)، قال الترمذي: هذا حديثٌ حسنٌ غريبٌ، لا نعرفه إلا من هذا الوجه. وصحَّحه الحويني في «تهذيب خصائص الإمام عليٍّ» ص ٩٤. وعن عائشة (٣٨٧٤) بلفظ: «... عن جميع بن عمير التيمي قال: دخلت مع عمّتي على عائشة فسئلت: أي الناس كان أحبُّ إلى رسول الله ﷺ؟ قالت: فاطمة، فقليل: من الرجال؟ قالت: زوجها، إن كان ما عَلِمْتُ صَوَّامًا قَوَّامًا»، قال الترمذي: هذا حديثٌ حسنٌ غريب، وحسنه الحويني في تهذيب خصائص الإمام عليٍّ ص ٩٣. وأخرجه الحاكم في المستدرک (١٦٨/٣) وقال: صحيح الإسناد. وقال الذهبي في سير أعلام النبلاء (١٢٥/٢) بعدما ساق الحديث: «ليس إسناده بذلك!». والشيخ الألباني حكم على الحديث بالبطلان، وقال: «وإنما حكمتُ على الحديث بالبطلان من حيث المعنى، لأنه مخالفٌ لما ثبت عن النَّبِيِّ ﷺ في أحبِّ النساء والرجال إليه»، الضعيفة (٢٥٤/٣). قلتُ: لا يُفهم من هذا الحديث معارضته لما ثبت في صحيح البخاري (٤٣٥٨) حين سئل النَّبِيُّ ﷺ: أيُّ الناس أحبُّ إليك؟ قال: عائشة، قال: من الرجال؟ قال: أبوها. فالمراد من هذا الحديث - والله أعلم - أنَّ فاطمة أحبُّ النساء إليه من أهله، وعليٌّ من رجالهم. ويؤيِّده قول إبراهيم بن سعيد الجوهري - شيخ الترمذي - عقب حديث بُريدة: «يعني من أهل بيته»، وقال ابن العربي: «كان أحبُّ الناس إلى رسول الله ﷺ: أبو بكر، وأحبُّ أزواجه إليه: عائشة، وأحبُّ أهله إليه: فاطمة، وعليٌّ: من رجالهم، وبهذا الترتيب تأتلف الأحاديث، ويرتفع عنها التعارض» عارضة الأحوذني (٢٤٧/١٣، ٢٤٨)، العقيدة في أهل البيت ص ١٣٧. مع أنَّ الألباني حسن حديث عائشة السابق عند الترمذي وقال: «إسناده حسنٌ، وله عنده - أي الترمذي - شاهدٌ من حديث بريدة، وحسنه أيضًا». تخريج المشكاة (١٧٣٥/٣).

وأخرج أبو داود والترمذي والنسائي: عن عائشة قالت: «ما رأيتُ أحدًا أشبه سمًّا ودلاً وهدياً برسول الله من ابنته فاطمة، في قيامها وقعودها، وكانت إذا دخلت عليه قام إليها فقبلها وأجلسها في مجلسه، فلما مرضَ دخلت فأكبَّت عليه، ثم رفعت رأسها فبكت، ثم أكبَّت عليه ثم رفعت رأسها فضحكت، فسألته عن ذلك، فقالت: أخبرني أنه ميتٌ من وجعه هذا فبكيْتُ، ثم أخبرني أنني أسرعُ أهله لحوقاً به، فضحكتُ»^(١).

(١) أخرجه الترمذي برقم: (٣٨٧٢)، قال أبو عيسى: هذا حديثٌ حسنٌ غريبٌ من هذا الوجه، وقد رُوي هذا الحديث من غير وجه عن عائشة. قال الألباني في صحيح سنن الترمذي: «صحيحٌ». وأبو داود، برقم: (٥٢١٧). والنسائي في السنن الكبرى (٩٦/٥). «سمًّا»: السَّمْتُ هو الهيئة الحسنة. «دلاً»: استقامة السيرة وحسن السلوك. «هدياً»: السُّنَّة والطريقة. قال المباركفوري: «قال في فتح الودود: هذه الألفاظ متقاربة المعاني، فمعناها: الهيئة والطريقة وحسن الحال ونحو ذلك انتهى. وفسر الراغب الدال بحسن الشرائع، وأصله من دلَّ المرأة وهو شكلها وما يستحسن منها. قال التوربشتي: كأنها أشارت بالسَّمْت إلى ما يرى على الإنسان من الخشوع والتواضع لله، وبالهدى: ما يتحلى به من السكينة والوقار وإلى ما يسلكه من المنهج المرضي، وبالدل: حسن الخلق ولطف الحديث» تحفة الأحوذى (٢٥٣/١٠). «أكبَّت»: أي أقبلت متلهفةً. قولها: «أخبرني أنني أسرعُ أهله لحوقاً به فضحكتُ»: قال النووي: «هذه معجزة ظاهرة له ﷺ، بل معجزتان! فأخبر ببقائها بعده، وبأنها أول أهله لحاقاً به. ووقع كذلك. وضحكت سروراً بسرعة لحاقها. وفيه: إثارة لهم الآخرة وسرورهم بالانتقال إليها والخلص من الدنيا». شرح صحيح مسلم (٥/١٦).

وأخرج البخاري: عن عائشة أم المؤمنين قالت: «اجتمع نساء رسول الله ﷺ، فجاءت فاطمة تمشي، ما تخطي مشيتها من مشية أبيها، فقال: مرحباً بابنتي، فأقعدها عن يمينه، فسارّها بشيء فبكت، ثم سارّها فضحكت، فقلت لها: أخبريني بم سارك؟ قالت: ما كنت لأفشي على رسول الله ﷺ سرّه. فلما تُوفّي قلتُ لها: أسألك بما لي عليك من الحقّ كما أخبرتني، قالت: أمّا الآن فنعم، سارّني، قال: إنّ جبريل كان يعارضني بالقرآن في كلّ سنة مرة، وإنّه قد عارضني العام مرّتين، ولا أرى ذلك إلا اقتراب أجلي، فاتّقى الله واضبري، فنعم السلف أنا لك، فبكيْتُ، ثمّ سارّني فقال: أما ترَضين أن تكوني سيّدة نساء المؤمنين، فضحكت»^(١).

وأخرج الترمذي: عن أم سلمة قالت: «دعا رسول الله ﷺ فاطمة عام الفتح، فناجاها فبكت، ثمّ حدّثها فضحكت، فلما تُوفّي سألتها، قالت: أخبرني أنّه يموت فبكيْتُ، ثم أخبرني أنّي سيّدة نساء أهل الجنة إلا مريم بنت عمران فضحكت»^(٢).

(١) أخرجه البخاري (٥٩٢٨)، ومسلم: (٢٤٥٠).

(٢) أخرجه الترمذي (٣٨٩٣)، قال أبو عيسى: «هذا حديث حسنٌ غريبٌ من هذا الوجه»، قال الألباني في صحيح سنن الترمذي: «صحيح». «ناجاها»: التّناجي هو محادثة الغير سرّاً. قال الحافظ ابن حجر: «أقوى ما يستدلّ به على تقديم فاطمة على غيرها من نساء عصرها ومن بعدهنّ: ما ذكر من قوله ﷺ: «إنّها سيّدة نساء العالمين إلا مريم». وأنها رزئت بالنبي ﷺ دون غيرها من بناته، فإنهنّ مُتّن في حياته فكُنّ في صحيفته، ومات هو في حياتها فكان في صحيفتها. وكنت أقول ذلك استنباطاً، إلى أن وجدته منصوباً، قال أبو جعفر الطبري في تفسير آل عمران من التفسير الكبير من طريق فاطمة =

وأخرج عن أنس رضي الله عنه : « أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قال : حَسْبُكَ من نساءِ العالمين : مريمُ بنتُ عمران ، وخديجةُ بنتُ خويلد ، وفاطمةُ بنتُ محمدٍ ، وآسيةُ امرأةُ فرعون »^(١).

= بنت الحسين بن علي أن جدتها فاطمة قالت : دخل رسول الله ﷺ يوماً وأنا عند عائشة ، فناجاني فبكيْتُ ، ثم ناجاني فضحكتُ ، فسألتنِي عائشة عن ذلك ، فقلت : لقد علمتُ أنَّ خبرك بسرُّ رسول الله ﷺ؟! فتركتنِي ، فلما توفي سألتُ ، فقلت : ناجاني فذكر الحديث في معارضة جبريل له بالقرآن مرتين ، وأنه قال : أحسب أنَّي ميت في عامي هذا ، وإنه لم ترزأ امرأةً من نساء العالمين مثل ما رُزئت ، فلا تكوني دون امرأةٍ منهنَّ صبراً ، فبكيْتُ ، فقال : أنت سيدة نساء أهل الجنة إلا مريم ، فضحكت . قلت : وأصل الحديث في الصحيح دون هذه الزيادة ، فتح الباري (١٠٥/٧).

(١) أخرجه الترمذي (٣٨٧٨) ، قال أبو عيسى : هذا حديثٌ صحيحٌ ، وصحَّحه ابن حجر في فتح الباري (٤٧١/٦) ، والألباني في صحيح سنن الترمذي . والمعنى : أي يكفيك من النساء هؤلاء ، فهنَّ الواصلات إلى مراتب الكاملين في الاقتداء بهنَّ ، وذكر محاسنهنَّ ومناقبهنَّ ، وزهدهنَّ في الدنيا وإقبالهنَّ على العبقرى . وفي التفضيل بين السيِّدة فاطمة وأُمها خديجة وعائشة رضي الله عنهن ، خلافاً طويلاً . قال الحافظ في الفتح : « قال السبكي الكبير : الذي ندين الله به أنَّ فاطمة أفضل ثمَّ خديجة ثمَّ عائشة ، والخلاف شهيرٌ . ولكن الحقُّ أحقُّ أن يتَّبَعَ . . قلتُ : امتازت فاطمة عن أخواتها بأنهنَّ مُتَنَّ في حياة النَّبِيِّ ﷺ كما تقدم ، وأما ما امتازت به عائشة من فضل العلم فإنَّ لخديجة ما يقابله ، وهي أنها أول من أجاب إلى الإسلام ودعا إليه وأعان على ثبوته بالنفس والمال والتوجه التام ، فلها مثل أجر من جاء بعدها ولا يقدر قدر ذلك إلا الله . وقيل : انعقد الإجماع على أفضلية فاطمة ، وبقي الخلاف بين عائشة وخديجة فرع ، ذكر الرافعي أنَّ أزواج النَّبِيِّ ﷺ أفضل نساء هذه الأمة ، فإن استثنيت فاطمة لكونها بضعة فأخواتها شاركنها » . فتح الباري (١٠٩/٧).

وأخرج البزار: عن عليٍّ: «أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قال لفاطمة: ألا ترصنين أن تكوني سيِّدة نساء أهل الجنة، وابنك سيِّدي شباب أهل الجنة»^(١).

وقال ابن تيمية: «سَبَقُ خديجة وتأثيرها في أول الإسلام؛ ونصرُها وقيامها في الدِّين لم تشركها فيه عائشة ولا غيرها من أمهات المؤمنين. وتأثيرُ عائشة في آخر الإسلام وحمل الدِّين وتبليغه إلى الأمة؛ وإدراكها من العلم ما لم تشركها فيه خديجة ولا غيرها مما تميَّزت به عن غيرها» مجموع الفتاوى (٣٩٣/٤).

وقال ابن القيم: «الخلاف في كون عائشة أفضل من فاطمة أو فاطمة أفضل، إذا حرِّر محل التفضيل صار وفاقاً، فالتفضيلُ بدون التفصيل لا يستقيم، فإن أريد بالفضل كثرة الثَّواب عند الله عز وجلّ فذلك أمرٌ لا يطلع عليه إلا بالتَّص، لأنه بحسب تفاضل أعمال القلوب لا بمجرد أعمال الجوارح. وإن أريد بالتفضيل التفضُّل بالعلم فلا ريب أنَّ عائشة أعلم وأنفع للأمة، وأدت إلى الأمة من العلم ما لم يؤد غيرها واحتاج إليها خاص الأمة وعامتها. وإن أريد بالتفضيل شرفُ الأصل وجلالة النَّسب فلا ريب أنَّ فاطمة أفضل، فإنها بضعة من النَّبِيِّ وذلك اختصاص لم يشركها فيه غير أخواتها. وإن أريد السيادة ففاطمة سيِّدة نساء الأمة. وإذا ثبتت وجوه التفضيل وموارد الفضل وأسبابه صار الكلام بعلمٍ وعدلٍ، وأكثر الناس إذا تكلم في التفضيل لم يفصِّل جهات الفضل ولم يوازن بينهما، فيبخس الحق وإن انضاف إلى ذلك نوعٌ تعصّبٍ وهوى لمن يُفضِّله تكلم بالجهل والظلم» بدائع الفوائد (٦٨٢/٣).

وقال المباركفوري: «قال السيوطي في النقاية: نعتقد أن أفضل النساء مريم وفاطمة، وأفضل أمهات المؤمنين خديجة وعائشة، وفي التفضيل بينهما أقوالٌ ثالثها التوقف، قال القاري: التوقف في حق الكلّ أولى؛ إذ ليس في المسألة دليلٌ قطعي والظنَّيات متعارضةٌ غير مقيدة للعقائد المبينة على اليقينيَّات» تحفة الأحوذى (٢٦٦/١٠).

(١) أخرجه البزار في مسنده (١٠٢/٣). وقال الهيثمي: «وفيه جابر الجعفي وهو ضعيف» مجمع الزوائد (٢٠١/٩).

وأخرج عن عمران بن حصين: «أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ عاد فاطمة وهي مريضة، فقال لها: كيف تجدينك؟ قالت: إني وجعة، وإنه ليزيدني أني ما لي طعام آكله، قال: يا بنية، أما ترصين أن تكوني سيِّدة نساء العالمين؟ قالت: فأين مريم؟ قال: تلك سيِّدة نساء عالمها»^(١).

وأخرج أحمد وأبو يعلى والحاكم وصححه: عن أبي سعيد الخدري قال: «قال رسول الله ﷺ: فاطمة سيِّدة نساء أهل الجنة، إلا ما كان من مريم بنتِ عمران»^(٢).

وأخرج البيهقي في دلائل النبوة: عن عمران بن حصين قال: «كنتُ مع رسول الله ﷺ إذ أقبلت فاطمة رضي الله عنها، فوقفت بين يديه، فنظرَ إليها وقد ذهبَ الدَّمُ من وجهها، وغَلَبَتِ الصُّفْرَةُ عليها من شدَّةِ

(١) لم أجده في مسند البزار المطبوع، ولا في كشف الأستار! وأخرج نحوه ابن الأعرابي في المعجم برقم: (٢٤٥٧)، والطحاوي في بيان مشكل الآثار (٨٥/١)، من طريق ليث بن دواد القيسي عن مبارك بن فضالة عن الحسن قال: قال عمران بن حصين، وقال الذهبي في ترجمة ليث في الميزان: (٤٢٠/٣): «أتى بخبر منكّر جدًّا في معجم ابن الأعرابي وهو يعني هذا الحديث، وأقرّه ابن حجر في اللسان: (٤٣٢/٦).

(٢) أخرجه أحمد في مسنده (١١٣٤٧)، وقال ابن حجر في فتح الباري (٤٤٧/٦): إسناده حسنٌ، قال شعيب الأرناؤوط: «حديثٌ صحيح لغيره، وهذا إسناده ضعيف». والحاكم في مستدركه (١٦٨/٣) وقال: «هذا حديثٌ صحيح الإسناد ولم يخرجاه»، إنما تفرّد مسلم بإخراج حديث أبي موسى عن النَّبِيِّ ﷺ: «خير نساء العالمين أربع». وأبو يعلى في مسنده (٣٩٥/٢). وقال الألباني في صحيح الجامع الصغير (٤١٩٠): «صحيح».

الجُوع، فرفع يده حتى وضعها على صدرها في موضع القلادة، وفرج بين أصابعه، ثم قال: اللَّهُمَّ مشبّع الجاعة، ورافع الوضيعة، ارفع فاطمة بنت محمد. قال عمران: فسألتها بعدُ فقالت: ما جعت بعدُ يا عمران^(١).

وأخرج الطبراني بسند حسن: عن عليّ قال: «قال رسول الله ﷺ لفاطمة: إِنَّ الله يَرْضَى لِرِضَاكَ، وَيَغْضَبُ لِعُصْبِكَ»^(٢).

وأخرج البزار: عن ابن مسعود قال: «قال رسول الله ﷺ: إِنَّ فاطمة حصّنت فرجها، فحرّمها الله وذريّتها على النَّار»^(٣).

(١) أخرجه البيهقي في دلائل النبوة (١٠٩/٦)، وعلّق البيهقي بعدها: «والأشبه أنّه - أي الراوي عمران بن حصين - إنّما رآها قبل نزول آية الحجاب، والله أعلم». والطبري في تهذيب الآثار (٢٨٦/١). وقال الهيثمي في مجمع الزوائد (٢٠٤/٩): فيه عتبة بن حميد وثقه ابن حبان وغيره، وضعفه جماعة، وبقيّة رجاله وثقوا. قال الألباني في جلابب المرأة المسلمة ص ٩٧: «سندُه لا بأس به في الشواهد».

(٢) أخرجه الطبراني في المعجم الكبير (١٠٨/١)، والحاكم في مستدركه (١٦٧/٣) وقال: «هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرّجاه»، وعلّق الذهبي في التلخيص: «بل حسين بن زيد - أحد رواة الحديث - منكر الحديث». وقال الهيثمي في مجمع الزوائد (٢٠٣/٩): «إسناده حسن».

(٣) أخرجه البزار في مسنده (٢٢٣/٥)، وقال: «وهذا الحديث لا نعلمه، رواه عن عاصم عن زر عن عبد الله إلا عمرو بن غياث، وعمرو هذا كوفي لم يتابع على هذا الحديث، وقد رواه غير معاوية بن هشام عن عمرو بن غياث عن عاصم عن زر مرسلًا». والعقيلي في الضعفاء (٢٩٣/٢)، والحاكم في



مستدرکه (١٦٥/٣) وقال: هذا حديثٌ صحيح الإسناد ولم يخرجاه، وردّه الذهبي في التلخيص بقوله: «بل ضعيفٌ، تفرّد به معاوية وقد ضَعَفَ عن ابن غِيَاث وهو وإِ بمرّة». وذكره ابن الجوزي في الموضوعات (٢٢٧/٢) وقال: «ثمَّ إنَّ الحديثَ محمولٌ على ذُرِّيَّتِها الذين هم أولادها خاصّة، فإنَّ الحسن والحسين سيّدا شباب أهل الجنّة. وكذلك فسّره محمّد بن علي بن موسى الرضّى، فقال هو: خاصٌّ للحسن والحسين صلوات الله عليهم». وذكره العقيليّ من قول أبي كريب، وزاد: «ولمن أطاعَ الله منهم»، وهذا تأويلٌ جيّد مقبولٌ لو صحَّ الحديث. وانظر: الضعيفة (٤٥٦).

فصل في سنّها ووفاتها

قال المدائني وغيره: كانت فاطمةُ أصغرَ بنات رسول الله ﷺ^(١).

وقال ابن عبد البر: كانت هي وأم كلثوم أصغر بناته واختلف في الصغرى منهما^(٢). والصحيح: أنَّ أولى بناته زينب، ثم الثانية رقية، ثم الثالثة أم كلثوم، ثم الرابعة فاطمة^(٣).

(١) قال الذهبي في سير أعلام النبلاء (١٢٢/٢): «كانت - أي فاطمة - أصغر من

زينب زوجة أبي العاص بن الربيع، ومن رقية زوجة عثمان بن عفان».

(٢) الاستيعاب لابن عبد البر (١٨٩٣/٤).

(٣) قال ابن عبد البر في الاستيعاب (١٨٩٣/٤): «وقد اضطرب مصعب

والزبير في بنات النبي ﷺ أيتهاً أكبر وأصغر، اضطراباً يوجب

ألا يلتفت إليه في ذلك، والذي تسكن إليه النفس على ما تواترت به

الأخبار في ترتيب بنات رسول الله ﷺ: أنَّ زينب الأولى،

ثم الثانية رقية، ثم الثالثة أم كلثوم، ثم الرابعة فاطمة الزهراء،

والله أعلم». وقال أبو عمر: «اختلفوا أيتهاً أصغر، والذي يسكن إليه اليقين:

أنَّ أكبرهنَّ زينب، ثم رقية، ثم أم كلثوم، ثم فاطمة». الإصابة في تمييز

الصحاب (٥٣/٨). عن ابن جريج قال: «قال لي غير واحد: كانت فاطمة

أصغرهنَّ وأحبهنَّ إلى رسول الله ﷺ». المعجم الكبير (٣٩٧/٢٢).

ويقال بأنها - أي فاطمة - كانت توأم عبد الله ابن رسول الله ﷺ. المعجم

الكبير (٣٩٧/٢٢).

وذكر ابن إسحاق أنَّ مولدها وقريشُ تبني الكعبة^(١)، وبنت قريشُ الكعبة قبل المبعث بسبع سنين ونصف^(٢)، وقيل: ولدت عام المبعث، وقيل غير ذلك^(٣).

وكانت وفاتها: بعد رسول الله ﷺ بستة أشهر^(٤)، وقيل: بثمانية أشهر، وقيل: بثلاثة أشهر، وقيل: بسبعين يومًا، وقيل: بشهرين^(٥). والصحيح الأول، قاله الواقدي وغيره^(٦).

(١) الطبقات الكبرى (١٩/٨)، سير أعلام النبلاء (١٢٨/٢)، الإصابة في تمييز الصحابة (٥٩/٨).

(٢) بل الصحيح أنَّ بناء الكعبة كان قبل البعثة بخمس سنين، فبناءه كان سنة خمس وثلاثين من مولده ﷺ، وبُعث على رأس الأربعين، قال ابن سعد: «ولدتها وقريشُ تبني البيت، وذلك قبل النبوة بخمس سنين». الطبقات (١٩/٨).

(٣) قال ابن حجر في الإصابة (٥٤/٨): «واختلف في سنة مولدها: فروى الواقدي عن طريق أبي جعفر الباقر قال: قال العباس: ولدت فاطمة والكعبة بُني، والنبي ﷺ ابن خمس وثلاثين سنة، وبهذا جزم المدائني. ونقل أبو عمر عن عبيد الله بن محمد بن سليمان بن جعفر الهاشمي أنها ولدت سنة إحدى وأربعين من مولد النبي ﷺ، وكان مولدها قبل البعثة بقليل نحو سنة أو أكثر، وهي أسنُّ من عائشة بنحو خمس سنين». وقال الذهبي في سير أعلام النبلاء (١٢٩/٢): «مولدها قبل المبعث بقليل».

(٤) وهو قولٌ مروى عن عائشة رضي الله عنها في صحيح البخاري (٢٩٢٦)، ومسلم (١٧٥٩).

(٥) انظر: الطبقات الكبرى لابن سعد: (٢٨/٨)، الاستيعاب لابن عبد البر (١٨٩٨/٤)، الإصابة في تمييز الصحابة (٥٧/٨)، سير أعلام النبلاء (١٢٨/٢)، ورجح الذهبي أنها توفيت بعد النبي ﷺ بخمسة أشهر أو نحوها.

(٦) قال الواقدي: «هذا أثبت الأقاويل عندنا». سير أعلام النبلاء (١٢٧/٢).

وكانت وفاتها: ليلة الثلاثاء لثلاث خلون من رمضان، سنة إحدى عشرة من الهجرة^(١).

قال الذهبي: والصحيح أن عمرها أربع وعشرون سنة^(٢)، وقيل: إحدى وعشرون، وقيل: ست وعشرون، وقيل: سبع وعشرون^(٣)، وقيل: ثمان وعشرون^(٤)، وقيل: تسع وعشرون^(٥)، وقيل: ثلاثون، وقيل: ثلاث وثلاثون، وقيل: خمس وثلاثون^(٦).

(١) الطبقات الكبرى لابن سعد: (٢٨/٨)، الاستيعاب لابن عبد البر (١٨٩٩/٤). سير أعلام النبلاء (١٢٨/٢). الإصابة في تمييز الصحابة (٥٩/٨).

(٢) سير أعلام النبلاء (١٢١/٢)، وقال: «وأكثر ما قيل إنها عاشت تسعًا وعشرين سنة».

(٣) روي هذا القول عن أبي بكر بن أبي شيبة. المعجم الكبير (٣٩٩/٢٢).

(٤) روي هذا القول عن محمد بن إسحاق. المعجم الكبير (٣٩٩/٢٢).

(٥) قال ابن سعد: «توفيت - أي فاطمة - ليلة الثلاثاء لثلاث خلون من شهر رمضان، سنة إحدى عشرة، وهي ابنة تسع وعشرين سنة أو نحوها». الطبقات: (٢٨/٨).

(٦) قال ابن عبد البر في الاستيعاب: (١٨٩٩/٤): «واختلف في سنّها - أي فاطمة - وقت وفاتها، وذكر الزبير بن بكار: أن عبد الله بن الحسن ابن الحسن دخل على هشام بن عبد الملك، وعنده الكلبي، فقال هشام لعبد الله ابن الحسن: يا أبا محمد، كم بلغت فاطمة بنت رسول الله ﷺ من السن؟ فقال: ثلاثين سنة، فقال هشام للكلبي: كم بلغت من السن؟ فقال: خمس وثلاثين سنة، فقال هشام لعبد الله بن الحسن: يا أبا محمد اسمع الكلبي يقول ما تسمع، وقد عني بهذا الشأن، فقال عبد الله بن الحسن: يا أمير المؤمنين سألني عن أمي وسل الكلبي عن أمه!».

قال عبد الله بن الحارث: «فمكثت بعد رسول الله ستة أشهر وهي تَذُوب»^(١)، قال غيره: وما رُؤيت ضاحكةً بعده^(٢).

قال جماعة: وغسّلها زوجها عليّ^(٣)، وصلى عليها، ودفنها ليلاً^(٤). وقيل: صلى عليها العباس^(٥).

(١) سير أعلام النبلاء (٢/١٢٨).

(٢) روى الطبراني بسنده إلى أبي جعفر أنّه قال: «مكثت فاطمة بعد النّبي ﷺ ثلاثة أشهر، وما رُؤيت ضاحكةً بعد رسول الله ﷺ، إلا أنّهم قد امتروا في طرف نابها». المعجم الكبير (٢٢/٣٩٩).

(٣) بل الذي غسّلها: زوجها عليّ بن أبي طالب، وأسماء بنت عميس زوج أبي بكر الصديق. كما عند البيهقي في السنن الكبرى (٦٧٢١)، والرواية سترد قريباً. واستبعد ذلك ابن فتحون قائلاً: «إنّ أسماء كانت حينئذٍ زوج أبي بكر الصديق، فكيف تنكشف بحضرة عليّ في غسل فاطمة؟» وهو محلّ الاستبعاد. الإصابة (٨/٥٧)، قلت: استبعاد ذلك تكلف، فمعلوم أنّ من السنة في غسل الميت أن يغسل وترّاً ثلاثاً أو خمساً، فيحتمل أنّ عليّاً وأسماء قد اقتسما عدد تلك الغسلات، أو أن يكون عليّ هو الذي باشر غسل فاطمة، وعاونته في ذلك أسماء من تهئية موضع الغسل، والإتيان بالظهور، وجلب الأكفان والكافور. . وغير ذلك، من غير حصول خلوة أو تكشّف.

(٤) روى ابن سعد بسنده إلى علي بن الحسين قال: «سألت ابن عباس: متى دفنتم فاطمة؟ فقال: دفناها بليل بعد هدأة». الطبقات: (٨/٢٩). قال الحافظ ابن حجر: «وكان ذلك بوصية منها لإرادة الزيادة في التّستر». فتح الباري (٧/٤٩٤).

(٥) الطبقات الكبرى لابن سعد: (٨/٢٩)، الاستيعاب لابن عبد البر (٤/١٨٩٩). سير أعلام النبلاء (٢/١٢٧).

وقيل: أبو بكر^(١). ونَزَلَ قبرها عليٌّ والعباسُ وابْنُهُ الفضل^(٢).

وقد وَرَدَ حديثٌ أنها لم تُغَسَّلَ وأنها غَسَلَتْ نَفْسَهَا عند موتها: فأخرج ابن سعد في الطبقات وأحمد في مسنده: عن سلمى قالت: «اشتكت فاطمةُ شكواها التي قُبِضَتْ فيه، فكنْتُ أُمِرُّضَهَا، فأصْبَحْتُ يوماً وخرجَ عليٌّ لبعضِ حاجتِهِ، فقالت: يا أُمِّه اسْكُبِي لي غُسْلاً، فسكبت لها غُسْلاً، فاغتسلت كأحسنِ ما رأيتها تَغْتَسِلُ، ثم قالت: يا أُمِّه أعطيني ثيابي الجَدُدَ، فأعطيتها فلبسْتُها، ثم قالت: يا أُمِّه قَدِّمِي فَرَشِي وسط البيت، فاضطجعتُ واستقبلت القِبلة وجعلت يدها تحت خَدَّها، وقالت: يا أُمِّه إِنِّي مقبوضةٌ وقد تَطَهَّرْتُ فلا يَكْشِفُنِي أَحَدٌ، فَقُبِضْتُ

(١) قال ابن سعد: «أخبرنا مُحَمَّد بن عمر، حدثنا قيس بن الربيع عن مجالد عن الشعبي قال: صَلَّى عليها أبو بكر رضي الله عنه، وعنها أخبرنا شُبابَة بن سوار: حدثنا عبد الأعلى بن أبي المساور عن حمّاد عن إبراهيم قال: صَلَّى أبو بكر الصُّديق على فاطمة بنت رسول الله ﷺ فكَبَّرَ عليها أربعاً». الطبقات: (٢٨/٩)، وقال ابن حجر: «روى الواقدي عن طريق الشعبي قال: صَلَّى أبو بكر على فاطمة، وهذا فيه ضعفٌ وانقطاعٌ، وقد روى بعض المتروكين عن مالك عن جعفر بن مُحَمَّد عن أبيه نحوه، ووَهَّاه الدارقطني وابن عدي». الإصابة (٥٨/٨).

(٢) قال الذهبي: «صَلَّى عليها العباس ونزل في حفرتها هو وعليٌّ والفضل». سير أعلام النبلاء (١٢٧/٢). وانظر: الطبقات الكبرى لابن سعد: (٢٨/٩). الاستيعاب لابن عبد البر (١٨٩٨/٤). الإصابة في تمييز الصحابة (٥٨/٨).

مكانها، فجاء عليٌّ فأخبرتهُ، فقال: لا والله، لا يكشفُها أحدٌ، فدفنها
بغسلها ذلك»^(١).

هذا حديثٌ غريبٌ وإسناده جيّد، إلا أنَّ فيه ابن إسحاق
وقد عَنَعنه، وله شاهدٌ مرسلٌ، وقد ذكره ابن الجوزي
في الموضوعات^(٢)، وتعبه شيخُ الإسلام ابن حجر في القول المسدّد
وأنكر عليه الحكم بوضعه^(٣)، فإنَّ صحّت هذه القصّة

(١) الطبقات الكبرى لابن سعد: (٢٧/٨)، وأحمد في مسنده: (٢٧٠٦٨) إلى
قولها: «فجاء عليٌّ فأخبرتهُ»، علّق شعيب الأرنؤوط: إسناده ضعيفٌ، لعنعة
ابن إسحاق، ولضعف عبيد الله بن علي بن أبي رافع.

(٢) أورده ابن الجوزي في الموضوعات (٢٧٧/٣) من طريق عاصم بن علي عن
إبراهيم بن سعد، وقال: قد رواه نوح بن يزيد، والحكم بن أسلم عن إبراهيم
أيضاً، ورواه عبد الرزاق عن معمر عن عبد الله بن محمّد بن عقيل مرسلًا،
أما عاصم بن علي فقال: يحيى بن معين ليس بشيء، وأما نوح والحكم
فمتشبهان، ثم هو من رواية ابن إسحاق وهو مجروحٌ! وقال: «وهذا حديث
لا يصحُّ. ثم إنَّ الغسل إنما يكون لحَدَث الموت، فكيف يُغتسل قبل
الحَدَث! هذا لا يصحُّ إضافته إلى عليٍّ وفاطمة رضي الله عنهما، بل يُتنزّهون
عن مثل هذا».

(٣) قال ابن حجر: «وحمله - أي ابن الجوزي - في هذا الحديث على الثلاثة
المذكورين يدلّ على أنه لم يره في المسند عن أبي التّضرّ ومحمّد بن جعفر
وكلاهما من شيوخ الصّحيح، وأما حمله على محمّد بن إسحاق فلا طائل
فيه، فإنَّ الأئمة قبلوا حديثه، وأكثر ما عيب فيه التّدليس والرواية عن
المجهولين، وأمّا هو في نفسه فصدوقٌ وهو حجّةٌ في المغازي عند الجمهور،
وشيخه عبيد الله ابن علي يعرف بعبادل، قال فيه أبو حاتم: لا بأس به،
ومرسل عبد الله بن محمّد بن عقيل يعضدُ مسند محمّد بن إسحاق، =

عُدَّ ذلك من خصائصها^(١).

وأخرج عن أم جعفر أنَّ فاطمة رضي الله عنها قالت لأسماء بنت عميس: «إني أستقبح ما يُصنع بالنساء، يطرح على المرأة الثوبُ فيصفُّها، فقالت: يا ابنة رسول الله ﷺ ألا أريك شيئاً رأيته بالحبشة، فدعت بجرائد رطبة، فحنتها، ثم طرحت عليها ثوباً، فقالت فاطمة: ما أحسنَ هذا وأجمله^(٢)! إذا أنا متُ فاغسليني أنت وعليّ، ولا يدخلن أحدٌ عليّ»^(٣).

= وقد أخرجه الطبراني في معجمه من طريق عبد الرزاق به، فكيف يتأتَّى الحكم عليه بالوضع! نعم، وهو مخالف لما رواه غيرهما من أن علياً وأسماء بنت عميس غسلا فاطمة، وقد تعقب ذلك أيضاً وشرح ذلك يطول، إلا أن الحكم بكونه موضوعاً غير مسلم، والله أعلم. القول المسدّد ص ٤٤.

(١) قال الذهبي في سير أعلام النبلاء (١٢٩/٢): هذا منكرٌ. وقال في تلخيص الموضوعات ص ٣٦٠: «هذا باطلٌ لا يليق أن يُنسب إلى فاطمة وعليّ، فإنَّ الغُسل لوجود الموت لا بدَّ منه». كما استبعد ابن حجر الاكتفاء بهذا الغُسل عن غسل الميت! الإصابة في تمييز الصحابة (٥٧/٨).

(٢) علّق الشيخ الألباني على هذا الأثر في جلاب المرأة المسلمة ص ١٣٥ بقوله: «فانظر إلى فاطمة بضعة النبي ﷺ، كيف استقبحت أن يصف الثوب المرأة وهي ميتة! فلا شك أن وصفه إيّاها وهي حيّة أقبح وأقبح، فليتأمل في هذا مسلمات هذا العصر، اللاتي يلبسن من هذه الثياب الضيقة التي تصف نهودهنّ وخصورهنّ وألياتهنّ وسوقهنّ وغير ذلك من أعضائهنّ، ثم ليستغفرن الله تعالى وليتبنّ إليه، وليذكرن قوله ﷺ: «الحياء والإيمان قرنا جميعاً، فإذا رُفع أحدهما رُفع الآخر».

(٣) رواه الحاكم في مستدركه (١٦٣/٣)، وعنه البيهقي في السنن الكبرى =

قال ابن عبد البرّ: «فهي أوّل من غُطي نعشُها في الإسلام على تلك الصّفة، ثمّ بعدها زينب بنت جحش»^(١).

وقال ابن سعد: «أخبرنا محمّد بن عمر، أخبرنا عمر بن محمّد بن عمر بن [عليّ عن أبيه عن^(٢)] عليّ بن حسين عن ابن عباس قال: فاطمة أوّل من جُعِل لها النّعش، عملته لها أسماء بنتُ عُميس، وكانت قد رأتُه يُصنّع بأرض الحبشة»^(٣).



= (٦٧٢١)، وتكملة الرواية: «فلما توقّيت رضي الله عنها جاءت عائشة رضي الله عنها تدخل، فقالت أسماء: لا تدخل، فشكت أبا بكر فقالت: إنّ هذه الخثعميّة تحول بيني وبين ابنة رسول الله ﷺ، وقد جعلت لها مثل هودج العروس، فجاء أبو بكر رضي الله عنه فوقف على الباب، وقال: يا أسماء ما حملك أن منعت أزواج النّبي ﷺ يدخلن على ابنة النّبي ﷺ؟ وجعلت لها مثل هودج العروس! فقالت: أمرتني أن لا تدخل عليّ أحدًا، وأريتها هذا الذي صنعتُ وهي حيّة فأمرتني أن أصنع ذلك لها، فقال أبو بكر رضي الله عنه: فاصنعي ما أمرتُك، ثم انصرف. وغسلها عليّ وأسماء رضي الله عنهما». وحسنه الجوزقاني في الأباطيل والمناكير (٨٢/٢)، والذهبي في أحاديث مختارة (٦١)، وابن حجر في التلخيص الحبير (١٤٣/٢)، والألباني في إرواء الغليل (١٦٢/٣).

(١) الاستيعاب لابن عبد البرّ (١٨٩٨/٤).

(٢) سقط في الطبعة الهندية: طبعة مطلع أنوار حيدرآباد الدكن.

(٣) الطبقات الكبرى لابن سعد: (٢٨/٨).

فائدة

[بقاء نسب رسول الله ﷺ من فاطمة]

قال العلماء: انقرض نسب رسول الله ﷺ إلا من فاطمة^(١)! لأنَّ أمانة بنت بنته زينب^(٢)، تزوّجت بعليٍّ، ثم بعده بالمغيرة بن نوفل^(٣)، وجاءها منها أولادٌ، قال الزبير بن بكار: انقرض عقبُ زينب^(٤).

(١) الإصابة في تمييز الصحابة (٥٤/٨).

(٢) هي أمانة بنت أبي العاص رضي الله عنهما، التي كان رسول الله ﷺ يحملها في صلاته، هي بنت بنته زينب، تزوّج بها علي بن أبي طالب في خلافة عمر، وبقيت عنده مدّة، وجاءه الأولاد منها، وعاشت بعده حتى تزوج بها المغيرة بن نوفل بن الحارث بن عبد المطلب الهاشمي، فتوفيت عنده بعد أن ولدت له يحيى بن المغيرة، ولم ترو شيئاً. انظر: سير أعلام النبلاء (١/٣٣٥).

(٣) هو المغيرة بن نوفل بن الحارث بن عبد المطلب بن هاشم الهاشمي رضي الله عنه، وُلد قبل الهجرة، وقيل: ولد بعدها بأربع سنين، وذكره ابن شاهين في الصحابة، وكان قاضيًا بالمدينة في خلافة عثمان، ثم كان مع عليٍّ في حروبه، وهو الذي طرح على ابن ملجم القتيبة لما ضرب عليًّا، فأمسكه وضرب به الأرض ونزع منه سيفه وسجنه حتى مات على منزلته، وخطب معاوية أمانة بنت أبي العاص بعد قتل عليٍّ، فجعلت أمرها للمغيرة بن نوفل، فتوثق منها ثم زوّجها نفسه فماتت عنده. انظر: الإصابة (٦/٢٠٠).

(٤) سير أعلام النبلاء (٢/١٢٢).

فائدة

[روايات فاطمة بنت رسول الله ﷺ]

جميع ما روته فاطمة من الحديث لا يبلغ عشرة أحاديث؛ لتقدم وفاتها^(١).

فَمِمَّا رَوَتْهُ:

حديث: «المسارة» السابق. من رواية عائشة وأم سلمة عنها^(٢).

وحديث: «القول عند دخول المسجد». رواه الترمذي، وابن ماجه من رواية فاطمة الصغرى عنها مرسلًا، وقد ثبت اتصاله من طريق آخر عن فاطمة عن أبيها الحسين عنها^(٣).

(١) قال ابن حجر في الإصابة (٥٣/٨): «رَوَتْ عَنْ أَبِيهَا، رَوَى عَنْهَا ابْنَاهَا وَأَبُوهَا وَعَائِشَةُ وَأُمُّ سَلَمَةَ وَسَلْمَى أُمُّ رَافِعٍ وَأَنْسُ، وَأُرْسَلَتْ عَنْهَا فَاطِمَةُ بِنْتُ الْحُسَيْنِ وَغَيْرُهَا»، وقال الذهبي في سير أعلام النبلاء (١١٩/٢): «روت عن أبيها، وروى عنها ابنها الحسين وعائشة وأم سلمة وأنس بن مالك وغيرهم، وروايتها في الكتب الستة»، وقال أيضًا (١٣٤/٢): «ولها في مُسْنَدِ بَقِي ثَمَانِيَةِ عَشْرَ حَدِيثًا، مِنْهَا حَدِيثٌ وَاحِدٌ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ»، فقلة روايتها لأحاديث أبيها لا لقلة علمها أو ضعف حفظها - حاشاها -، بل لتقدم وفاتها رضي الله عنها.

(٢) سبق تخريجه.

(٣) أخرجه الترمذي في سننه: (٣١٤) وقال: حديث فاطمة حديث حسن وليس =

وحديث: «ألا لا يلومنَّ امرؤُ إلا نفسه، يبيتُ وفي يده ریحُ غَمَرٍ». أخرجه ابن ماجه من رواية ابنها الحسين عنها مرسلًا^(١).

[وحديث: «تركُ الوضوءُ مما مسَّت النار». أخرجه أحمد من رواية الحسن بن الحسن عنها مرسلًا^(٢)]^(٣).

وحديث: «ساعة الإجابة في يوم الجمعة، وإنها إذا تدلَّت الشمس

= إسناده بمتّصل، وابن ماجه في سننه: (٧٧١)، وأحمد في مسنده: (٢٥٨٧٧). قال الألباني في صحيح سنن ابن ماجه: صحيح. ولفظ الحديث عند الترمذي: «عن فاطمة بنت الحسين عن جدّتها فاطمة الكبرى قالت: كان رسول الله ﷺ إذا دخل المسجد صلى على محمّد وسلّم وقال: ربّ اغفر لي ذنوبي، وافتح لي أبواب رحمتك، وإذا خرج صلى على محمّد وسلّم وقال: ربّ اغفر لي ذنوبي، وافتح لي أبواب فضلك».

(١) أخرجه ابن ماجه في سننه: (٣٢٩٦). قال الألباني في صحيح سنن ابن ماجه: حسنٌ لغيره.

(٢) الحديث الذي بين المعكوفين غير موجود في الطبعة الهندية: طبعة مطلع أنوار حيدرآباد الدكن.

(٣) أخرجه أحمد في مسنده: (٢٥٨٧٩). ولفظ الحديث: «عن فاطمة قالت: دخل عليّ رسول الله ﷺ فأكلَ عَرَقًا، فجاء بلالٌ بالأذان، فقام ليصلّي، فأخذتُ بثوبه فقلت: يا أبه ألا تتوضأ؟ فقال: ممّ أتوضأ يا بنيّة؟ فقلت: ممّا مسّت النار، فقال لي: أوليسَ أطيبُ طعامكم ما مسّته النَّارُ». وقال الهيثمي في مجمع الزوائد (١/٢٥٣): «والحسن بن أبي الحسن ولد بعد وفاة فاطمة والحديث منقطع»، وقال شعيب الأرنؤوط: إسناده ضعيفٌ لانقطاعه، الحسن بن الحسن - وهو ابن علي بن أبي طالب - لم يدرك جدّته فاطمة رضي الله عنهم، وضعّفه الألباني في ضعيف الجامع (١٣٩١).

للغروب». أخرجه البيهقي في الشعب^(١).

وقد أخرج أحمد: عن محمد بن علي قال: «كتب إلي عمر بن عبد العزيز أن انسح إليه وصية فاطمة، فكان في وصيتها السّتر الذي يزعم الناس أنها أحدثته، وأن رسول الله ﷺ دخل عليها فلمّا رآه رجّع»^(٢).

وأخرج عن ابن أبي مليكة قال: «كانت فاطمة تنقز الحسن، وتقول:

إِبْأَبِي شَبَهُ النَّبِيِّ لَيْسَ شَيْهًا بِعَلِيِّ^(٣)»^(٤).

(١) شعب الإيمان: (٩٣/٣)، ولفظ الحديث: «عن مرجانة عن فاطمة بنت النّبي ﷺ عن أبيها قال: إنّ في الجمعة ساعة لا يوافقها مسلم يسأل الله تعالى فيها خيراً إلا أعطاه إياه، قلت: يا أبة أيّ ساعة هي؟ قال: إذا دلى نصفُ الشّمس للغروب. وكانت فاطمة إذا كان يوم الجمعة تأمر غلاماً لها يقال له: زيد، يصعد الطلال فتقول: إذا تدلّى نصفُ الشمس للغروب أعلمني، فكان يصعد فإذا تدلّى نصفُ الشمس للغروب أعلمها، فتقوم فتدخل المسجد حتى تغرب الشّمس وتصلّي». قال البيهقي في الشعب (٩٣/٣): إسناده ضعيف. وقال ابن حجر في فتح الباري (٤٢١/٢): في إسناده اختلاف على زيد بن علي، وفي بعض رواه من لا يعرف حاله.

(٢) أخرجه أحمد في مسنده: (٢٥٨٨٢). قال ابن حجر في إتحاف المهرة (٢٦/١٨): منقطع. وقال شعيب الأرناؤوط: أثر إسناده منقطع. والمقصود بالسّتر: الستار المعلق الذي عليه تصاوير.

(٣) البيت الشعري أثبته كما ورد في مسند الإمام أحمد.

(٤) أخرجه أحمد في مسنده: (٢٥٨٨٣). قال ابن حجر في إتحاف المهرة (٢٥/١٨): منقطع. وقال شعيب الأرناؤوط: إسناده ضعيف لضعف زمعة. والمقصود بالنّقز: القفز والوثب. وقد أورد البخاري في صحيحه: =

وأخرج الدّارميُّ: من طريق أنس بن مالك عنها: أنها قالت له: «كيف طابت أنفسكم أن تحثوا الترابَ على رسولِ الله ﷺ»^(١).

وأخرج ابنُ عساكر: عن حابس بن سعدٍ قال: «أخبرتني فاطمةُ بنت رسول الله ﷺ أنها رأت في منامها أنها أنكِحت أبا بكرٍ، ونكح عليٌّ أسماءَ بنتَ عميسٍ، [وكانت بنتُ عميسٍ تحت أبي بكرٍ، فتوفي أبو بكر وتوفيت فاطمة، فنكح عليٌّ أسماءَ بنتَ عميسٍ]»^(٢)^(٣).



= (٣٣٤٩)، عن عقبة بن الحارث قال: «صلى أبو بكر رضي الله عنه العصر ثم خرج يمشي، فرأى الحسن يلعب مع الصّبيان، فحمله على عاتقه وقال: بأبي شبيهٌ بالنبيِّ لا شبيهٌ بعليٍّ، وعليٌّ يضحك».

(١) أخرجه الدّارمي في سننه: (٨٧). وهو في صحيح البخاري (٤١٩٣) بلفظ: «يا أنس أطابت أنفسكم أن تحثوا على رسول الله ﷺ التراب». وأخرجه ابن ماجه في سننه (١٦٣٠) بلفظ: «يا أنس كيف سَخَتْ أنفسكم أن تحثوا التراب على رسول الله ﷺ». وصحّحه الألباني في صحيح ابن ماجه.

(٢) ما بين معكوفين غير موجودٍ في الطبعة الهنديّة: طبعة مطلع أنوار حيدرآباد الدّكن.

(٣) تاريخ دمشق لابن عساكر: (٣٤٨/١١).

[ما يُنسب لفاطمة رضي الله عنها من الشعر]

ومما يُنسب لفاطمة من الشعر: قولها حين توفي أبوها ﷺ، أوردته ابن سيّد الناس في سيرته^(١):

اغبر آفاق السّماء، وكوّرت	شمس النّهار، وأظلم العُصرانِ
فالأرض من بعد النّبِيّ كئيبةٌ	أسفاً عليه كثيرةُ الرّجفانِ
فلَيْبِكِه شَرُّ البلادِ وغربُها	وليبيكه مُضَرٌّ وكلُّ يَمَانِ
وليبيكه الطّودُ المعظّمُ جَوْهٌ	والبيتُ ذو الأستار والأركانِ
يا حاتِمَ الرُّسلِ المباركِ ضوؤه	صلّى عليك مُنرُّلُ الفرقانِ



(١) انظر: الاكتفاء بما تضمنه من مغازي رسول الله والثلثة الخلفاء، لأبي الربيع سليمان الكلاعيّ الأندلسي: (٣٦٢/٢). والروض الأنف: (٤٥٧/٤). ونهاية الأرب في فنون الأدب، لشهاب الدّين التّويري (٢٦٥/١٨). قال الذّهبي في سير أعلام النبلاء: (١٣٤/٢): ومما يُنسب إلى فاطمة، ولا يصحّ:

ماذا على من شَمَّ تُربةَ أحمد	ألا يَشُمَّ مدى الزّمانِ عَواليا
صُبَّتْ عليّ مصائبٌ لو أنّها	صُبَّتْ على الأيامِ عُذُنْ لِياليا

[الخاتمة]

نجزتُ كتاب: «الثُّغُورُ الباسمةُ في مناقِبِ سيِّدتنا فاطمة رضي الله عنها»، وحشرنا في زمرة أبيها سيِّد المرسلين والآخرين، وحبیب ربِّ العالمين محمَّد ﷺ، وعلى آله وصحبه أجمعين^(١).

تَمَّت بالخیر



(١) نصَّ القراءة والسَّماع، في صحن المسجد الحرام: بسم الله الرحمن الرحيم. بلغ بقراءة محققه الشيخ السيِّد حسن الحسيني، مقابلةً مع ثلاث نسخ مخطوطة، بيد الدكتور عبد الله المحارب الكويتي، والشيخ عبد الله التَّوم، والشيخ محمَّد بن ناصر العجمي، وحضر طرفاً من المجلس الأخ حماء الله بن العبادي الشَّنقيطي، والابن أحمد بن عبد الله رستم من البحرين، وحضرتُ طرفاً من آخر المجلس، فصَحَّ وثبت. والحمد لله. وصلى الله على سيِّدنا محمَّد وعلى آله وصحبه وسلَّم.

كتبه

خادم العلم بالبحرين

نظام محمَّد رطلح يعقوبي

ليلة ٢٦ رمضان ١٤٣٠ هـ

فهرس الموضوعات

الصفحة	الموضوع
٣	مقدّمة المحقّق
٥	ترجمة المصنّف
٩	ترجمة موجزة للسيدة فاطمة بنت خير البشر
١٢	وصف النسخ المخطوطة
١٥	صور من صفحات المخطوطات
الثغور الباسمة محقّقاً	
٢٣	* من مناقب السيدة فاطمة
٢٣	- مقدّمة المؤلّف
	- نص الحديث الوارد في زواجها من عليّ رضي الله عنهما،
	وبعض مناقبها، وفيه ذكر أهميّة التسبيح والتحميد والتهلّيل
٢٤	وأنها خير من خادم
٢٥	- تخريج الحديث وطرق رواياته في كتب الحديث
٣٧	* ذكر الأحاديث الواردة في تزويج فاطمة رضي الله عنها
٤٦	* ذكر خصائص فاطمة رضي الله عنها ومناقبها
٥٧	* فصل في سنّها ووفاتها رضي الله عنها
٦٥	- فائدة: بقاء نسب رسول الله ﷺ في فاطمة
٦٦	- فائدة: روايات فاطمة بنت رسول الله ﷺ
٧٠	* ما نسب لفاطمة رضي الله عنها من الشّعْر
٧١	* الخاتمة



لِقَاءُ الْعَشْرِ الْأَوَاخِرِ
بِالْمَسْجِدِ الْحَكَامِ

(١٣٨)

مِيزَانُ الْمَحْدَلَةِ فِي شِتَاءِ الْبَسْبَلَةِ

تَأَلِيفُ

أَحْفَظُ جَلَالِ الدِّينِ السُّيُوطِيِّ

(٨٤٩ هـ - ٩١١ هـ)

رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى

مُعْنَى بِهَا

رَاشِدُ بْنُ عَامِرٍ الْغَفَايِي الْعَجَمِيُّ

أَسَمَ بِطَبْعِهِ بَعْضُ أَهْلِ الْخَيْرِ مِنَ الْحَرَمَيْنِ الشَّرِيفَيْنِ وَمُجَبِّهَم

خَزَائِنُ النَّشْرِ الْإِسْلَامِيَّةِ

جميع التوفيقية

الطبعة الأولى

١٤٣١ هـ - ٢٠١٠ م

شركة دار البشائر الإسلامية

للطباعة والنشر والتوزيع ش.م.م

أسسها الشيخ مرعي دسوقي رحمه الله تعالى سنة ١٤٠٣ م - ١٩٨٣ م

بيروت - لبنان ص ب: ١٤/٥٩٥٥ هاتف: ٧٠٢٨٥٧

فاكس: ٧٠٤٩٦٣ / ٩٦١١ - e-mail: bashaer@cyberia.net.lb

المقدمة

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

إِنَّ الْحَمْدَ لِلَّهِ، نَحْمَدُهُ وَنُسْتَعِينُهُ وَنَسْتَغْفِرُهُ، وَنَعُوذُ بِاللَّهِ مِنْ شُرُورِ
أَنْفُسِنَا؛ وَمِنْ سَيِّئَاتِ أَعْمَالِنَا، مَنْ يَهْدِهِ اللَّهُ فَلَا مُضِلَّ لَهُ، وَمَنْ يَضِلَّ
فَلَا هَادِيَ لَهُ.

وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له، وأشهد أن محمداً
عبده ورسوله.

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تُقَاتِهِ وَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنْتُمْ مُسْلِمُونَ﴾^(١).

﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا وَبَثَّ مِنْهُمَا
رِجَالًا كَثِيرًا وَنِسَاءً وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَسَاءَلُونَ بِهِ وَالْأَرْحَامَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَيْكُمْ رَقِيبًا﴾^(٢).

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَقُولُوا قَوْلًا سَدِيدًا ﴿٧٠﴾ يُصْلِحْ لَكُمْ أَعْمَالَكُمْ
وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ فَازَ فَوْزًا عَظِيمًا﴾^(٣).

(١) سورة آل عمران: الآية ١٠٢.

(٢) سورة النساء: الآية ١.

(٣) سورة الأحزاب: الآيتان ٧٠ - ٧١.

أَمَّا بَعْدُ:

فقد اعتنى العلماء قديماً وحديثاً بشأن البَسْمَلَةِ، وشَغَلَتْ حِيزاً كبيراً من اهتمامات العلماء شَرْحاً وإِعْرَاباً وتفسيراً، وأفردها بالتأليف مَنْ لا يُحصى مِنَ المحقِّقين المبدعين والمدقِّقين.

كما تناول العلماء في البسملة مسائل لها أهميَّتها، مثل: هل البَسْمَلَةُ آية من الفاتحة؟ أو مِنْ أَوَّلِ كُلِّ سُورَةٍ؟، أو ليست كذلك؟ ومَسْأَلَةُ الجهر بالبَسْمَلَةِ والإسرار بها؟ ولماذا سقطت مِنْ أَوَّلِ سورة براءة...؟

إلى آخر تلك المسائل المهمَّة.

وإنَّ المتأمل فيما صنَّفه العلماء في شأن البَسْمَلَةِ قديماً وحديثاً، ليعجب أشدَّ العَجَب مِنْ تنوعها وكثرتها.

وقد قال الإمام النَّووي - رحمه الله تعالى -:

«واعلم أنَّ مسألة البَسْمَلَةِ عظيمة مهمَّة، ينبني عليها صحَّة الصَّلَاة التي هي أعظم الأركان بعد التوحيد.

ولهذا المحلّ الأعلى الذي ذكرته من وَصفها اعتنى العلماء من المتقدِّمين والمتأخِّرين بشأنها، وأكثروا التصانيف فيها مفردة...» اهـ^(١).

ولا شكَّ أنَّ أهميَّة هذه المسألة بمكان، وتُعَدُّ مِنْ أبرز المسائل الخلافية في الفقه الإسلامي، لكنَّ الأمر لا يصل إلى ما ذهب إليه بعض العلماء حتى عَدَّها مِنْ مسائل الاعتقاد^(٢)، فهذا فيه شيءٌ مِنَ المبالغة،

(١) «المجموع» ٣/ ٣٣٤.

(٢) «نيل الأوطار» للشوكاني ٣/ ٩٣.

والأمر كما قال شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله - : «مِنْ أَخَفِّ مسائل الخلاف جدًّا»^(١).

وقد وَفَّقَ اللهُ عَزَّ وَجَلَّ كاتب هذه السطور فَجَمَعَ قائمة بما كتبه العلماء على البَسْمَلَةِ جاوزت الألف ما بين كتابٍ ورسالة وبحث؛ وسأذكر بعض عناوين هذه الكتب والرسائل لأهمِّيَّتها، وطرافتها؛ ليقف القارئ الكريم على هِمَّةَ علمائنا في الاهتمام بمثل ذلك.

وقبل أن أضع القلم أُشير إلى أنني عازم - بإذن الله - على ترتيب هذه القائمة ونشرها لتعمَّ الفائدة.

أسأل الله أن ينفع بما كتبه، إنه سميع مجيب.

والحمد لله الذي بنعمته تتم الصالحات.

كتبه

حامداً ومصلياً ومسلماً

رَاشِدُ بْنُ عَامِرٍ الْغَفَيَّائِي الْعَجَبِيُّ

١٤٣٠/١١/٢٥ هـ

(١) «مجموع الفتاوى» ٤٠٥/٢٢.

ترجمة المؤلف^(١)

(٨٤٩ - ٩١١ هـ)

* اسمه ونسبه:

هو عبد الرحمن بن كمال الدين أبي بكر بن محمد بن سابق الدين ابن الفخر عثمان بن ناظر الدين محمد بن سيف الدين خضر بن نجم الدين أبي الصلاح أيوب بن ناصر الدين محمد ابن الشيخ همام الدين الخضيري.

* لقبه وكنيته ونسبته:

يُلقب بـ: جلال الدين.

ويكنى بـ: أبو الفضل.

ونسبته: الأسيوطي، أو السيوطي.. نسبةً إلى أسيوط، أو سيوط

في صعيد مصر.

(١) شهرة المؤلف تغني عن ترجمته، لكن لا بُدَّ من سطور في التعريف به بين يدي الرسالة.

وقد ترجم المؤلف لنفسه في: «حسن المحاضرة»، و«التحدث بنعمة الله»، وترجم له تلاميذه، كالشاذلي في «بهجة العابدين» والدَّاوودي بترجمة مستقلة. كما كُتِبَ عنه تراجم مفردة، ورسائل جامعية معاصرة، وعُقدت حوله المؤتمرات والتدوات..

* نشأته ونبوغه:

نشأ السيوطي نشأة علمية وتلقّى العلم عن شيوخه ونبغ نبوغاً مبكراً، فأجازه شيخه الشُّمْنِي بتدريس اللغة وهو في السَّابعة عشرة من عمره. وفي سنة (٨٧٢هـ) أملى الحديث الشريف في جامع ابن طولون. وفي سنة (٨٩١هـ) تولّى مشيخة الخانقاه اليبيرية.

— بدأ التأليف سنة (٨٦٦هـ)، فكتب رسالة: «شرح الاستعانة والبسملة»، وعرضها على شيخه البلقيني فقدم لها بتقريظ لائق.

* مؤلفاته:

ألّف السيوطي في سائر الفنون، وفي آخر إحصائية لمؤلفاته سنة (٩٠٤هـ) قبل موته بسبع سنين، بلغت ثمانية وثلاثين وخمسمئة، موزعة على سائر الفنون.

أمّا «فهرس مخطوطات السيوطي وأماكن وجودها في مكتبات العالم» فقد أوصلها إلى (٩٨١) مؤلفاً. . والمطبوع من هذا العدد لا يتجاوز (٣٠٠)!!.

* وفاته:

تُوفِّي — رحمه الله — في سَحَر ليلة الجمعة تاسع عشر جمادى الأولى سنة إحدى عشرة وتسعمائة بعد أن مَرَضَ أياماً.

وكانت وفاته بمنزله بروضة مصر، وقد استكمل من العمر إحدى وستين وعشرة أشهر وثمانية عشر يوماً.



قائمة ببعض المصنّفات في البسملة

١ - «المسألة في البسملة»^(١).

للإمام أبي بكرٍ محمّد بن إسحاق بن خزيمة النيسابوري
(ت ٣١١هـ).

أشار إلى ذلك في كتابه «الصّحيح» ٢٤٨/١، فقال: وأملتُ مسألة
قدّر جزأين في الاحتجاج في هذه المسألة أنّ (بسم الله الرَّحْمَن الرَّحِيم)
آية من كتاب الله في أوائل السُّور اهـ.

٢ - «الجهر بالبسملة في الصّلاة».

للإمام الحافظ علي بن عمر الدّارقطني (ت ٣٨٥هـ). أشار إلى ذلك
في «سننه» ٣١١/١.

٣ - «الإنصاف فيما بين علماء المسلمين في قراءة (بسم الله الرَّحْمَن
الرَّحِيم) في فاتحة الكتاب من الاختلاف».

للإمام أبي عمر يوسف بن عبد البرّ القرطبي (ت ٤٦٣هـ)،
وهو مطبوع في مجلّد.

أقول:

وهذا الكتاب من أجمَع ما ألّف في موضوعه، ومؤلّفه إمام في

(١) قُلْتُ: وهناك رسالة صغيرة بنفس العنوان لعلّي القاري (ت ١٠١٤هـ).

الفقه والحديث. وقد طُبع قديماً ضمن «الرسائل المنيرية» سنة (١٣٤٣هـ)، ثُمَّ طُبع حديثاً بعناية عبد اللطيف الجيلاني المغربي، وهي طبعة جيّدة في تحقيقها وإخراجها، وإن كان لي بعض الملاحظات على القسم الدّرَاسي^(١).

٤ - «كتاب البَسْمَلَة».

للإمام أبي محمد عبد الرحمن بن إسماعيل، المشهور بأبي شامة المقدسي (ت ٦٦٥هـ). وهو كتابٌ «ضَخْمٌ»، يُعَدُّ من أغزر المؤلفات في الموضوع. وقد صَدَرَ محققاً عن المجمع الثقافي في أبو ظبي عام (٢٠٠١م)، ويقع في (٨٢٠ص) من المتوسط. واختصره مؤلفه، وهو مخطوط. واختصره أيضاً الحافظ الذهبي، وهو مطبوع عام (١٤٢٧هـ) في (٥٠ صفحة).

(١) مثل ما ذكره في ص ١٠٢ من تسمية كتاب الزبيدي (ت ١٢٠٥هـ) بـ «الرّدّ على مَنْ أبى الحقّ وادّعى أنّ الجهر بالبَسْمَلَة من سنّة سيّد الخلق»، والمطبوع سنة (١٤١١هـ) بتحقيق أحمد الكويتي.

وأقول: من أين لك - بارك الله فيك - أنّ الزبيدي سمّى ما كتبه حول البَسْمَلَة بـ «الرّدّ على مَنْ أبى الحقّ...». ولو اطلعت على مقدّمة المحقّق/ أحمد الكويتي ص ١٠ لتبيّن لك حقيقة ما أقول، فإنّه - أي المحقّق - بعد أن ذكر سبب إقدامه على إفراد كلام الزبيدي من «شرح الإحياء» قال: فشرح الله صدرّي لإخراج بحثه على شكل رسالة... وسمّيتها: «الرّدّ... إلخ. فكيف يُنسَبُ للزبيدي هذا الكتاب أو الرسالة؟ وأين المشرف على تحقيق كتاب «الإنصاف...»، والذي قال عنه المحقّق: «وتجشّم عناء قراءة كلّ ما كتبه فيه!! وقد استفدت من تصويباته الدّقيقة! وملاحظاته القيّمة!!...» اه المقصود.

٥ - «إلصاق عوار الهوس بمن لم يفهم الاضطراب في حديث
البَسْمَلَةِ عن أنس»^(١).

للفقيه أحمد بن حجر الهيتمي (ت ٩٧٤هـ).

٦ - «الإيضاح في الكلام على البَسْمَلَةِ الشَّرِيفَةِ من ثمانية عشر علماً
في غاية الإفصاح». لأبي عبد الله محمد أحمد عيش (ت ١٢٩٩هـ).

[فتح العلي المالك ٣/١، ومعجم المطبوعات ص ١٣٧٣].

٧ - «الرَّسَالَةُ الْكُبْرَى»^(٢) في البَسْمَلَةِ.

لأبي العرفان، محمد بن علي الصبان (ت ١٢٠٦هـ). (مطبوعة).

٨ - «إحكام القنطرة»^(٣) في أحكام البَسْمَلَةِ.

لأبي الحسنات محمد بن عبد الحي اللكنوي (ت ١٣٠٤هـ).

[الرفع والتكميل ص ٢٥، حركة التأليف ص ٣٨٣].

(١) حديث أنس بن مالك رضي الله عنه في قراءة البَسْمَلَةِ عند افتتاح الصَّلَاة
ونصّه: «صَلَّيْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَأَبِي بَكْرٍ، وَعُمَرُ، وَعُثْمَانُ، فَلَمْ أَسْمَعْ
أَحَدًا مِنْهُمْ يَقْرَأُ بِ (بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ)». أخرجه مسلم برقم (٣٩٩).
وقد أعلّاه بعض أهل العلم بالاضطراب وغيره. وكتب فيه أحمد الغماري
رسالة: «الطُّرُقُ الْمَفْضَلَةُ...»، وهي مطبوعة.

وانظر: «مجموع الفتاوى» ٢٢/٤١٠ وما بعدها، و«نيل الأوطار» ٣/٧٧
وما بعدها.

(٢) وله: «الرَّسَالَةُ الصُّغْرَى»، ذكرها في «الكبرى» ص ٨٦. (وهي مخطوطة).

وانظر: «عجائب الآثار» للجبرتي ٢/١٣٩.

(٣) القنطرة: الجِسْرُ يُعْبَرُ عَلَيْهِ، وقيل: ما ارتفع من البنيان. [لسان العرب]:
قنطرا.

٩ - «العُسْبِلَة^(١) في حكم الجهر بالبَسْمَلَة».

للعلامة صديق حسن خان القنوجي (ت ١٣٠٧هـ). مطبوعة ضمن
مجموع فتاوى صديق حسن خان.

١٠ - «رفع الملامة ودفع الاعتساف عن المالكي إذا بَسْمَل في
الفريضة خروجاً من الخلاف»^(٢).

لمحمد بن جعفر الكتاني (ت ١٣٤٥هـ).

[معجم المطبوعات المغربية ٢/ ٣٠٠].

١١ - «القول الأجل في كون البَسْمَلَة من القرآن، أو لا».

تأليف: إبراهيم بن أحمد المارغني (ت ١٣٤٩هـ)^(٣).
(وهي مطبوعة). وتقع في (٦٤ص) من القطع الصغير.

١٢ - «الطرق المُفَصَّلَة لحديث أنس (رضي الله عنه) في افتتاح
قراءة الفاتحة في الصَّلَاة بالبَسْمَلَة».

تأليف: أحمد بن محمد بن الصديق الغماري (ت ١٣٨٠هـ).
(وهي مطبوعة). وتقع في (٧٨ص) من القطع المتوسط.



(١) العُسْبِلَة: اختلاف الناس بعضهم إلى بعض وترددهم. (القاموس: عَسَل).

(٢) وله: «الأقاويل المفصلة لبيان حديث الابتداء بالبَسْمَلَة». مطبوع في
(١٩٠ص) من المتوسط.

(٣) نسبة إلى قبيلة بساحل حامد من أعمال ليبيا.

نسبة الرسالة للمؤلف

رسالة «ميزان المعدلة في شأن البسملة» ثابتة النسبة لمؤلفها جلال الدين السيوطي رحمه الله، ويكفي في ذلك أنه ذكرها لنفسه في:

- ١ - «حسن المحاضرة» ١/٣٤٢.
- ٢ - «التحدث بنعمة الله» ص ١٠٦ (القسم الرابع من مصنفاته).
وقد نسبها للسيوطي أيضاً:
- ١ - «كشف الظنون» ص ١٩١٨.
- ٢ - «هدية العارفين» ١/٥٤٣.
- ٣ - «عقود الجواهر» ١/٢١٤.
- ٤ - «دليل مخطوطات السيوطي» ص ٤٠.
- ٥ - «معجم مؤلفات السيوطي المخطوطة» ص ١٥٦.



وصف النسخة الخطية

- * تقع النسخة الخطية لهذه الرسالة في أربع صفحات ونصف.
- * خطها مغربي واضح ومقروء.
- * النسخة خالية من أي تعليقات أو حواشٍ.
- * النسخة من مخطوطات مكتبة المسجد النبوي^(١) الشريف، وهي برقم (١٤٨ / ٨٠ (١)).



(١) أشكر الأستاذ عبد الله بن حمدان الحربي، الذي زودني بصورة من النسخة الخطية.

بسم الله الرحمن الرحيم وصلّى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلّم

میزان المعیلة فی شأن البسلة للسیرکی
رحمة الله تدلی ورضی عنه

الحول لله والصلوة والسلام على رسول الله صلى الله عليه وسلم
فداشتم كلام الناس في شأن البسلة واحتجاجهم على انها في ان
او غير في ان وشيخ القاضي ابو بكر الباقلاني وغيره على الشايع في اثباتها
في اننا بان القول انما ثبت بالخرافا ثبت بالتواتر وشك بعضهم
على اليقين مع ما ثبت وصريح وقال القم انما ثبت بالخرافا
وشتمه القم في الجواب ولم ارا احد امضى تعلم على هذا
المسئلة جنى الى القول بالقصع والتواتر بالخرافا يقر بوجوبها
ضمنية حتى قال القاضي تاج الدين السبكي في رفع الحاجب كما طلب
في ان حجبنا انها من القم ان يكون حجبنا على اية التمسير ونحوها
ونال في موضع ان على وجه المعارضة للابن الحاجب بمقولته في
تواتر البسلة الا ان في تعلم ثبتها انما ثبت اما هذا الذي
قلعها تواتر في حجبها عند وقوع دون اثبات في وقت
دون. اخاف قول الذي اعترضه ولما ارتب فيه ان البسلة من باب
القصع اثباتا ونعيلا كما من باب الضر وانما على اثباتها يحكم بكونها
في اننا لحجبنا على اية التمسير ونحوها سواء من غير تعاقب

دعوى

صورة الورقة الاولى من المخطوطة

وابن خزيمة وابن حبان والحاكم وغيرهم عن نعيم المجمر قال صليت خلف
 أبي هريرة رضي الله عنه فقرأ البسملة التي هي في الحديث ثم قرأ بسم الله
 وذكر الحديث وفيه أنه لما سلم قال والذي نفسي بيده إن أشبه من
 صلاة برسول الله صلى الله عليه وسلم عرفنا حديث صحيح
 لأئمة له وهو ما ورد في الباب بل لم يبع فيه حديث غير انتهى
 ثبت بحسب الله تعالى حين إن المعدلة في شأن البسملة
 وصلى الله على سيدنا محمد وآله وعقبه
 وسلم تسليماً كثيراً الذي يوم الدين
 وأعوذ بالله من العلمين

٩

لِقَاءُ الْعَشْرِ الْأَوَاخِرِ
بِالْمَسْجِدِ الْحَرَامِ

(١٣٨)

مِنْ أَرْكَانِ الْمَعْدَنَةِ فِي شِئَانِ الْبَشَرِيَّةِ

تَأَلَّفُ

أَحْفَظُ جَلَالِ الدِّينِ الشُّيُوطِيِّ

(١٨٤٩ - ١٩١١ هـ)

رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى

عَنْ يَدِهَا

رَاشِدُ بْنُ عَامِرٍ الْغُفَيَّاتِيِّ الْعَجَمِيِّ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وَصَلَّى اللَّهُ عَلَى سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَآلِهِ وَصَحْبِهِ وَسَلَّمَ

ميزان المعدلة في شأن التسملة للسيوطي

(رحمه الله تعالى ورضي عنه)

الحمد لله، والصلاة والسلام على رسول الله ﷺ.

قد اشتهر كلام الناس في شأن التسملة^(١) واحتجاجهم على أنها قرآن أو غير قرآن.

وشنع القاضي أبو بكر^(٢) الباقلاني وغيره على الشافعي^(٣)

(١) حكاية قول: «بسم الله الرحمن الرحيم»، ومثلها: الحمدلة، الحوقلة، الحسبلة. وهذا يُعرف عند العرب بـ «النَّحت» وهو غير قياسي، وقيل بقياسيته، وحينئذ يتصرفُ تصرُّفَ الرُّباعي أو الخماسي. انظر: «معجم القواعد العربية» للدقر ص ٥١٢.

(٢) محمد بن الطيّب بن محمد بن جعفر البصري المالكي الأصولي، المتكلم. له تصانيف واسعة في الردّ على الفرق الضالّة، وكان ورعاً لم تحفظ عنه زلّة ولا نقيصة. قال ابن تيمية: القاضي أبو بكر الباقلاني المتكلم، وهو أفضل المتكلمين المنتسبين إلى الأشعري، ليس فيهم مثله، لا قبله ولا بعده اهـ. تُوفّي سنة ثلاثٍ وأربعمئة. [شذرات الذهب ٢٠/٥].

(٣) الإمام الكبير والجليل الخطير، فقيه العصر، أبو عبد الله محمد بن إدريس الشافعي المطلبي. وُلِدَ بِغَزَّةَ سنة خمسين ومائة. وتُوفّي بمصر سنة أربع =

في إثباتها قرآناً^(١)، بأنَّ القرآن لا يَثْبُتُ بِالظَّنِّ، إِنَّمَا يَثْبُتُ بِالتَّوَاتُرِ،
وَشَكَّكَ بَعْضُهُمْ عَلَى الْفَرِيقَيْنِ مَعاً - مَنْ أَثْبَتَ وَمَنْ نَفَى -، وقال: القرآن
لا يثبت بالظَّنِّ.

وشرطه القطع في الجانبين. ولم أرَ أحداً مَنَّ تكَلَّمَ على هذه المسألة
جَنَحَ^(٢) إلى القول بالقطع والتواتر؛ بل كلهم يعرفون بأنَّها ظَنِّيَّةٌ، حتى قال
القاضي تاج الدِّين ابن السبكي^(٣) في «رفع الحاجب»^(٤): «لا يُرتاب في أن
حكمتها أنها من القرآن دون حكمتها على آية الكرسي ونحوها».

= وماتين. قال إسحاق بن راهويه: لقيني أحمد بن حنبل بمكة، فقال: تعال
حتَّى أريك رجلاً لم ترَ عينك مثله. قال: فأقامني على الشَّافعي. له مصنَّفات
كثيرة ومشهورة. [«شذرات الذهب» ١٩/٣].

(١) ذكر ذلك في كتاب «الانتصار» له. انظر: «البَسْمَلَةُ»، لأبي شامة ص ٢٧٠.
وانظر: «نكت الانتصار» ص ٧١.

(٢) جَنَحَ إِلَيْهِ يَجْنَحُ وَيَجْنُحُ جُنُوحاً، واجتنح: مال. قال الله تعالى: ﴿وَإِنْ جَنَحُوا
لِلسَّلَامِ فَاجْنَحْ لَهَا﴾، أي: إن مالوا إليك فَمِلْ إِلَيْهَا. [«لسان العرب»: جَنَحَ].

(٣) عبد الوهاب بن علي بن عبد الكافي بن علي السبكي، الشَّافعي. وُلِدَ سنة سبع
وعشرين وسبعمائة بالقاهرة، وقرأ على عدد من الحفاظ. وله تصانيف كثيرة
ومتنوعة، منها: «طبقات الشَّافعيَّة»، و«جمع الجوامع» وغيرها كثير. تُؤَفِّي
بالطَّاعون سنة (٧٧١هـ). [«شذرات الذهب» ٨/٣٧٨].

(٤) «رفع الحاجب عن شرح مختصر ابن الحاجب» في الأصول. ذكره مَنْ ترجم
له. قال ابن الحاجب في «المختصر»: مسألة: ما نُقِلَ آحاداً فليس بقرآن؛
للقطع بأنَّ العادة تقضي بالتَّواتر في تفاصيل مثله، وقوَّة الشُّبهة في
«بسم الله الرحمن الرحيم» مَنَعَتْ من التكفير من الجانبين. والقطع أنها
لم تتواتر في أوائل السُّور قرآناً، فليست بقرآنٍ فيها قطعاً كغيرها، وتواترت
بعض آية في النمل فلا يخالف اهـ.

وقال في موضع آخر على وجه المعارضة لابن الحاجب: «نحن لا ندّعي تواتر البَسْمَلَةِ الآن، فإنّ نحن لم نثبتها، إنما المَثْبُتُ إمامنا الشَّافعي، فلعلَّها تواترت عنده، ورُبَّ متواترٍ عند قومٍ دون آخرين وفي وقتٍ دون آخر».

أقول: الذي أعتقده ولا أرتاب فيه: أنَّ البَسْمَلَةَ مِنْ باب القطع إثباتاً ونفيّاً، لا مِنْ باب الظَّنِّ. وإنَّها على إثباتها يُحكم بكونها قرآناً كحكمنا على آية الكرسي ونحوها سواء من غير تفاوتٍ.

وهذا الكلام وإن لم تألفه النفوس، فكونها قطعيّة الإثبات هو أحد الوجهين لأصحابنا، كما هو محكيٌّ في «شرح المهدَّب»^(١) وغيره.

وإنَّ يُستغرب ذلك إنما يستغرب الحكم بالقطع على جهتي الإثبات والنّفي معاً، فهو كالجمع بين النّقيضين - ولا غرابة في ذلك -، فقد أشار إليه بعض المتأخّرين مِنَ القراء، كما سأنقل عبارته.

وتحرير القول في ذلك: أنَّ القرآن نزل على سبعة أحرف^(٢)،

(١) «المجموع» شرح «المهدَّب» للنّووي ٢٨٩/٣.

أقول: ولهذا الإمام الجّهيد - أعني النّووي - كلام بديع حول البَسْمَلَةِ في كتابه المانع المشار إليه، والعزم معقود - بإذن الله - على إفراده في رسالة ليعمّ نفعه، يسّر الله ذلك.

(٢) حديث نزول القرآن على سبعة أحرف، حديث مقطوع بصحّته، بل عدّه بعضهم متواتراً.

وقد أخرجه:

- البخاري في «صحيحه»: الأرقام ٢٢٨٧، ٤٧٠٦، ٧١١١.

- مسلم في «صحيحه»: رقم ٨٢٠.

ونزل مرّاتٍ متكرّرة كما بيّنته في كتاب «الإتقان». فنزل في بعضها بزيادة وفي بعضها بنقص:

كقراءة: ﴿مَلِكٌ﴾^(١) و﴿مَلِك﴾^(٢).

و﴿تَجْرِي تَحْتَهَا﴾^(٣) و﴿مِنْ تَحْتِهَا﴾^(٤) في براءة.

و﴿فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ﴾^(٥) و﴿فَإِنَّ اللَّهَ الْغَنِيُّ﴾^(٦) في سورة الحديد.

فلا يُشَكَّ ولا يرتاب في أن القرآن في إثبات (الألف) و(من) و(هو) متواتر، وأن ميزان الإثبات والحذف في ذلك سواء.

– الإمام أحمد في «المسند»: ١٢٧/٥.

– أبو داود في «سننه»: رقم ١٤٧٧، ١٤٧٨. وغيرهم.

وقد صنّف فيه عدد من الأئمّة: كابن العربي المالكي، وابن تيمية، وابن الجزري، وانظر كتابه: («النشر في القراءات العشر» ٢١/١). قال السيوطي: «ورّد حديث: «نزل القرآن على سبعة أحرف» من رواية جمع من الصحابة»، ثمّ أوصلهم إلى واحد وعشرين صحابياً، ثمّ قال: «وقد نصّ أبو عبيد على تواتره». ثمّ قال: «اختلف في معنى هذا الحديث على نحو أربعين قولاً». ثمّ ذكر خمسة وثلاثين قولاً، [«الإتقان» ٣٠٦/١ – ٣٣٣].

(١) قراءة عاصم، والكسائي، ويعقوب، وخلف في «اختياره».

(٢) قراءة أبي جعفر ونافع وابن كثير وأبو عمرو وابن عامر وحمزة. [«البدور الزاهرة» ٧٧/١].

(٣) قراءة جميع القراء ما عدا ابن كثير.

(٤) قراءة ابن كثير بزيادة «مِنْ» وخفض التاء. [«البدور الزاهرة» ٤٤/٢].

(٥) قراءة ما عدا نافعاً، وابن عامر، وأبو جعفر.

(٦) قراءة نافع، وابن عامر، وأبو جعفر. [«البدور الزاهرة» ١١٥/٤].

وكذلك نقول في البَسْمَلَة: أنَّها نزلت في بعض الأحرف ولم تنزل في بعضها، فأثبتاتها قطعي وحذفها قطعي، وكلُّ متواتر، وكلُّ في السبعة، فإنَّ بعض القراء السبعة^(١) قرأوا بها، وبعضهم قرأوا بحذفها، وقراءات السبعة كلها متواترة. فَمَنْ قرأ بها فهي ثابتة في حرفه متواترة إليه، وَمَنْ قرأ بحذفها فحذفها في حرفه متواتر إليه.

والطفُّ مِنْ ذلك أنَّ نافعاً له روايتان^(٢): قرىء أحدهما عنه بها، والآخر بحذفها، فدلَّ على أنَّ الأمرين تواترا عنده، بأن قرأ بالحرفين معاً بإسنادين، أو لأسانيد متعدّدة.

وبهذا التقرير يَنجلي الإشكال عن الأمرين ويَتضح كلا الطرفين، ولا يُستغرب الإثبات مِمَّن أثبت، ولا النفي مِمَّن نفى^(٣).

(١) القُراء السبعة هم:

— عبد الله بن عامر بن يزيد اليحصبي (ت ١١٨هـ)، راويه: هشام وابن ذكوان.
— عبد الله بن كثير المكي، أبو معبد (ت ١٢٠هـ)، وراويه عن أصحابه: البزي وقُنبِل، وهما ليسا من تلاميذه.

— عاصم بن بهدلة بن أبي النجود الكوفي (ت ١٢٧ أو ١٢٨هـ)، وراويه: أبو بكر شعبة، وحفص.

— زبَّان بن العلاء المازني، أبو عمرو (ت ١٥٤هـ)، راويه: الدوري والسوسي.

— حمزة بن حبيب الزيات الكوفي (ت ١٥٦)، وراويه: خَلَف وخَلَّاد.

— نافع بن عبد الرحمن المدني، أبو رؤيم (ت ١٦٩هـ)، اشتهر قراءته بروايته قالون وورش.

— علي بن حمزة الكسائي الأسدي (ت ١٨٩هـ)، وراويه: أبو الحارث والدوري.

(٢) في «تنوير الحوالك»: أنَّ نافعاً له راويان، قرأ أحدهما عنه بها... إلخ.

(٣) انظر: «تنوير الحوالك شرح موطأ مالك» ١/ ١٠٤.

وقد أشار إلى شيءٍ ممَّا ذكرته أستاذ^(١) القُرَّاء الإمام شمس الدِّين^(٢) ابن الجزري، فقال في كتابه «النَّشر»^(٣) بعد أن حكى في البَسْمَلَةِ خمسة أقوال: قلتُ: وهذه الأقوال ترجع إلى النَّفي والإثبات، والذي نعتقده أنَّ كليهما صحيح وأنَّ كلَّ ذلك حقٌّ، فيكون الاختلاف فيها كاختلاف القُرَّاء. هذا لفظه^(٤).



(١) الأستاذ: بالضم، الماهر بالشيء، العظيم، ليس بعربيٍّ، لأنَّ مادة (س ت ذ) غير موجودة، ولم يوجد في كلام جاهلي. وهي في الفارسية للمعلِّم والعالم. [قصد السبيل] للمحبِّي ١/ ١٧٥، والمعجم الذهبي ص ٦٥.

(٢) هو: محمد بن محمد بن محمد بن علي بن يوسف، أبو الخير، شمس الدِّين. شيخ القُرَّاء في زمانه، وإمام صناعة القراءات، ومن حُفَّاظ الحديث. وُلِدَ ونَشَأَ في دمشق ثُمَّ ارتحل إلى مصر فشيراز وولي قضاءها. من مصنفاته: «غاية النهاية في طبقات القُرَّاء»، «النشر». تُوفِّي سنة (٨٣٣هـ). [شذرات الذهب] ٩/ ٢٩٨.

(٣) هو: كتاب «النشر في القراءات العشر»، وهو سِفْرٌ جليل جمع فيه مؤلفه - رحمه الله - من الروايات والطُّرق ما لا يعتريه وَهَن ولا يتطرَّق إليه شك ولا طعن، على تواترٍ محكم، وسندٍ مُتَّصِل اهـ.

قلتُ: وهو مطبوع في مجلدين. [مقدمة الكتاب] ص ١/ ب.

(٤) «النَّشر في القراءات العشر» ١/ ٢٧٠.

فَضْلٌ

إذا تقرر ما ذكرته، فقد نتج لي منه بحثٌ لا يسمعه شافعي فيقبله، ولا يُضغي إليه بأذنه، وربما عدَّ ذلك من الهذيان، وربما ارتقى إلى غير ذلك من العبارات، و«ليس الخبر كالعيان»^(١)، وأذكره ولا عليّ: إمّا عالمٌ له ذوق^(٢) وعنده تحقيق فيعترف بصحّته، أو يجيب عنه بقُدْح قريحته^(٣). وإمّا جاهلٌ فلا عبرة بالجاهلين، أو جامدٌ قاصرٌ فدَّعه ينق^(٤) مع النَّاعقين. والذي يقتضيه النَّظر: أَنَّ البَسْمَلَةَ لا تجب قراءتها في الصَّلَاة^(٥)، وأنه لو قرأ الفاتحة بدونها صحَّت صلاته، وذلك أنه لم يرد عن النَّبِيِّ ﷺ الأمر بقراءة البَسْمَلَةِ بعينها في الصَّلَاة؛ وإنَّما الأمر بقراءة الفاتحة.

-
- (١) بمعناه حديث صحيح: «ليس الخبر كالمعاينة». أخرجه الإمام أحمد في «المسند» ٢١٥/١، ٢٧١، والحاكم في «المستدرک» ٣٢١/٢.
- وانظر: «المقاصد الحسنة» ص ٣٥١، و«كشف الخفاء» ١٦٨/٢، و«صحيح الجامع» رقم ٥٣٧٣.
- (٢) وهل العلم يُقاس بالذُّوق؟؟!!
- (٣) قريحة الإنسان: طبيعته التي جُبِلَ عليها، وجمعها قرائح، وقيل: قريحة كل شيء أوَّلُه. [لسان العرب]: قَرَحَ.
- (٤) نَعَقٌ يَنْعَقُ، بالكسر، نَعَقًا ونُعَاقًا ونَعِيقًا ونَعَقَانًا. بمعنى: صاح. [لسان العرب]: نَعَقَ.
- (٥) أي: المفروضة، لا سرًّا ولا جهراً، وهو المشهور عن مالك. وتحصيل مذهبه عند أصحابه، وأجاز قراءتها في صلاة النَّافِلَةِ وعَرَضَ القرآن. [«الكافي» لابن عبد البر ٢١٠/١].

وَوَرَدَ مَا يَدُلُّ عَلَى أَنَّ الْبَسْمَلَةَ مِنَ الْفَاتِحَةِ^(١)، فَاتَّجَ هَذَا لِلْأَصْحَابِ أَنَّهُمْ أَوْجَبُوا قِرَاءَةَ الْبَسْمَلَةِ. وَهَذِهِ النَتِيجَةُ غَيْرُ لَازِمَةٍ، لَمَّا قَدَّمْتُ تَقْرِيرَهُ أَنَّ الْبَسْمَلَةَ نَسَبْتُهَا إِلَى الْفَاتِحَةِ كَنَسْبَةِ سَائِرِ الْقِرَاءَاتِ الْمَتَنَوِّعَةِ فِي الْحُرُوفِ وَالْكَلِمَاتِ.

وَقَدْ اتَّفَقَ الْأَصْحَابُ عَلَى أَنَّهُ يَجِبُ عَلَى الْمَصْلِيِّ أَنْ يَقْرَأَ الْفَاتِحَةَ عَلَى الْحَرْفِ الْأَوَّلِ، بَلِ الْوَاجِبُ قِرَاءَتُهَا بِقِرَاءَةِ أَحَدِ الْأُثْمَةِ السَّبْعَةِ. فَلَوْ قَرَأَهَا بِحَرْفِ (مَلِكٍ)^(٢) وَ(عَلَيْهِمْ)^(٣) فِي الْمَوْضِعَيْنِ بِلَا صِلَةٍ، أَجْزَأَتْ بِالِاتِّفَاقِ.

فَإِنْ كَانَ نَاقِصاً ثَلَاثَةَ أَحْرَفٍ عَنْ قِرَاءَةِ مَنْ يَقْرَأُ (مَلِكٍ) وَ(عَلَيْهِمْ) فِي الْمَوْضِعَيْنِ بِالصِّلَةِ، وَكَذَلِكَ نَقُولُ مَنْ قَرَأَ الْفَاتِحَةَ بِقِرَاءَةِ نِصْفِ السَّبْعَةِ الَّذِينَ يَقْرَأُونَهَا بِلَا بِسْمَلَةٍ: أَجْزَأَهُ، وَلَا يَجِبُ عَلَيْهِ أَنْ يَقْرَأَ بِقِرَاءَةِ النِّصْفِ الَّذِينَ يَزِيدُونَ فِيهَا الْبَسْمَلَةَ.

فَإِنْ فَرَّقَ فَارْقٌ بِأَنَّ هَذِهِ آيَةٌ وَتِلْكَ ثَلَاثَةُ أَحْرَفٍ!!

(١) وَهُوَ مَرْوِيُّ عَنْ طَائِفَةٍ مِنَ السَّلَفِ، وَأَكْثَرُ الْقُرَّاءِ وَالْفُقَهَاءِ مِنْ أَهْلِ مَكَّةَ وَالْكُوفَةِ، وَهُوَ قَوْلُ الشَّافِعِيِّ، وَرَوَايَةٌ عَنِ الْإِمَامِ أَحْمَدٍ؛ وَاسْتَدَلُّوا بِحَدِيثِ أُمِّ سَلَمَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّهَا سُئِلَتْ عَنْ قِرَاءَةِ النَّبِيِّ ﷺ فَقَالَتْ: «كَانَ يُقْطَعُ قِرَاءَتُهُ آيَةَ آيَةٍ، ﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ ۞ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ...»، وَهُوَ صَحِيحٌ.

(٢) يَعْنِي بِغَيْرِ أَلْفٍ.

(٣) قَرَأَ يَعْقُوبُ وَحُمَزَةُ (عَلَيْهِمْ) بِضَمِّ الْهَاءِ وَقَفّاً وَوَضْلاً. وَالْبَاقُونَ بِالْكَسْرِ. [«البدور الزاهرة» ٧٩/١].

قلنا: لا فرق فيما يُخْلُ بالصَّلَاة بين الآية والحرف، فلو سقط من الفاتحة حرفاً من المُجْمَع عليه لم يجزه بالاتِّفاق، فلمَّا أجزأه إسقاط حرفٍ من المُخْتَلَف فيه بالاتِّفاق؛ فكَذلك إسقاط آية أو بعض آية مختلف فيها.

بل مسألة البَسْمَلَةِ أولى بالإجزاء؛ لأنَّها مُخْتَلَفٌ في إثباتها، والجمهور على أنَّها ظَنِّيَّة لا قطعِيَّة، بخلاف الأحرف، فإذا أجزأ إسقاط حرف مقطوع بأنَّه قرآن متواتر أولى بالإجزاء.

وَبُرَّجِحَ هذا الذي قلته من الدَّلِيل: أنَّ الأحاديث مُختلفة في قراءة النَّبِيِّ ﷺ في الصَّلَاة، وعدم قراءته لها. وكلَّها صحيحة، بل أحاديث قراءته لها أصحَّ وأكثر^(١).

فالظَّاهر: أنَّه ﷺ فَعَلَ الأمرين؛ لبيان الأكمل والجائز، فكان يقرأ في بعض الأوقات بالحرف الذي لم تنزل فيه، كما كان يفعل في سائر الحروف والقراءات.



(١) انظر: «الإنصاف فيما بين علماء المسلمين في قراءة ﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ في فاتحة الكتاب من الاختلاف» لابن عبد البر القرطبي، فقد جمع الأحاديث والآثار الواردة في القولين. وانظر أيضاً: «الطُّرق المفصلة لحديث أنس في افتتاح قراءة الفاتحة في الصَّلَاة بالبَسْمَلَةِ» لأحمد الغماري، و«مختصر كتاب البَسْمَلَةِ لأبي شامة» للحافظ الذهبي.

ذِكْرُ الْأَحَادِيثِ^(١) فِي أَنَّهُ ﷺ قَرَأَهَا فِي الصَّلَاةِ

* أخرج النسائي^(٢) وابن خزيمة^(٣) وابن حبان^(٤) والحاكم^(٥) وغيرهم^(٦): عن نعيم المجمر^(٧) قال: صَلَّيْتُ خَلْفَ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فَقَرَأَ: ﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾، ثُمَّ قَرَأَ بِأَمِّ الْقُرْآنِ...

(١) كذا بصيغة الجمع، ولم يذكر إلا حديثاً واحداً.

(٢) في «المجتبى» كتاب الافتتاح، باب قراءة «بسم الله الرحمن الرحيم»، حديث رقم (٩٠٥).

(٣) في «مختصر المختصر من المسند الصحيح عن النَّبِيِّ ﷺ» كتاب الصَّلَاة، باب ذكر الدليل على أَنَّ الجهر ببسم الله الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ والمخافتة به جميعاً من المباح... رقم (٤٩٩). وقال الألباني: إسناده صحيح لولا أَنَّ ابن أبي هلال كان اختلط اهـ.

(٤) في «المسند الصحيح على التقاسيم والأنواع»، (الإحسان في تقريب صحيح ابن حبان)، كتاب الصَّلَاة، باب صفة الصَّلَاة، رقم (١٧٩٧).

(٥) في «المستدرک» ٢٣٢/١. وقال: صحيح على شرط الشَّيْخَيْنِ، ووافقه الذَّهَبِيُّ.

(٦) الإمام أحمد في «المسند» ٤٩٧/٢، والبيهقي في «الكبرى» ٥٨/٢، وابن الجارود في «المنتقى» برقم (١٨٤). وقال محقق «الإحسان»: إسناده صحيح على شرط مسلم.

(٧) نعيم بن عبد الله المُجَمَّر، أبو عبد الله المدني، مولى آل عمر بن الخطاب، كان يُجَمَّر المسجد. وذكر ابن حبان أَنَّ المجرم لقب أبيه عبد الله، قال: لأنه كان يأخذ المجرمة قدامَ عمر. ذكره ابن حبان في «الثقات»، ووثقه ابن معين، وأبو حاتم، وابن سعد. [تهذيب التهذيب ٢٣٧/٤].

فَذَكَرَ الْحَدِيثَ وَفِي آخِرِهِ: «فَلَمَّا سَلَّمَ قَالَ: وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ إِنِّي لَا شَبَهَكُمْ صَلَاةَ بَرَسُولِ اللَّهِ ﷺ».

هَذَا حَدِيثٌ صَحِيحٌ^(١) لَا عِلَّةَ لَهُ^(٢)، وَهُوَ أَصَحُّ مَا وَرَدَ فِي الْبَابِ؛ بَلْ لَمْ يَصَحَّ فِيهِ حَدِيثٌ غَيْرُهُ، انْتَهَى.

تَمَّتْ بِحَمْدِ اللَّهِ تَعَالَى:

مِيزَانُ الْمَعْدَلَةِ فِي شَأْنِ الْبَسْمَلَةِ

وَصَلَّى اللَّهُ عَلَى سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَآلِهِ وَصَحْبِهِ وَسَلَّمْ تَسْلِيمًا كَثِيرًا إِلَى يَوْمِ الدِّينِ
وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ



(١) بِمَجْمُوعِ طَرَفِهِ، صَحَّحَهُ بَعْضُ الْعُلَمَاءِ:

— قَالَ الْخَطِيبُ فِي «الْجَهْرِ بِالْبَسْمَلَةِ». [«مَخْتَصَرُهُ» لِلذَّهَبِيِّ ص ١٦٦]: هَذَا حَدِيثٌ ثَابِتٌ صَحِيحٌ أَه.

— وَقَالَ النَّوَوِيُّ: وَاعْتَمَدَ عَلَيْهِ الْحَافِظُ أَبُو بَكْرٍ الْخَطِيبُ فِي أَوَّلِ كِتَابِهِ الَّذِي صَنَّفَهُ فِي «الْجَهْرِ بِالْبَسْمَلَةِ فِي الصَّلَاةِ»، فَرَوَاهُ مِنْ وَجْهِهِ مُتَعَدِّدَةً مَرْضِيَةً، ثُمَّ قَالَ: هَذَا الْحَدِيثُ ثَابِتٌ صَحِيحٌ لَا يَتَوَجَّهُ عَلَيْهِ تَعْلِيلٌ فِي اتِّصَالِهِ وَثْقَى رَجَالِهِ أَه. [«مَجْمُوعٌ» ٣/٣٠٢].

— وَقَالَ الْحَافِظُ ابْنُ حَجَرٍ: وَهُوَ حَدِيثٌ صَحِيحٌ لَا عِلَّةَ لَهُ. [النُّكْتُ «٢/٧٧٠»].

— وَقَالَ أَيْضًا: وَهُوَ أَصَحُّ حَدِيثٍ وَرَدَ فِي ذَلِكَ. [«الْفَتْحُ» ٢/٣١٢].

(٢) لَكِنْ قَالَ ابْنُ رَجَبٍ رَحِمَهُ اللَّهُ: وَسَعِيدٌ وَخَالِدٌ (يَعْنِي خَالِدَ بْنَ يَزِيدَ وَسَعِيدَ بْنَ أَبِي هَلَالٍ)، وَإِنْ كَانَا ثَقَاتَيْنِ، لَكِنْ قَالَ أَبُو عَثْمَانَ الْبَرْذَعِيُّ فِي «عِلَلِهِ عَنْ أَبِي زُرْعَةَ الرَّازِيِّ» أَنَّهُ قَالَ فِيهِمَا: رَبَّمَا وَقَعَ فِي قَلْبِي مِنْ حُسْنِ حَدِيثِهِمَا أَه. [«فَتْحُ الْبَارِيِّ» ٤/٣٦٧].

قُلْتُ: وَبِ (سَعِيدِ بْنِ أَبِي هَلَالٍ) أَعْلَى الْأَلْبَانِيِّ رَحِمَهُ اللَّهُ الْحَدِيثُ كَمَا فِي تَعْلِيْقِهِ عَلَى «صَحِيحِ ابْنِ خَزِيمَةَ» رَقْم (٤٩٩). وَانْظُرْ: «تَمَامُ الْمَنَّةِ» ص ١٦٨.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله، والصَّلَاة والسَّلَام على سيّدنا رسول الله، وعلى آله وصحبه ومَن والاه.

وبعد:

بلغ مقابلة مع الأصل المخطوط (مصورته) بقراءة الشيخ البَحاتة راشد الغفيلي في مجلس واحد يوم ٢٥ رمضان ١٤٣٠هـ بصحن المسجد الحرام، وحضر المجلس السّادة الفضلاء والإخوة النُّجباء: الدكتور عبد الله المحارب، الشيخ عبد الله التوم، السيّد حسن الحسيني، والسيّد علي زين العابدين، الأستاذ حماه الله بن حمادي الشنقيطي، فصَحَّ ذلك وثبت والحمد لله.

كتبه

خادم العلم بالبحرين

نظام محمد صالح يعقوبي

بالمسجد الحرام

فهرس الفوائد

- ٤ - نَقْلٌ عن الإمام النُّوي في مسألة البَسْمَلَةِ
- ٥ - إشارة المحقِّق إلى جَمْعِهِ قائمة بالمؤلَّفات حول البَسْمَلَةِ جاوزت الألف
- ٩ - تعقيب المحقِّق على عمل محقِّق رسالة ابن عبد البرِّ في البَسْمَلَةِ . (ح)
- ١٩ - تعريف النَّحت عند العرب وسياق أمثلة له . (ح)
- ١٩ - ثناء شيخ الإسلام ابن تيمِّية على الباقلاني . (ح)
- إشارة المحقِّق إلى عَزْمِهِ على أفراد كلام النُّوي حول البَسْمَلَةِ من كتابه «المجموع» . (ح) ٢١
- ٢٣ - القُرَاء السَّبْعَةُ والرُّوَاة عنهم . (ح)
- ٢٤ - إلماعة حول كلمة (أستاذ) وأَنَّهَا ليست عربيَّة . (ح)
- ٢٤ - تعريف بكتاب ابن الجزري «النَّشر في القراءات العشر» . (ح)
- ٢٩ - نُقول عن العلماء في تصحيح حديث نعيم بن المجرم . (ح)



فهرس الموضوعات

الموضوع	الصفحة
- مقدمة المحقق	٣
- ترجمة المؤلف	٧
- قائمة ببعض المصنفات في البسملة	٨
- نسبة الرسالة للمؤلف	١٢
- وصف النسخة الخطية	١٣
- نماذج من النسخة الخطية	١٤
- مقدمة المؤلف	١٩
- هل يُقطع بأنَّ البسملة من المتواتر	٢٠
- جزم المؤلف بأنَّ البسملة من باب القطع!	٢١
- نزول القرآن على سبعة أحرف	٢١
- نماذج من القراءات	٢٢
- قراءات السبعة كلها متواترة	٢٣
- نافع له راويان، أحدهما قرأ بإثبات البسملة والآخر بحذفها	٢٣
- في البسملة خمسة أقوال . ذكرها الجزري	٢٤
- قول المؤلف: والذي يقتضيه النظر أنَّ البسملة لا تجب قراءتها في الصلاة	٢٥
- المتعين قراءة الفاتحة بقراءة أحد الأئمة السبعة	٢٦
- لا فرق فيما يُخلَّ بالصلاة بين الآية والحرف	٢٧
- الأحاديث في قراءة النبي ﷺ للبسملة في الصلاة أصح وأكثر من عدم القراءة	٢٧
- حديث نعيم بن المجرم في قراءة البسملة في الصلاة وتصحيح المؤلف له	٢٨
- الخاتمة	٢٩
- نصَّ القراءة والسماع	٣٠
- فهرس الفوائد	٣١

لِقَاءُ الْعَشْرِ الْأَوَاخِرِ
بِالْمَسْجِدِ الْحَرَامِ

(١٣٩)

أَكْبَابُ الْأَسْتِيقَاءِ

تَأْلِيفُ الْإِمَامِ الْحَافِظِ

أَبِي زَكَرِيَّا يَحْيَى بْنُ شَرَفٍ النَّوَوِيِّ

(٦٣١-٦٧٦ هـ)

تَعَمَّدَهُ اللَّهُ بِرَحْمَتِهِ

تَحْقِيقُ

سَارَةَ بِنْتَ حَمْدِ الْخَالِدِ

أَسْرَمَ بِطَبْعِهِ بَعْضُ أَهْلِ الْخَيْرِ مِنَ الْحَرَمَيْنِ الشَّرِيفَيْنِ وَمُجِبِّهِم

بِإِذْنِ الشَّيْخِ الْإِسْلَامِيِّ

مَجْلَدُ الْحَقِيقَةِ الْمَحْفُوظَةِ

الطبعة الأولى

١٤٣١ هـ - ٢٠١٠ م

شركة دار البشائر الإسلامية

للطباعة والنشر والتوزيع د. م. م.

استرأ الشيخ رزي رشقة رحمه الله تعالى سنة ١٤٠٣ هـ - ١٩٨٣ م

بيروت - لبنان ص ب: ١٤/٥٩٥٥ هاتف: ٧٠٢٨٥٧

فاكس: ٧٠٤٩٦٣ / ٩٦١١ .. e-mail: bashaer@cyberia.net.lb

مقدمة التحقيق

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله رب العالمين، والصلاة والسلام على خاتم الأنبياء،
وخير المرسلين، محمد بن عبد الله المبعوث رحمة للعالمين، وعلى آله،
وصحبه، ومن تبعهم بإحسان إلى يوم الدين.

أما بعد:

فهذه رسالة لطيفة، لإمام علامة جليل، جاءت مختصرة اللفظ،
غزيرة الفائدة، تناولت باباً قلَّ مَنْ أفرد فيه، على الرغم من حاجة الناس
إليه، وهو باب «صلاة الاستسقاء»، ساقها بعبارات وجيزة، وألفاظ
يسيرة.

ولمّا كان الاستسقاء سؤالاً وطلباً لرفع ضرٍّ، كانت له سننٌ وآداب؛
فناسب أن تُفرد السنن والآداب برسالة لطيفة، لعموم الحاجة إليه،
وضرورة التفقّه فيه، لا سيّما إذا ما كان الضرُّ سببه معاصٍ، وسوءٌ في
السلوك؛ فمعرفة آداب الاستسقاء حينها تتحتّم.

أمّا صاحب الرّسالة؛ فهو الإمام الجليل، البارِع المحقّق، يحيى بن
شرف النّووي (ت ٦٧٦)، الغنيّ عن أن يُعرّفه مثلي، فقد بلغت معرفته
الآفاق.

وأحسب أنّ سبب تأليف هذه الرّسالة ما حصل في زمنه - رحمه الله -

مِنْ انْقِطَاعِ الْمَطَرِ، وَجَدِبَ الْأَرْضَ، وَتَضَرَّرَ النَّاسُ بِذَلِكَ^(١).

والحقُّ أنَّ في رسالته هذه يتجلَّى قدر علمه، وحكمته، فقد جمع فيها جلَّ مسائل الاستسقاء في وُزَيْقاتٍ، على حين بسطها في «مجموعه» بسطاً لا مثيل له. وقليل هم مَنْ يستطيع الجمع بين هاتين الخصلتين، و﴿ذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ﴾ [المائدة: ٥٤].

وواجب عليَّ محثَّم، شكر الشيخ المِفْضَال الميمون محمَّد بن ناصر العجمي - زاده الله مِنْ فضله، وجوده، وأحسنَ إليه، وضاعف الخيرات لديه -؛ فقد تفضَّل ببذل هذه الرِّسالة إليَّ، ودفعني للعناية بها، وأرشدني ووجَّهني في عملي عليها، وأمدَّنِي - كرمًا - بما احتجْتُ إليه مِنْ كتبٍ ما استطعت الوقوف عليها.

وشكر المربِّيَّة المعطاء د. مها يوسف الجار الله، بارك الله لها، ونفَّع بها، فقد وقفت بجانبني طيلة فترة عملي على هذه الرِّسالة، مُوجَّهَةً ومُرشِّدَةً، باذلةً جهدها في تذليل أمور عملي، ولم تتوان لحظة عن مساعدتي.

وكذا شكر شيوخ أفاضل أماجد كثر، تفضَّلوا عليَّ بنصحهم، وتوجيههم، وامتنوا عليَّ ببذلهم وإرشادهم، أثرت عدم ذكر أسمائهم؛ تولاَّهم الله بكرامته، وأدام عليهم نِعَمه، ورفع قدرهم، وزاد في أجرهم، وعلمهم، وفضلهم.

(١) ذكر السَّخاوي في مؤلَّفه «المنهل العذب» الواقعة، وما صاحبها مِنْ أحداث: (ص ١٣٤ - ١٣٩).

فأحمد الله أولاً وآخراً أن وفَّقني للعناية بهذه الرسالة، وأن يسر لي إخراجها؛ فهو الموفق، وهو الهادي إلى سواء السبيل.

عملي في الرسالة:

ضبطت نصّ الرسالة قدر المستطاع - بعد أن قابلت مضمونها على باب «صلاة الاستسقاء» من مصنّفات الإمام النّووي: «منهاج الطالبين»، و«روضة الطالبين» و«المجموع» -، مع عزوِّ للآيات القرآنيّة الواردة إلى سورها، والأحاديث النّبويّة الشّريفة إلى مخرّجها من أصحاب كتب السّنة، سواء أكان في نصّ الرسالة، أم في الحاشية. فإن كان الحديث في الصحيحين؛ اكتفيت بعزوه إلى أحدهما، وأحياناً أعزوه إليهما معاً، وإن لم يكن الحديث فيهما؛ اجتهدت في ذكر مَنْ خرّجه من أصحاب دواوين السّنة حسبما وقفت عليه.

واعتنيّ بذكر مسائل الخلاف الواقعة في المذهب الشافعي موجزة، وعلّقت على نصّ الرسالة بالاستشهاد لجلّ المسائل المذكورة فيها ممّا يوافقها من الكتاب أو السّنة، أو ما يناسبها من توجيه في بعض الأحيان، معظمها مستفاد من كتب الفقه المتنوّعة، فانصّب عملي على إيراد التعليقات المُجلّية لما خفيّ دليله في النصّ، والعبارات المُوضّحة لما أبهم من غريب اللفظ. وحرصت على نسبة كلّ ما استفدته من كتب الفقه إلى أهله إلّا ما تعذّر عليّ، وقد نذر.

وقد عنونت فقرات الرسالة؛ لتداخلها، ووضعت كلّ عنوان بين معقوفتين، تنبيهاً على أنها زيادة على النصّ الأصلي.

ثُمَّ إِنِّي التَزَمْتُ هَذَا الْمَنْهَجَ بِحَسَبِ الْوَسْعِ وَالطَّاقَةِ، فَمَا وُقِّتُ فِيهِ؛
فَمَنْ اللَّهُ وَحْدَهُ، وَمَا زَلَلْتُ فِيهِ؛ فَمَنْ نَفْسِي وَالشَّيْطَانُ، وَاللَّهُ أَسْأَلُ الْعَفْوَ
عَنْهُ وَالْغُفْرَانَ. وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ.

نِسْبَةُ الرُّسَالَةِ إِلَى الْمَصْنُوفِ:

سَمَّى ابْنُ قَاضِي شَهْبَةِ فِي كِتَابِهِ «طَبَقَاتُ الشَّافِعِيَّةِ»^(١)،
وَالْحَافِظُ السَّخَاوِيُّ فِي كِتَابِهِ «الْمَنْهَلُ»^(٢)، وَالْحَافِظُ السِّيُوطِيُّ
فِي كِتَابِهِ «الْمَنْهَاجُ»^(٣)، هَذِهِ الرُّسَالَةَ عِنْدَ سَرْدِ مَوْلاَتِ الْإِمَامِ
النُّووي، وَهِيَ - كَمَا وُصِفَتْ - مِنْ أَوَاخِرِ تَصَانِيفِ الْإِمَامِ
وَأَمْتَعَهَا^(٤).

كَمَا نَسَبَ الشَّيْخُ أَحْمَدُ الْحَدَّادُ هَذِهِ الرُّسَالَةَ إِلَى الْإِمَامِ فِي كِتَابِهِ
الْمَاتَعِ «الْإِمَامُ النُّووي وَأَثَرُهُ فِي الْحَدِيثِ وَعِلْمِهِ»، لَكِنَّهُ عَدَّهَا مِنْ
الْمَخْطُوطَاتِ الَّتِي لَمْ يَعْثُرْ عَلَيْهَا^(٥).

وَقَدْ وَفَّقَ اللَّهُ الشَّيْخَ الْكَرِيمَ الْفَاضِلَ مُحَمَّدَ بْنَ نَاصِرِ الْعَجْمِيِّ
- حَفِظَهُ اللَّهُ، وَبَارَكَ فِيهِ - لِلْعَثُورِ عَلَيْهَا، وَقَدْ دَفَعَنِي إِلَيْهَا، وَحَثَّنِي
عَلَى الْعَنَايَةِ بِهَا وَتَحْقِيقِهَا وَإِخْرَاجِهَا؛ فَأَحْسَنَ اللَّهُ جَزَاءَهُ، وَبَارَكَ لَهُ،
وَنَفَعَ بِهِ.

(١) «طَبَقَاتُ الشَّافِعِيَّةِ» لابْنِ قَاضِي شَهْبَةِ (١/١٥٧).

(٢) «الْمَنْهَلُ الْعَذْبُ» لِلْسَّخَاوِيِّ (ص ٦٢).

(٣) «الْمَنْهَاجُ السُّوِّيُّ» لِلْسِّيُوطِيِّ (ص ٦٤).

(٤) الْمَصْدَرُ السَّابِقُ.

(٥) «الْإِمَامُ النُّووي» لِلْحَدَّادِ (ص ٢٣٣).

وصف المخطوط:

اعتمدتُ في تحقيقي لهذه الرسالة على مصوِّرة عن نسخة محفوظة ضمن مجموع «جاريث»، مجلَّد رقم (٤٦٤١)، في مكتبة جامعة «برنستون»، بولاية «نيوجيرسي» الأمريكية، قسم «يهودا»، تحت رقم (١٤٠٧)، وهي تقع في ثلاث ورقات، ومسطرتها (١٩) سطراً.

كتبت بخط نسخيٍّ معتاد، ولم يَرِد فيها اسم النَّاسخ، ولا سَنَة النَّسخ، ودُوِّن في آخرها أنها كُتِبَتْ مِنْ نَسْخَةٍ لِلْمَصْنُف.



تعريف موجز بالمُصنّف

أولاً - اسمه ونسبه:

هو يحيى بن شَرَف بن مُري^(١) بن حسن^(٢) بن حسين بن محمد بن جمعة بن حزام^(٣) الحِزامي^(٤)، الحَوْراني^(٥)،

(١) قال السيوطي في «المنهاج السوي» (ص ٢٥): بضمّ الميم، وكسر الرّاء، كما رأيتُه مضبوطاً بخطّه. وفي «تاج العروس» للزَّبيدي: مري، بالكسر والقصر: الجد الأعلى للإمام أبي زكريا النووي (٥٢٨/٣٩).

(٢) في أصل «ذيل مرآة الزمان» لليونيني (٢٨٣/٣): «ابن أبي الحسن».

(٣) قدم الشُّبكي في «طبقاته» (٣٩٥/٨): «حزام» على «محمد بن جمعة». وفي «السلوك» للمقريزي (١١١/٢): «حرام». وأحسبه خطأ طباعياً، والله أعلم.

(٤) نسبة لجده حزام المذكور. وكان بعض أجداد الشيخ يزعم أنها نسبة لوالد الصحابي حكيم بن حزام رضي الله عنه. قال الشيخ - يعني النووي -: وهو غلط. «المنهل العذب» للسَّخاوي (ص ٣٥). وينحوه في «تحفة الطالبين» لابن العطار (ص ٢١ - ٢٢).

(٥) نسبة إلى حَوْران، كورة - أي مدينة أو صقع (منطقة) - واسعة، من أعمال دمشق من جهة القبلة، ذات قرى ومزارع وحرار، وما زالت منازل العرب... «معجم البلدان» لياقوت الحموي (٣١٧ - ٣١٨/٢).

النَّوَوِيُّ^(١)، ثُمَّ الدَّمَشْقِيُّ، الإمام، الْمُحَدِّث، الفقيه، الشَّافِعِي،
أبو زكريَّا، الشَّهِيرُ بِالنَّوَوِيِّ.

لُقِّبَ بـ «مُحْيِي الدِّين»، وقال اللَّخْمِي: صَحَّ عَنْهُ أَنَّهُ قَالَ: لَا أَجْعَلُ
فِي حُلٍّ مَن لَّقَّبَنِي مُحْيِي الدِّينِ!^(٢).

ثانياً - مولده ومشايخه:

وُلِدَ فِي الْعَشْرِ الْأَوْسَطِ مِنَ الْمُحَرَّمِ، سَنَةِ (٦٣١)، بِقَرْيَةِ نَوَى، وَبِهَا
نَشَأَ، ثُمَّ قَدِمَ بِهِ أَبُوهُ إِلَى دِمَشْقَ؛ فَسَكَنَ بِالْمَدْرَسَةِ الرَّوَاجِيَّةِ^(٣).

ثُمَّ دَرَسَ بِدَارِ الْحَدِيثِ الْأَشْرَفِيَّةِ^(٤)، وَوَلِّيَ مَشِيخَتَهَا بَعْدَ الشَّيْخِ
شَهَابِ الدِّينِ أَبِي شَامَةَ.

(١) بحذف الألف، ويجوز إثباتها. «شذرات الذهب» لابن العماد. قال السَّخَاوِيُّ
فِي «الْمَنْهَلِ الْعَذْبِ» (ص ٣٥ - ٣٦): وَبِإِثْبَاتِهَا وَحَذْفِهَا قَرَأْتُهُ بِخَطِ الشَّيْخِ
- يَعْنِي النَّوَوِي -، لَكِنْ قَالَ الشَّهَابُ ابْنُ الْهَاتِمِ: إِنَّهُ بِإِثْبَاتِهَا خِلَافُ الْقِيَاسِ،
قَالَ: وَأَمَّا الْأَلْفُ الَّتِي هِيَ بَدَلُ مِنْ لَامِ الْكَلِمَةِ؛ فَلَا يَجُوزُ حَذْفُهَا، بَلْ يَجِبُ
قَلْبُهَا فِي النِّسْبَةِ وَأَوَّ.

وَالنِّسْبَةُ إِلَى قَرْيَةِ «نَوَى»، مِنْ بَلِيدَةِ مِيزَابِ حَوْرَانَ، وَقِيلَ: هِيَ قَصْبَتُهَا
- أَيْ وَسْطُهَا - مِنْ الشَّامِ. «مَعْجَمُ الْبُلْدَانِ» لِيَاقُوتِ الْحَمَوِيِّ (٣٠٦/٥)
- بِتَصْرُفٍ يَسِيرٍ -.

(٢) نَقْلًا عَنِ السَّخَاوِيِّ فِي «الْمَنْهَلِ الْعَذْبِ» (ص ٢).

(٣) وَهِيَ فِي شَرْقِيِّ مَسْجِدِ ابْنِ عَرُوةَ بِالْجَامِعِ الْأُمَوِيِّ، وَلَصِيقُهُ، بَانِيهَا زَكِيُّ
الدِّينِ، أَبُو الْقَاسِمِ، التَّاجِرُ الْمَعْرُوفُ بِابْنِ رَوَاحَةَ، وَأَوَّلُ مَنْ دَرَسَ بِهَا تَقِيُّ
الدِّينِ ابْنُ الصَّلَاحِ. لِلِاسْتِزَادَةِ، رَاجِعْ: «الدَّارُوسُ فِي تَارِيخِ الْمَدَارِسِ» لِلنُّعْمَانِيِّ
(١/ ٢٦٥ - ٢٧٥).

(٤) وَهِيَ جَوَارُ بَابِ الْقَلْعَةِ الشَّرْقِيِّ. كَانَتْ دَاراً لِلْأَمِيرِ صَارِمِ الدِّينِ قِيْمَازِ بْنِ =

وحين قدم دمشق لازم الشيخ كمال الدين إسحاق بن أحمد المغربي، وتَفَقَّه عليه، وعلى الشيخ كمال الدين سلار الإربلي، وعزَّ الدين عمر بن أسعد الإربلي، وابن قدامة المقدسي، وكان أكثر انتفاعه عليه.

ومن أبرز شيوخه:

* في الفقه:

- الكمال أبو إبراهيم، إسحاق بن عثمان المغربي (ت ٦٥٠).
- شمس الدين أبو محمد، عبد الرَّحْمَنِ بن نوح المَقْدِسي، المعروف بابن قدامة (ت ٦٥٤).
- أبو حفص، عمر بن أسعد بن أبي غالب الرَّبَّعي، الإربلي.
- كمال الدين أبو الحسن، سَلَّار بن الحسن الإربلي، ثُمَّ الحلبي، ثُمَّ الدَّمَشْقِيّ (ت ٦٧٠).
- أخذ عنهم الفقه قراءةً وتصحيحاً وسماعاً وشرحاً وتعليقاً.

* وفي الحديث:

- ضياء الدين أبو إسحاق، إبراهيم بن عيسى المرادي، الأندلسي، الشَّافعي (ت ٦٦٨).
- الزَّيْن أبو البقاء، خالد بن يوسف بن سعد النَّابِلِسي (ت ٦٦٣).
- القاضي محيي الدين، عبد القادر بن مُحَمَّد القرشي (ت ٧٧٥).

= عبد الله النجمي، اشتراها الملك الأشرف مظفر الدين موسى بن العادل، وبنائها دارَ حديث، وجعل شيخها الشيخ تقي الدين بن الصَّلَاح. للاستزادة، راجع: الدَّارِس في تاريخ المدارس» للنُّعْمِي (١٩/١) وما بعدها.

وأخذ عن جماعة من أصحاب الحافظ أبي عمرو بن الصَّلاح
«علوم الحديث» له.

*** وفي اللغة:**

- الفخر أبو عمر، عثمان بن محمد التَّوَزَّرِي، المالكي (ت ٧١٣).
- أبو العبَّاس، أحمد بن سالم المصري، النَّحْوِي (ت ٦٦٤).
- الجمال أبو عبد الله، محمَّد بن عبد الله بن مالك الجياني، المعروف بابن مالك (ت ٦٧٢).

*** وفي أصول الفقه:**

- القاضي أبو الفتح، عمر بن بُندار التفليسي، الشَّافِعِي (ت ٦٧٢).

ثالثاً – تلاميذه:

ممن أخذ عنه:

علاء الدِّين بن العطار، أبو الحسن. وشمس الدِّين بن النقيب،
وشمس الدِّين بن جعوان، والحافظ جمال الدِّين المزي، وشمس
الدِّين بن القماح، ويدر الدِّين بن جماعة، ورشيد الدِّين الحنفي،
وأبو العبَّاس بن فرح الإشييلي. وخلائق غيرهم^(١).
وسمع منه خلق من العلماء، والحُفَّاظ، والصُّدُور الرُّؤساء،
وتخرَّج به خلق كثير من الفقهاء^(٢).

(١) «المنهاج السوي» للسيوطي (ص ٥٢).

(٢) «المنهاج السوي» للسيوطي (ص ٤٢).

رابعاً - ثناء العلماء عليه والآخذين عنه:

قال تلميذه ابن العطار في ترجمته التي جمعها له : أُوحد دهره، وفريد عصره، الصَّوَّام، القَوَّام، الزَّاهد في الدُّنيا، الرَّاغِب في الآخرة، صاحب الأخلاق المرضيَّة، والمحاسِن السَّنيَّة، العالِم الرَّبَّاني، المُتَّفِق على علمه، وإمامته، وجلالته، وزهده، وورعه، وعبادته، وصيانتَه في أقواله وأفعاله وحالاته. له الكرامات الطامحة، والمكرمات الواضحة، والمؤثر بنفسه وماله للمسلمين، والقائم بحقوقهم وحقوق وُلاة أمورهم بالنُّصح والدُّعاء في العالمين^(١).

وقال القطب اليونيني : كان أُوحد زمانه في الورع والعبادة، والتقلُّل من الدُّنيا، والإكباب على الإفادة والتَّصنيف مع شدَّة التواضع، وخشونة الملبس والمأكل، والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، حتى إنه واقف الملك الظَّاهر - رحمه الله - غير مرَّة في دار العدل بسبب الحوطة على بساتين دمشق وغير ذلك^(٢).

وقال الذهبي : لزم الاشتغال ليلاً ونهاراً نحو عشر سنين، حتى فاق الأقران، وتقدَّم على جميع الطلبة، وحاز قصب السَّبْق في العلم والعمل^(٣).

وقال ابن العطار: قد صرف أوقاته كلها في أنواع العلم والعمل

(١) «تحفة الطالبين» لابن العطار (ص ٢١)، ونحوه في «المنهاج السوي» للسيوطي (ص ٣٠).

(٢) «ذيل مرآة الزَّمان» لليونيني (٢٨٣/٣).

(٣) «العبر» للذهبي (٣٣٤/٣).

بالعلم، وكان لا يأكل في اليوم واللييلة إلا أكلة بعد عشاء الآخرة، ولا يشرب إلا شربة واحدة عند السَّحَر، ولم يتزوَّج^(١).

وقال ابن ناصر الدِّين: هو الحافظ القدوة، الإمام، شيخ الإسلام. كان فقيه الأئمة، وعَلِمَ الأئمة^(٢).

فكان إماماً بارعاً حافظاً متقناً، وكان مع تبخُّره في العلم وسعة معرفته بالحديث، والفقه، واللغة، وغير ذلك ممَّا قد بارك الله فيه وسارت به الرُّكبان.. رأساً في الزُّهد، وقدوة في الورع.. عديم المثل في الأمر بالمعروف والنَّهي عن المنكر؛ فكان يواجه الأمراء والملوك بذلك، ويصدع بالحقِّ، قانعاً باليسير، مقتصداً إلى الغاية في ملبسه، ومطعمه، وأثاثه، تعلوه سَكينة وهيبة^(٣).

قال الياضي: لعمرى إنه عديم النظير في زهده وورعه وآدابه، وجميل سيرته، وسائر محاسنه فيمن بعده من العلماء^(٤).

خامساً - مُصَنَّفَاتُهُ:

صَنَّفَ - رحمه الله - تصانيف نافعة في الحديث والفقه وغيرها، سارت بها الرُّكبان، وقد جمعها الشيخ أحمد الحدَّاد، وعرضها، وشرح محتويات شيء منها، وبيَّن المطبوع، والمخطوط، والمفقود

(١) «طبقات الشافعية» لابن قاضي شُهبة (١/١٥٦)، و«شذرات الذهب» لابن العماد (٧/٦٢٠).

(٢) نقله ابن العماد في «شذرات الذهب» (٧/٦٢١).

(٣) «العَبَر» للذهبي (٣/٣٣٤) - بتصرُّف يسير -.

(٤) «مرآة الجنان» للياضي (٤/١٣٩).

منها في كتابه الماتع «الإمام النووي وأثره في الحديث وعلومه»،
وأشير هنا إلى بعضها إشارة عارضة، ومَن شاء الاستزادة فعليه
بذاك الكتاب.

من هذه المصنّفات :

- «المنهاج» في شرح صحيح مسلم.
- «المجموع» شرح مهذب الشَّيرازي.
- «رياض الصَّالحين».
- «الأذكار».
- «روضة الطَّالِبِينَ».
- «المنهاج» مختصر محرَّر الرَّافعي.
- «الإرشاد والتَّقريب».
- «تهذيب الأسماء واللُّغات».
- «لغات التنبيه».
- «العمدة في تصحيح التنبيه».
- «التبيان».
- «المناسك».
- «طبقات الفقهاء».
- «مختصر أسد الغابة في الصحابة».
- «المبهمات».
- «المنتخب».
- «جزء في الاستسقاء»، وهو رسالتنا هذه.

سادساً - وفاته رحمه الله:

تُوفِّي ليلة الأربعاء، الرابع والعشرين^(١) من شهر رجب، ببلده نوى، سنة (٦٧٦)، بعد أن مَرَضَ أَيَّاماً، عن نيف وأربعين سنة. رحمه الله رحمةً واسعة، وأسكنه الجنة بِمَنِّهِ.

سابعاً - مصادر ترجمته:

- «تحفة الطالبين في ترجمة الإمام النووي»، لابن العطار.
- «ذيل مرآة الزمان»، لليونيني (٣/ ٢٨٣ - ٢٩١).
- «تذكرة الحُفَّاظ»، للذهبي (٤/ ١٤٧٠ - ١٤٧٤).
- «فوات الوفايات»، للكتبي (٤/ ٢٦٤ - ٢٦٨).
- «طبقات الشافعية الكبرى»، للسبكي (٨/ ٣٩٥ - ٤٠٠).
- «طبقات الشافعية»، للإسنوي (٢/ ٢٦٦ - ٢٦٧).
- «مرآة الجنان»، لليافعي (٤/ ١٣٧ - ١٤٠).
- «طبقات الشافعية»، لابن قاضي شعبة (١/ ١٥٣ - ١٥٧).
- «المنهل العذب الروي في ترجمة قطب الأولياء النووي»، للسخاوي.
- «المنهاج السوي في ترجمة الإمام النووي»، للسيوطي.
- «شذرات الذهب»، لابن العماد (٧/ ٦١٩ - ٦٢١).
- «هدية العارفين»، للباباني (٦/ ٥٢٤ - ٥٢٥).



(١) وفي «طبقات» الإسنوي: رابع عشر.

صور المخطوط

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
 قَالَ السَّيِّحُ الْإِمَامُ الْعَلَامَةُ مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الْمَوْدِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ
 الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِ مُحَمَّدٍ وَسَلِّمْ
 أَدَابُ الْإِسْتِغْفَارِ وَالْمَوْظِعُ الْإِسْتِغْفَارُ
 سَوَالُ اللَّهِ تَعَالَى أَنْ يُعَادِدَ عِبَادَهُ عِنْدَ حَاجَتِهِمْ وَلَهُ
 مَسْتَحْتَجٌّ لِمَلِ الْأَمْصَارُ وَالْقُرَى وَالْوَادِي وَالْمَسَاوِي
 وَالنَّسَاءُ وَالْمَنْفَرِدُ وَيَسْعَى لِلْإِمَامِ أَنْ يُسْتِغْفَرَ النَّاسَ
 وَلَكَ أَوَابَةٌ فِي الْمَلَكَاتِ فَإِنْ بَرَدَ الْإِمَامُ لَمْ يَزَكِ النَّاسَ
 وَإِذَا ارَادَهُ الْإِمَامُ أَوْ يَأْتِيهِ خُطْبُ النَّاسِ وَعِظُهُمْ
 وَكَذَلِكَ هُمْ أَمْرٌ مِنْ مَعَادِي فِي النَّاسِ بِصَوْمِ بِلَاةٍ أَوْ صَوْمِ
 بِالْخُرُوجِ مِنَ الْمَطْلَمِ فِي الدَّمَا وَالْأَمْوَالِ وَالْأَعْرَاضِ
 وَمَصَالِحِهِ الْمَسَاحِيلِ وَبِالْقُرْبِ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى بِمَا يَسْتَقْبَلُ
 مِنْ صَدَقَةٍ وَعِبَادَةٍ وَدَعَاوٍ بِلَاوَةٍ وَعِزِّهَا تَخْرُجُ فِي
 الرَّابِعِ صَبَا فِي ثَنَاءٍ بِدَلِهِ وَهِيَ ثَنَاءُ اللَّهِ بِالسَّيِّحِ
 لَصْرَفَانِهِ فِي بَيْنِهِ بِلَا يُفْقِدُهُ وَلَا يُطِيبُ وَيَنْظُرُونَ الْمَاءَ
 وَالسَّوَالِ وَطَعِ الدُّرُوحِ الدَّرْزَيْنِ وَخُجْرَ مَعَهُمْ
 التَّبَوُّعِ وَغَيْرُ ذَٰلِكَ هَٰؤُلَاءِ مِنْ مَعَادِي النَّسَاءِ وَالْعَجَائِزِ
 وَالضَّيَّانِ وَالْيَهَامِ وَخُرُوجِ كَلَامِ مَشَاهِدِ الْأَمْرِضِ
 أَفْئِدَتِهَا وَخُجْرَ مَعْتَبَرِهَا مِنْ نَوَاصِيحِهَا بِصَرْفِهَا خَاصَعَةً

ذَا الرِّبِّ

الورقة الأولى من نسخة الأصل

وادد لنا الضعف وادد لنا من بركات السماء وانبت لنا من بركات
 الارض اللهم ابعث لنا الجهد والنجاة والعزة والشفعة
 السلام لا اله الا انت سبحانك اللهم امين علينا بمغفر ما قاربنا
 واطابت لك صفتنا واسعدنا برؤفنا اللهم امين ما عدنا عليه
 ووعظنا اطابتك وقد دعوناك كما امرتنا في حجتنا طهر علينا
 اللهم انما في الدنيا حسنة وفي الاخرة حسنة وقبنا عدول النار
 لا اله الا الله العظيم الحكيم لا اله الا الله رب العرش العظيم
 لا اله الا الله رب السما ورب الارض ورب العرش الكريم لا اله الا انت
 اذ اكان فيهم رجل مشهور بالصلاح ان يسعول به فيقولوا
 اللهم اننا نستغنى ونستغنى اليك بعد ذلك ولا نرسل
 ان يوصل عنه ومن الله تعالى صالح عمله في والحمد لله رب العالمين
 اللهم صل على محمد وعلى آل محمد وسلم

احسن

لله محمد بن طاهر
 شمس من نسخ المصنف

لِقَاءُ الْعَشْرِ الْأَوَاخِرِ
بِالْمَسْجِدِ الْحَرَامِ

(١٣٩)

أَحَادِيثُ الْأَسْتِيقَاءِ

تَأْلِيفُ الْإِمَامِ الْحَافِظِ

أَبِي زَكَرِيَّا مَحْيَى بْنُ شَرَفٍ النَّوَوِيِّ

(٦٣١ - ٦٧٦ هـ)

تَعَمَّدَهُ اللَّهُ بِرَحْمَتِهِ

تَحْقِيقُ

سَارَةَ بِنْتُ حَمْدٍ النِّخَالِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قال الشيخ، الإمام، العلامة مُحيي الدين النَّوَوِي - رحمه الله -:
الحمد لله رب العالمين. اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّد، وَعَلَى آلِ مُحَمَّد،
وسلم.

آداب الاستسقاء^(١)

[تعريف الاستسقاء، وبيان حكمه]

وهو طلب السُّقيا^(٢)، وهو سؤال الله تعالى أن يسقي عباده^(٣)

(١) وهي آداب مستحبة وليست مشروطة؛ لكنها الأكمل لمعنى الصلاة ومقصودها. أشار إلى هذا المعنى المصنّف في «مجموعه» (٧٢/٥).

(٢) هذا تعريفه في اللغة، والطلب مطلق، أي: من الله تعالى أو من غيره، لحاجة أو بدونها. «حاشية الشرواني» لعبد الحميد الشرواني (٥٣٧/٣) - بتصرف يسير - قالوا: «سقى، وأسقى» بمعنى واحد في أكثر اللغات. يدل على ذلك قول لبيد:

سَقَى قَوْمِي بَنِي مَجْدٍ وَأَسْقَى نَمِيرًا وَالْقَبَائِلَ مِنْ هِلَالِ
(٣) كُلاً أَوْ بَعْضاً. «حاشية الشبراملسي» لعلي الشبراملسي
(٤١٣/٢).

عند حاجتهم^(١).

وهو مستحب^(٢) لأهل الأمصار^(٣)، والقرى^(٤)،

(١) هذا في اصطلاح الفقهاء، كما بيّنه النووي في «المجموع» (٦٨/٥) وغيره، وهو المراد في هذا الباب. وهذا التعريف شامل لأنواع الاستسقاء الثلاثة:
- الدعاء المجرد من غير صلاة ولا خلف صلاة، فرادى أو مجتمعين لذلك، وهو أدنى الأنواع، وأحسنه ما كان من أهل الخير.
- الدعاء خلف الصلوات، وفي خطبة الجمعة، ونحو ذلك.
وهو أوسطها.

- الاستسقاء بالصلاة والخطبة، والتأهب لها قبل ذلك. وهو أفضلها.
والقيد الأخير - «عند حاجتهم» - فيه تنبيه على: أن الاستسقاء إنما يسنّ عند انقطاع المياه، أو ملوحتها، أو نحو ذلك، أمّا عند عدم الحاجة إلى المياه؛ فلا يسنّ، لأنّ النبي ﷺ ما صلى صلاة الاستسقاء إلّا عند الحاجة.
(٢) في الجملة؛ لفعله ﷺ؛ فقد روى البخاري عن عباد بن تميم، عن عمّه: أنّ النبي ﷺ استسقى، فصلّى ركعتين، وقلب رداءه. أخرجه البخاري (٩٨٠). وكذا الخلفاء بعده - رضي الله عنهم - فلا ينافي أنّ بعض أنواعه مُختلف فيه.

(٣) جمع مضر، وهي الكؤزة - أي المدينة - والصّقع، أو كلُّ كورة يُقسَم فيها الفيء والصدقات وتجمع على مصور. «لسان العرب» لابن منظور، مادة: (مصر) - بتصرف يسير -.

(٤) جمع قرية على غير قياس، وهي المصر الجامع، والمصر الجامع: هو كلّ موضع له أمير وقاضٍ ينفذ الأحكام ويقيم الحدود، وقيل: إنهم إذا اجتمعوا في مساجدهم لم تسعهم. وقيل في القرية: هي كلّ مكان اتصلت به الأبنية واتخذ قراراً، وتقع على المدن وغيرها. وقيل: هي البلدة الكبيرة، وتكون أقلّ من المدينة، وهي الضيعة أيضاً. «معجم المصطلحات والألفاظ الفقهيّة»، لمحمود عبد الرحمن (٢٩٨، ٨٦/٣) - بتصرف -.

والبَوَادِي^(١)، والمسافرين، والنساء، والمنفرد^(٢).

[الآداب المُستَحَبَّة للإمام أو نائبه]

وينبغي للإمام أن يستسقي بالنَّاس^(٣)، وكذا نَوَّابه في البلدان.
فإن تركه الإمام^(٤) لم يتركه النَّاس^(٥).

(١) قال الليث: البادية: اسم للأرض التي لا حضر فيها. قلت - أي الأزهرى -: يقال للمواضع التي يَتَبَدَّى إليها البادون: بادية، وهي البوادي. والبادون خلاف الحاضرين، وهم القوم الذين يحضرون المياه، وينزلون عليها في حُمْراء القَيْظ، فإذا بَرَدَ الزَّمان طَعَنُوا عن أَعْدَادِ المياه، وبدوا طلباً لِلْقُرْبِ مِنَ الكَلأ؛ فالقوم حيثنَّ بادية بعدما كانوا حاضرة، وبادون بعدما كانوا حاضرين. «تهذيب اللغة» للأزهري، مادة: (بدا) - بتصرف -.

(٢) والاستحباب لهم جميعاً على سواء؛ لاستوائهم في الحاجة. «فتح العزيز» للرفاعي (٣٨٤/٢)، «المجموع» للنَّووي (٦٩/٥) - بتصرف -.

(٣) لما أخرجه البخاري عن أنس بن مالك رضي الله عنه، أنه قال: جاء رجل إلى رسول الله ﷺ فقال: يا رسول الله، هلكت المواشي، وتقطعت السبل، فادعُ الله. فدعا الله؛ فمطرنا من الجمعة إلى الجمعة؛ فجاء رجل إلى النَّبِيِّ ﷺ فقال: يا رسول الله، تهدمت البيوت، وتقطعت السبل، وهلكت المواشي. فقال رسول الله ﷺ: «اللَّهُمَّ على ظهور الجبال والآكام، ويطون الأودية، ومنابت الشجر»؛ فأنجَّابَتْ عن المدينة أنجِيَابَ الثَّوب. أخرجه البخاري (٩٧٣). وقد بَوَّبَ البخاري لهذا الحديث باباً سَمَّاه: «باب إذا استشفعوا إلى الإمام ليستسقي لهم لم يردهم».

(٤) إن تركه الإمام فهو مسيء؛ لأنه بتركه الصَّلَاة قد ترك سنة - وإن لم تكن واجبة - وموضع فضل. ولا قضاء عليه ولا كفَّارة. «الأم» للشَّافعي (٥٣٧/٢)، «المجموع» للنَّووي (٦٩/٥) - بتصرف -.

(٥) لم يتركه الناس حفاظاً على السُّنة، ولأنَّ حاجتهم أشدَّ من حاجته =

وإذا أَرَادَهُ الإمامُ أو نائبه؛ خُطِبَ النَّاسُ، ووعظهم^(١)،
وذكرهم، ثُمَّ أمرَ مَنْ ينادي في النَّاسِ بصوم ثلاثة أيَّام^(٢)،
وبالْخروجِ مِنَ المَظالمِ^(٣) - في الدِّماءِ، والأَمْوالِ، والأَعراضِ -،

= إِلَّا أَنَّهُمْ لَا يَخْرُجُونَ إِلَى الصَّحَرَاءِ مَعَ وجودِ الوالي في البلدِ إِلَّا بِإِذْنِهِ؛ إِنْ خِيفَتِ الْفِتْنَةُ عَلَيْهِ. «نَهَايَةُ الْمَحْتَاجِ» لِلرَّمْلِيِّ، وَ«حَاشِيَةُ الشُّبْرَامَلْسِيِّ» لَعَلِيِّ الشُّبْرَامَلْسِيِّ (٢/٤٢٤) - بِتَصَرُّفٍ -.

(١) الوَعظُ: النَّصْحُ وَالتَّذْكِيرُ بِالْعَوَاقِبِ. قَالَ ابْنُ سَيِّدِهِ: هُوَ تَذْكِيرُكَ لِلْإِنْسَانِ بِمَا يُكَلِّفُ قَلْبُهُ مِنْ ثَوَابٍ وَعِقَابٍ. «لِسَانُ الْعَرَبِ» لِابْنِ مَنْظُورٍ، مَادَّةُ: (وعظ).

(٢) لِأَنَّ الصَّيَّامَ مِظَنَّةٌ إِبْجَابَةُ الدُّعَاءِ؛ لِقَوْلِهِ ﷺ: «ثَلَاثَةٌ لَا تَرُدُّ دَعْوَتَهُمْ»، وَذَكَرَ مِنْهُمْ: «الصَّائِمُ حَتَّى يُفْطِرَ». أَخْرَجَهُ التِّرْمِذِيُّ (٣٦٦٨)، وَابْنُ مَاجَةٍ (١٧٥٢). وَلَمَّا فِيهِ مِنْ كَسْرِ الشَّهْوَةِ، وَحُضُورِ الْقَلْبِ، وَالتَّذَلُّلِ لِلرَّبِّ، وَإِعَانَةِ عَلَى الرِّيَاضَةِ وَالْخُشُوعِ. وَالتَّقْدِيرُ بِالثَّلَاثَةِ مَاخُذٌ مِنْ كَفَّارَةِ الْيَمِينِ؛ لِأَنَّهُ أَقَلُّ مَا وَرَدَ فِي الْكُفَّارَةِ. قَالَ الرَّمْلِيُّ فِي «نَهَايَةِ الْمَحْتَاجِ» (٢/٤١٥).

(٣) ابْتَدَأَ الْمُصَنِّفُ بِذِكْرِ الْمَظَالِمِ؛ لِعِظَمِ أَمْرِهَا. وَاسْتَحَبَّ الْأَمْرَ مِنَ الْإِمَامِ بِالْخُرُوجِ مِنْهَا؛ لِقَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى: ﴿وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الْقُرَى آمَنُوا وَاتَّقَوْا لَفَتَحْنَا عَلَيْهِم بَرَكَاتٍ مِّنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ وَلَٰكِن كَذَّبُوا فَأَخَذْنَاهُم بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ﴾ [الأعراف: ٩٦] الْآيَةِ. قَالَ الشُّبْرَازِيُّ: الْمَظَالِمُ وَالْمَعَاصِي تَمْنَعُ الْقَطْرَ، وَالذَّلِيلُ عَلَيْهِ مَا رَوَى أَبُو وَائِلٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ - ابْنِ مَسْعُودٍ - أَنَّهُ قَالَ: «إِذَا بُخْسَ الْمَكِّيَالُ حُبْسَ الْقَطْرِ»، وَقَالَ مُجَاهِدٌ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَيَلْعَنُهُمُ اللَّهُ﴾ [البقرة: ١٥٩]، قَالَ: دَوَابُّ الْأَرْضِ تَلْعَنُهُمْ، يَقُولُونَ: يَمْنَعُ الْقَطْرَ بِخَطَايَاهُمْ. «الْمَجْمُوعُ» لِلنَّوَوِيِّ (٥/٦٩ - ٧٠). أَخْرَجَ الْأَثَرُ أَبُو عَمْرٍو الدَّانِيَّ فِي كِتَابِهِ «السَّنَنِ الْوَارِدَةِ فِي الْفِتَنِ» (ص ١١٢ - ١١٣).

ومصالحة المتشاحنين^(١)، وبالتقرب إلى الله تعالى^(٢) بما يستطيعون من صدقة^(٣)، وعبادة، ودعاء، وتلاوة، وغيرها^(٤).

(١) المشاحنة: من الشحناء، وهي العداوة. وقيل: هي ما دون القتال من السب والتعابر. «تهذيب اللغة» للأزهري، مادة: (شحن). الْمُشَاحِنُ: الْمُعَادِي والشحناء العداوة. والتشاحن تفاعل منه. «النهاية في غريب الحديث» لابن الأثير (٢/٤٤٩). والتشاحن يمنع نزول الخير؛ لحديث عبادة بن الصّامت رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال: «إنني خرجت لأخبركم بليلة القدر، وإنه تلا حتى فلان وفلان فرفعت». أخرجه البخاري (٤٩). ولأنه معصية، فالهجران فوق ثلاث ليالٍ محرّم؛ لنهي النبي ﷺ عنه: «لا يحل لمسلم أن يهجر أخاه فوق ثلاث ليالٍ». أخرجه البخاري (٥٧٢٦).

(٢) رجاء الإجابة؛ لأنّ تغير الحال إنما يكون غالباً لارتكاب الذنوب؛ لقوله تعالى: ﴿وَمَا أَصْبَحْكُمْ مِنْ مُّصِيبَةٍ فِيمَا كَسَبَتْ أَيْدِيكُمْ﴾ [الشورى: ٣٠]. «الفواكه الدواني» للنفراوي (٣٢٦/١). قال الرافعي - في معرض ذكر التقرب إلى الله تعالى - بما استطاع من الخير؛ فإنّ له أثراً في الإجابة على ما ورد في الخبر. قال ابن الملقّن: وهو كما قال، وهو معلوم من قصّة الثلاثة الذين انطبق عليهم فم الغار وذكر كلّ واحد منهم ما ذكره من خير، وجعله شافعاً، وهو حديث صحيح مشهور. «البدر المنير» لابن الملقّن (١٥٦/٥). والحديث أخرجه البخاري (٢١٥٢)، عن ابن عمر رضي الله عنه.

(٣) لتضمنها الرّحمة؛ فيرحمون بنزول الغيث. «شرح منتهى الإرادات» للبهوتي (٣١٥/١). فالصدقة إحسان إلى الغير، والإحسان سبب للرحمة؛ لقوله تعالى: ﴿إِنَّ رَحْمَتَ اللَّهِ قَرِيبٌ مِّنَ الْمُحْسِنِينَ﴾ [الأعراف: ٥٦]، والغيث رحمة؛ لقوله تعالى: ﴿وَهُوَ الَّذِي يُزِيلُ أَفْئِتٍ مِّنْ بَعْدِ مَا قَنَطُوا وَيَنْشُرْ رَحْمَتَهُ﴾ [الشورى: ٢٨]. «الشرح الممتع» لابن عثيمين (٢٧٢/٥). ولقوله ﷺ: «الصدقة تطفئ غضب الرّب»، والقحط من الغضب. «البيان» (٦٧٦/٢). وأخرج الحديث ابن حبان في «صحيحه» (٣٣٠٩).

(٤) قال تعالى: ﴿وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الْقُرَىٰ آمَنُوا وَاتَّقَوْا لَفَنَحْنَا عَلَيْهِم بِرِكَاتٍ مِّنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ

[الآداب المُستَحَبَّة لمن خرج للاستسقاء]

ثمَّ يخرجون في الرَّابِع صِياماً^(١)، في ثيابٍ بِذْلَةٍ^(٢) - وهي الثياب التي يلبسها في تصرُّفاته في بيته^(٣) - بلا زينة، ولا طيب^(٤)، ويتنظفون بالماء والسَّوَاك^(٥)، وقطع الرَّوائِح الكريهة^(٦).

وَلَكِنْ كَذَبُوا فَأَخَذْتَهُمْ بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ﴿[الأعراف: ٩٦]﴾، وقال تعالى: ﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ أَقَامُوا التَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْهِمْ مِنْ رَبِّهِمْ لَأَكَلُوا مِنْ فَوْقِهِمْ وَمِنْ تَحْتِ أَرْجُلِهِمْ﴾ [المائدة: ٦٦]؛ فالمعاصي سبب للعقوبة، والطَّاعات سبب للرِّزْق، ورُغْب في المذكورات؛ لما فيها من أثر في الدُّعاء؛ فيكون حالهم أقرب للإجابة.

(١) لقوله ﷺ: «ثلاثة لا تُردُّ دعوتهم...»، وذكر منهم «الصَّائم حتى يُفْطِر». أخرجه الترمذي (٣٦٦٨)، وابن ماجه (١٧٥٢).

(٢) البِذْلَةُ مِنَ الثِّيَاب ما يُلبس فلا يُصان. «تهذيب اللغة» للأزهري، مادة: (بذل). ويخرج فيها متابعةً للنَّبِيِّ ﷺ؛ لِما روي عن ابن عبَّاس رضي الله عنهما أنه قال: خرج رسول الله ﷺ مُتَبَذِّلاً، مُتَوَاضِعاً، مُتَضَرَّعاً. أخرجه أبو داود (١١٦٥)، والترمذي (٥٥٥)، وابن ماجه (١٢٦٦)، وزاد: «مُتَخَشَّعاً، مُتَرَسِّلاً». والنسائي (١٥١٥). ولأنه اللائق بحالهم؛ فهو يوم مسألة واستكانة. «نهاية المحتاج» للرَّمْلِي (٤١٨/٢) - بتصرُّف يسير -.

(٣) قال النووي في «المجموع» (٧٢/٥): وهي التي تلبس في حال الشغل، ومباشرة الخدمة، وتصرُّف الإنسان في بيته.

(٤) لأنَّ الطَّيْب للزَّينة؛ وليس هذا وقت الزَّينة؛ فهو يوم استكانة وخضوع.

(٥) لأنها صلاة يسن لها الاجتماع، والخطبة؛ فيشرع لها الغسل كصلاة الجمعة. «المجموع» للنووي (٧٠/٥).

(٦) لئلاَّ يؤذي النَّاس.

[مَنْ يُسْتَحَبُّ لَهُ الْخُرُوجُ]

ويخرج معهم الشيوخ^(١)، وغير ذوات الهيآت^(٢) من سائر النساء،
والعجائز، والصبيان^(٣)، والبهائم^(٤).
ويخرجون كلهم مشاة^(٥) إلا مريضاً، أو زَمِناً^(٦) ونحوه،

(١) لأنَّ دعاءهم أرجى للإجابة؛ إذ الشيخ أرق قلباً. «نهاية المحتاج»، للرملي (٤١٩/٢).

(٢) قال المصنّف في «ذوات الهيآت»: هنَّ اللواتي يُسْتَهْنَيْنَ لجمالهن. «المجموع» للنّووي (١٣/٥).

(٣) لأنّهم لا ذنب لهم؛ فدعاؤهم مستجاب. «شرح منتهى الإرادات» للبهوتي (٣١٥/١).

(٤) للأصحاب في هذه المسألة أوجه ثلاثة:
الأوّل: لا يستحبّ إخراجها؛ إذ ليس لها سؤال وأهلية طلب، ولا يكره؛ لأنه لم ينقل. وهو محكي عن بعض الأصحاب.
الثاني: يكره إخراجها؛ لما فيه من تعذيبهم، واشتغال الناس بأصواتهم، وأنهم من غير أهل التكليف. وقد حكاه صاحب الحاوي عن جمهور الأصحاب. «الحاوي» للماوردي (٥١٦/٢).

الثالث: يستحبّ إخراجها، وتوقف معزولة؛ لما ثبت عن النّبي ﷺ أنه قال: «هل تُنصرون، وتُرزقون إلا بضعفايكم؟». أخرجه البخاري (٢٧٣٩). ولما روي أنها تستسقي، ولأنّ الجذب قد أصابها أيضاً. وحكي هذا الوجه عن بعض الأصحاب، وقد صحّحه الرّافعي.

«فتح العزيز» للرّافعي (٣٨٦/٢)، «المجموع» للنّووي (٧٣/٥ - ٧٤)، «نهاية المحتاج» للرملي (٤١٨/٢) - بتصرّف -.

(٥) لِمَا فِيهِ مِنَ التَّوَاضُّعِ، وَالتَّذَلُّلِ، وَالْخُضُوعِ.

(٦) رَجُلٌ زَمِنٌ، أَي: مَبْتَلَى بَيْنَ الزَّمَانَةِ. وَالزَّمَانَةُ الْعَاهَةُ. «تهذيب اللغة» للأزهري، «لسان العرب» لابن منظور، مادّة: (زمن).

مُتَخَشِّعِينَ^(١)، متواضعين^(٢)، متضرِّعين^(٣)، خاضعين^(٤)، ذاكرين الله تعالى^(٥).

ويحترز^(٦) الخارج عن الأمور المَهْوَشَة^(٧)؛ فيقضي أشغاله قبل

(١) التَخَشُّعُ لله: الإخبات والتذلل. «تهذيب اللغة» للأزهري، مادة: (خشع). والخُشُوعُ في الصَّوت والبصر، كالخضوع في البدن. «النهاية في غريب الحديث» لابن الأثير (٣٤/٢).

(٢) التَّوَاضُّعُ: التَّذَلُّلُ. «تهذيب اللغة» للأزهري، مادة: (وضع). (٣) التَّضَرُّعُ: إظهار الضَّرَاعَةِ، وهي شِدَّةُ الْفَقْرِ إِلَى الشَّيْءِ والحاجة إليه، وهي التَّخَشُّعُ، والتذلل، والخضوع. «تهذيب اللغة» للأزهري، مادة: (ضرع). وهو التذلل، والمبالغة في السؤال، والرَّغْبَةُ. يُقَالُ: ضَرَعَ يَضْرَعُ، بالكسر والفتح، وتضرَّع إذا خَضَعَ وَذَلَّ. «النهاية في غريب الحديث» لابن الأثير (٨٥/٣).

(٤) الْخُضُوعُ: التَّوَاضُّعُ، وَالدُّلُّ، وَالْإِنْقِيَادُ، وَالْمُطَاوَعَةُ. «لسان العرب» لابن منظور، مادة: (خضع) - بتصرُّف يسير - . ويكون الخضوع في البدن. «النهاية في غريب الحديث» لابن الأثير (٣٤/٢).

(٥) تَأْسِيًّا بِالنَّبِيِّ ﷺ؛ حيث قال ابن عباس رضي الله عنهما: «خرج رسول الله ﷺ مُتَبَدِّلًا، مُتَوَاضِعًا، مُتَضَرِّعًا». أخرجه أبو داود (١١٦٥)، والترمذي (٥٥٥)، وابن ماجه (١٢٦٦) وزاد: «مُتَخَشِّعًا، مُتَرَسِّلًا»، والنسائي (١٥١٥).

(٦) يُقَالُ: احترزت أنا من فلان، أي: جعلت نفسي في حرز ومكان حريز. والحرز: ما أحرك - من موضع وغير ذلك -، تقول: هو في حرز لا يوصل إليه. «تهذيب اللغة» للأزهري، مادة: (حرز).

(٧) قال أبو عبيد: الهَوْشَةُ: الفتنة، والهَيْجُ، والاختلاط. يُقَالُ منه: قد هَوَّشَ القوم، إذا اختلطوا، وكلَّ شَيْءٍ خلطته فقد هَوَّشْتَهُ. «تهذيب اللغة» للأزهري، مادة: (هاش).

خروجه^(١). ويقرب طهارته من خروجه؛ لئلا يعرض له مدافعة الحدث.
وينبغي: أن يخفف غذاءه وشرابه تلك الليلة^(٢). ويتصدق في طريقه
بما تيسر. ويخرج في طريق ويرجع في آخر. ويقرب من الإمام لفضيلة
الصفوف الأول^(٣). وليسمع الخطبة، وليشاهد أفعاله. ويبكر بالخروج
ليتمكن من ذلك. ويخرجون إلى الصحراء - إلى فضاء واسع -^(٤).

(١) إعانة على حضور القلب، وتحقيق الخشوع.
(٢) لأن كثرة الأكل والشرب جالبة للثقل والكسل، وقد روي عن محمد بن
عبد الله بن عبد الواحد بن زيد: مَنْ قَوِيَ عَلَى بطنه؛ قَوِيَ عَلَى دينه. «حلية
الأولياء» للأصبهاني (١٥٧/٦). وروي عن الشافعي أنه قال: ما شبت منذ
ست عشرة سنة؛ إلا شبعة أطرحها - قال أبو محمد: يعني فطرحتها -؛
لأن الشبع يثقل البدن، ويُقَسِّي القلب، ويزيل الفطنة، ويجلب النوم، ويضعف
صاحبه عن العبادة. «حلية الأولياء» للأصبهاني (١٢٧/٩).
(٣) لقوله ﷺ: «ليلني منكم أولوا الأحلام والنهى». أخرجه مسلم (٤٣٢).
ولما رأى ﷺ قوماً تأخروا في المسجد قال: «... ولا يزال قوم يتأخرون
حتى يؤخرهم الله». أخرجه مسلم (٤٣٨). «الشرح الممتع» لابن عثيمين
(١١٨/٥).

(٤) إلا من عذر، وهو السنة بلا خلاف - كما بينه النووي في «المجموع» (٧٥/٥) -؛
لخروجه ﷺ؛ فقد روى عباد بن تميم، عن عمه، قال: خرج النبي ﷺ إلى
المصلّى يستسقي، واستقبل القبلة؛ فصلّى ركعتين، وقلب رداءه. أخرجه
البخاري (٩٨١). والأحاديث في خروجه مستفيضة. ولأن الناس يكثرون فيه،
فيحضرها الصبيان والحيض والبهايم وغيرهم؛ فلا يسعهم المسجد غالباً،
والصّحراء أوسع لهم وأرفق بهم. «فتح العزيز» للرافعي (٣٨٥/٢)، «المجموع»
للنووي (٧٥/٥)، «نهاية المحتاج» للرملي (٤١٨/٢). قال الشافعي: وحيث
استسقى أجزاءه إن شاء الله تعالى. «الأم» (٥٤٢/٢).

ويحترز عن النظر إلى المُحَرَّم - إلى امرأة أو أمرد -^(١)، وعن احتقار الناس، والفكر في معاييهم.

[أحكام صلاة الاستسقاء]

فإذا اجتمعوا في الصَّحراء؛ صلوا صلاة الاستسقاء في وقت صلاة العيد، بعد ارتفاع الشمس^(٢).

ولا يؤذن لها، ولا يقام^(٣)، بل يقال: «الصَّلَاةُ جَامِعَةٌ»^(٤).

(١) الأمرد: الشاب الذي بلغ خروج لحيته وطَرَّ شاربه، ولمَّا تبدَّ لحيته. «تهذيب اللغة»، للأزهري، مادة: (مرد).

(٢) للأصحاب في هذه المسألة ثلاثة أوجه:

الأوَّل: أنَّ وقتها وقت صلاة العيد. وقد يستدلُّ له بحديث ابن عبَّاس عندما سُئِلَ عن سُنَّةِ الاستسقاء فقال: سُنَّةُ الاستسقاء الصَّلَاةُ في العيدين.

الثَّاني: أنَّ أوَّل وقتها أوَّل وقت صلاة العيد، ويمتدُّ إلى أن يصليَّ العصر.

الثَّالث: أنَّها لا تختصُّ بوقت، بل تجوز وتصحُّ في كلِّ وقت من ليلٍ ونهارٍ إلاَّ أوقات الكراهة على أحد الوجهين. وقد صحَّح النووي هذا الوجه في

«المجموع» (٧٧/٥)، وقال: وهو الصحيح، بل الصواب...؛ وليس

لتخصيصها بوقت صلاة العيد وجه أصلاً؛ فلا يُغْتَرَّ بوجوده في الكتب التي

أضفته إليه؛ فإنه مخالفٌ للدَّلِيل، ولنصِّ الشَّافعي، ولأكثر الأصحاب.

(٣) لحديث أبي هريرة رضي الله عنه قال: خرج رسول الله ﷺ يوماً يستسقي

فصلى بنا ركعتين بلا أذان ولا إقامة. أخرجه ابن ماجه (١٢٦٨). ولأنَّها وإن

كانت فيها صلاة جماعة إلاَّ أنَّها ليست بمكتوبة، والأذان والإقامة من خواصِّ

المكتوبات؛ فهي كصلاة العيد. «بدائع الصَّنائع» للكاساني (٤٦٧/١).

(٤) هما منصوبان: «الصَّلَاةُ» على الإغراء، و«جامعة» على الحال. قاله النووي

في «المجموع» (١٩/٥).

ثُمَّ يَنْوِي صَلَاةَ الْاسْتِسْقَاءِ، وَيُكَبِّرُ تَكْبِيرَةَ الْإِحْرَامِ رَافِعاً يَدَيْهِ.
وَيُصَلِّيُهَا رَكَعَتَيْنِ^(١)، كَصَلَاةِ الْعِيدِ^(٢)؛ فَيَأْتِي بَعْدَ تَكْبِيرَةِ الْإِحْرَامِ
بَدْعَاءِ الْإِفْتِتَاحِ، ثُمَّ يَكْبِرُ سَبْعَ تَكْبِيرَاتٍ، وَفِي الثَّانِيَةِ خَمْسَ
تَكْبِيرَاتٍ زَوَائِدَ^(٣)، يَذْكُرُ اللَّهُ تَعَالَى بَيْنَ كُلِّ تَكْبِيرَتَيْنِ مِنَ السَّبْعِ
وَالْخَمْسِ، وَيَسْتَحِبُّ: «سُبْحَانَ اللَّهِ، وَالْحَمْدُ لِلَّهِ، وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ،
وَاللَّهُ أَكْبَرُ، وَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ»^(٤)،

(١) لحديث عباد بن تميم، عن عمه، قال: خرج النبي ﷺ إلى المصلَّى؛
فاستسقى، واستقبل القبلة، وقلب رداءه، وصلَّى ركعتين. أخرجه مسلم
(٨٩٤).

(٢) لحديث ابن عباس رضي الله عنهما أنه قال: خرج رسول الله ﷺ
مُتَبَذِّلاً مُتَوَاضِعاً مُتَضَرِّعاً حَتَّى أَتَى الْمَصَلَّى، وَلَمْ يَخْطُبْ خُطْبَتَكُمْ هَذِهِ،
وَلَكِنْ لَمْ يَزَلْ فِي الدُّعَاءِ وَالتَّضَرُّعِ وَالتَّكْبِيرِ، ثُمَّ صَلَّى رَكَعَتَيْنِ
كَمَا يَصَلِّي فِي الْعِيدِ. أخرجه أبو داود (١١٦٥)، والترمذي (٥٥٥)،
وابن ماجه (١٢٦٦). وزاد: «مُتَخَشَّعاً، مُتَرَسِّلاً»، والنسائي (١٥١٥)،
واللفظ لأبي داود.

(٣) لما رواه الشافعي مرسلاً: أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ وَأَبَا بَكْرٍ وَعُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ كَانُوا
يُصَلُّونَ صَلَاةَ الْاسْتِسْقَاءِ: يَكْبِرُونَ فِيهَا سَبْعاً وَخَمْساً. أخرجه الشافعي في
«مسنده» (ص ٧٦). وقوله: «زوائد»: أي: خمسة تكبيرات زائدة عن تكبيرة
القيام؛ وقد أتى بها المصنّف لبيان أنَّ تكبيرة القيام ليست منها.

(٤) رُغِبَ فِي قَوْلِ هَذِهِ الصَّيْغَةِ عَنْ غَيْرِهَا مِنْ صَيَغِ الْحَمْدِ وَالثَّنَاءِ؛ لِمَا وَرَدَ مِنْ
أَنَّهُنَّ الْبَاقِيَاتُ الصَّالِحَاتُ عَلَى أَحَدِ الْأَقْوَالِ فِي تَفْسِيرِ قَوْلِهِ تَعَالَى:
﴿وَالْبَقِيَّتُ الصَّالِحَتُ خَيْرٌ عِنْدَ رَبِّكَ ثَوَابًا وَخَيْرٌ أَمَلًا﴾ [الكهف: ٤٦]. وانظر إن
شئت: «تفسير الطبري» (٢٧٥/١٥) وما بعدها، ففيه بيان للأقوال الواردة
في تفسير هذه الآية، والله أعلم.

ثُمَّ يَتَعَوَّذُ، ثُمَّ يَقْرَأُ الْفَاتِحَةَ، ثُمَّ يَقْرَأُ فِي الرَّكْعَةِ الْأُولَى: سُورَةُ ﴿قَ﴾،
وَفِي الثَّانِيَةِ: ﴿أَفْتَرَيْتَ السَّاعَةَ﴾^(١)، وَيَجْهَرُ بِالْقِرَاءَةِ^(٢).

وَلَوْ أَدْرَكَ مَسْبُوقَ الْإِمَامِ وَقَدْ كَبَّرَ التَّكْبِيرَاتِ أَوْ بَعْضَهَا؛ لَمْ يَقْضِ
مَا فَاتَهُ مِنْهَا^(٣).

[أَحْكَامُ خُطْبَةِ الْاسْتِسْقَاءِ]

ثُمَّ يَخْطُبُ خُطْبَتَيْنِ بَعْدَ الصَّلَاةِ^(٤)، وَلَوْ قَدَّمَهَا عَلَى الصَّلَاةِ

(١) قِيَاسًا عَلَى الْعِيدِ لَا نَصًّا؛ لِحَدِيثِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا - الْمَتَقَدِّم - أَنَّهُ
قَالَ: خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ... ثُمَّ صَلَّى رَكْعَتَيْنِ كَمَا يَصَلِّي فِي الْعِيدِ. قَالَ بِهِ
جَمْهُورُ الْأَصْحَابِ، وَهُوَ الْمَذْهَبُ، وَهُوَ مَا نَصَّ عَلَيْهِ الشَّافِعِيُّ. وَفِي مَا يَقْرَأُ
فِي الثَّانِيَةِ وَجْهٌ آخَرٌ لِبَعْضِ الْأَصْحَابِ، وَهُوَ اسْتِحْبَابُ قِرَاءَةِ ﴿إِنَّا أَرْسَلْنَا نُوحًا﴾
فِي الثَّانِيَةِ؛ لِاشْتِمَالِهَا عَلَى الْاسْتِغْفَارِ وَنَزُولِ الْمَطَرِ اللَّائِقَيْنِ بِالْحَالِ. لَكِنَّ
الْأَوَّلَ أَصَحُّ. قَالَ الشَّافِعِيُّ فِي «الْأَمِّ» (١/٢٣٧): وَإِنْ قَرَأَ فِي الرَّكْعَةِ الثَّانِيَةِ
مِنَ الْاسْتِسْقَاءِ ﴿إِنَّا أَرْسَلْنَا نُوحًا﴾ أَحَبِّتَ ذَلِكَ. قَالَ الرَّافِعِيُّ: وَهَذَا يَشْعُرُ بِأَنَّهُ
لَا خِلَافَ فِي الْمَسْأَلَةِ، وَإِنْ كَانَ سَائِغًا. «فَتْحُ الْعَزِيزِ» (٢/٣٨٧).

(٢) لِحَدِيثِ عَبَّادِ بْنِ تَمِيمٍ، عَنْ عَمِّهِ، قَالَ: خَرَجَ النَّبِيُّ ﷺ يَسْتَسْقِي؛ فَتَوَجَّهَ إِلَى
الْقِبْلَةِ يَدْعُو، وَحَوْلَ رِجْلَيْهِ، ثُمَّ صَلَّى رَكْعَتَيْنِ جَهْرًا فِيهِمَا بِالْقِرَاءَةِ. أَخْرَجَهُ
الْبُخَارِيُّ (٩٦٠).

(٣) فِي الْمَسْأَلَةِ قَوْلَانِ: الصَّحِيحُ، وَهُوَ الْجَدِيدُ: لَا يَقْضِي. وَالْقَدِيمُ: يَقْضِي
مَا فَاتَهُ. وَبِالْأَوَّلِ صَرَّحَ الْقَاضِي أَبُو الطَّيِّبِ، وَإِمَامُ الْحَرَمَيْنِ، وَالْأَصْحَابُ.
«الْمَجْمُوعُ» لِلنَّوَوِيِّ (٥/٢٤، ٧٧) - بِتَصَرُّفٍ -.

(٤) لِحَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَوْمًا يَسْتَسْقِي؛
فَصَلَّى بِنَا رَكْعَتَيْنِ بِلَا أَذَانٍ وَلَا إِقَامَةٍ، ثُمَّ خَطَبَنَا وَدَعَا اللَّهَ وَحَوْلَ وَجْهِهِ نَحْوُ
الْقِبْلَةِ رَافِعًا يَدَيْهِ. أَخْرَجَهُ ابْنُ مَاجَهَ (١٢٦٨).

جاز^(١)؛ لكن الأفضل تأخيرهما^(٢).

وأركانهما، وشروطهما، وآدابهما كخطبة الجمعة^(٣)، إلا أنه سيأتي في الأول الأولى^(٤) بالاستغفار «تسع مرّات»، وفي الثانية «سبع مرّات»: «أستغفر الله الذي لا إله إلا هو الحي القيوم وأتوب إليه».

ويكثر من الاستغفار فيهما، ويختم كلامه به، ويكثر من قوله تعالى: ﴿أَسْتَغْفِرُكَ رَبِّكُمْ إِنَّكُمْ كَانُمْ عَنْ قَارًا﴾ الآية [نوح: ١٠]^(٥).

(١) لحديث عبّاد بن تميم، عن عمّه، قال: خرج النّبي ﷺ يستسقي؛ فتوجّه إلى القبلة يدعو الله، وحول رداءه، ثمّ صلّى ركعتين جهر فيهما بالقراءة. أخرجه البخاري (٩٦٠). ولحديث عبد الله بن زيد الأنصاري: أن رسول الله ﷺ خرج إلى المصلّى يوما يستسقي؛ فجعل إلى النّاس ظهره يدعو الله، واستقبل القبلة، وحول رداءه، ثمّ صلّى ركعتين. أخرجه مسلم (٨٩٤). قال الشيخ أبو حامد: قال أصحابنا: تقديم الخطبة في هذه الأحاديث محمول على بيان الجواز في بعض الأوقات. نقلاً عن «المجموع» للنووي (٨٩/٥).

(٢) وجه التفضيل أن الأكثر من فعله ﷺ تقديم الصّلاة على الخطبتين كما هو ظاهر من الأحاديث السابقة وغيرها.

(٣) قال النووي في «منهاج الطّالبيين» (٣١٣/١): ويخطب كالعيد. وفي «الروضة» (٦٠٥/١): ... وأركانها وشروطها كما تقدّم في العيد، لكن تخالفها في أمور. ثم بيّنها.

(٤) كذا رسمت في الأصل أو قريباً منه، ولعل الصّواب: «إلا أنه سيأتي في الأولى... إلخ. وقد أشار النّاسخ عند قوله «الأول» بقوله في الهامش: «كذا في نسخة المصنّف». ولعلّ نسخة المصنّف كانت مُسوّدة.

(٥) روى الشعبي: أن عمر رضي الله عنه خرج يستسقي؛ فصعد المنبر، فقال: ﴿أَسْتَغْفِرُكَ رَبِّكُمْ إِنَّكُمْ كَانُمْ عَنْ قَارًا يُرْسِلُ السَّمَاءُ عَلَيْكُمْ يَذَرَارًا ۖ وَيُمْدِدُكُمْ بِأَمْوَالٍ وَبَيْنَ وَجْهٍ لَكُمْ جَنَّتْ وَبَجَلْ لَكُمْ أَتَهْرَأُ﴾ [نوح: ١٠ - ١٢]، ﴿أَسْتَغْفِرُكَ رَبِّكُمْ إِنَّكُمْ كَانُمْ عَنْ قَارًا﴾ =

ويستحب أن يدعو^(١) في الأولى بالدعوات التي سنذكرها
- إن شاء الله تعالى -.

ويكون في الخطبة الأولى، وثلاث الثانية، مستقبل الناس، مستدبر
القبلة، ثُمَّ يستقبل القبلة^(٢)، ويبلغ في الدعاء سرًّا وجهرًا^(٣)، وإذا أسرَّ؛
دعا النَّاسُ سرًّا، ويرفعون أيديهم في الدعاء رفعاً بليغاً^(٤)، وظهور أكفهم
إلى السَّماء^(٥)، وفي وقت تكون بطونها إلى السَّماء. وحسن أن يكون

= [نوح: ١٠]، ثُمَّ نزل؛ فقالوا: يا أمير المؤمنين، لو استسقيت. فقال: «لقد
طلَّبتُه بمجاديح السَّماء التي يستنزل بها المطر». أخرجه ابن أبي شيبة في
«مصنَّفه» - كتاب صلاة التطوُّع والإمامة - باب مَنْ قال: لا يصلِّي في
الاستسقاء - (٣٥٩/٢).

(١) كذا رسمت في الأصل، ولعله يقصد أنَّ الدعاء هنا ليس خاصًّا بالإمام
وحده، بل يشمل المؤتمِّين به أيضاً.

(٢) لفعل النَّبِيِّ ﷺ؛ لحديث عبد الله بن زيد الأنصاري: أنَّ النَّبِيَّ ﷺ خرج إلى
المصلَّى يصلِّي، وأنه لما دعا أو أراد أن يدعو، استقبل القبلة وحول رداءه.
أخرجه البخاري (٩٨٢). ولحديث عبَّاد بن تميم، أنه سمع عمه يقول: خرج
رسول الله ﷺ يوماً يستسقي؛ فجعل إلى النَّاس ظهره يدعو الله، واستقبل
القبلة، وحول رداءه، ثُمَّ صَلَّى ركعتين. أخرجه مسلم (٨٩٤).

(٣) لقول الله تعالى: ﴿ادْعُوا رَبَّكُمْ تَضَرُّعًا وَخُفْيَةً﴾ [الأعراف: ٥٥]، وليكون أبلغ.
«المجموع» للنووي (٧٨/٥).

(٤) لحديث أنس بن مالك رضي الله عنه قال: كان النَّبِيُّ ﷺ لا يرفع يديه في
شيء من دعائه إلَّا في الاستسقاء، وأنه كان يرفع حتى يُرى بياض إبطيه.
أخرجه البخاري (٩٨٤)، ولمسلم نحوه (٨٩٥).

(٥) لحديث أنس بن مالك رضي الله عنه: أنَّ النَّبِيَّ ﷺ استسقى؛ فأشار بظهر كَفِّه
إلى السَّماء. أخرجه مسلم (٨٦٩).

– في سؤاله رَفَعَ الْقَحْطُ^(١)، والجَهْدُ – ظهورُ الكَفِّ إلى السَّمَاءِ، وفي سؤال الغيثِ، وإنزالِ المطرِ، والسُّقْيَا – إلى الأرضِ^(٢).

ويستحبُّ عند تَحَوُّلِهِ إلى القبلة^(٣) أن يُحوِّلَ رداءه^(٤) وينكسه^(٥).

(١) الْقَحْطُ: الجذب؛ لأنه من أثر احتباس المطر. «تهذيب اللغة» للأزهري، مادة: (قحط).

(٢) يعني ظهور الكفِّ، والله أعلم. قال الرَّافعي في «فتح العزيز» (٣٨٩/٢): قال العلماء: وهكذا السُّتَّة لِمَنْ دعا لدفع البلاء جعل ظهر كَفِّهِ إلى السَّمَاءِ، وإذا سأل الله تعالى شيئاً جعل بطن كَفِّهِ إلى السَّمَاءِ.

(٣) المتبادر من العنديَّة: التحويل عند إرادة الاستقبال، لكن الأقرب: التحويل عقب الاستقبال؛ لأنه فيما قبل الاستقبال مشغول بالوعظ، ومعه يورث مشقَّة في الجمع بين التحويل والالتفات؛ فالأقرب أن يكون عقبه. والله أعلم. «حاشية الشبراملسي» للشبراملسي (٤٢٤/٢) – بتصرف –.

(٤) تَأْسِيًّا بِالنَّبِيِّ ﷺ؛ فقد روى البخاري عن عُبَاد بن تميم، عن عمِّه، قال: خرج النبي ﷺ يستسقي وحوِّل رداءه. أخرجه البخاري (٩٦٠). ولمسلم نحوه من حديث عبد الله المازني، وزاد فيه: حين استقبال القبلة. أخرجه مسلم (٨٩٤). ولأنَّ التحويل شُرِعَ تفاؤلاً بتغيير الحال من القحط إلى نزول الغيث والخصب، ومن ضيق الحال إلى سعته.

(٥) لحديث عبد الله بن زيد رضي الله عنه قال: استسقى رسول الله ﷺ وعليه خميصة له سوداء، فأراد رسول الله ﷺ أن يأخذ بأسفلها فيجعلها أعلاها؛ فلما ثقلت قلبها على عاتقه. أخرجه أبو داود (١١٦٤). والخميصة: كساء أسود مربع له علمان. «تهذيب اللغة» للأزهري، مادة: (خمص). قال الرَّافعي: فرأى الشَّافعي رضي الله عنه في الجديد اتباعه ﷺ فيما هَمَّ به لظهور السَّبب الدَّاعي إلى الترك. «فتح العزيز» للرَّافعي (٣٩٠/٢). وهو القول الجديد. والقديم: لا يستحب ذلك؛ لأنه لم يفعله ﷺ. هذا إن كان الرداء مربعاً، أما إن كان مدوراً؛ فيقتصر على التحويل بالاتِّفاق. «فتح العزيز» =

فالتحويل : أن يجعل ما على عاتقه^(١) الأيمن على عاتقه الأيسر ، وما على الأيسر على الأيمن . والتنكيس : أن يجعل أعلاه أسفله . ومتى جعل الطرف الأسفل الذي على الأيسر^(٢) على عاتقه الأيمن ، والطرف الأسفل الذي على شقه^(٣) الأيمن على عاتقه الأيسر ، جعل^(٤) التحويل والتنكيس جميعاً^(٥) .

ويفعل الناس بأرديتهم عند ذلك بفعل الإمام ؛ اقتداءً برسول الله ﷺ^(٦) ، وتفاوتاً بتغيير الحال^(٧) إلى الخُصْبِ^(٨) ، ويتركونها محوَّلة إلى أن ينزعونها^(٩) مع الثياب في بيوتهم^(١٠) .

= للرافعي (٣٩٠/٢) ، «المجموع» للنووي (٨٤/٥) ، «تحفة المحتاج» للهيتمي (٥٥٩/٣ - ٥٦٠) ، «نهاية المحتاج» للرملي (٤٢٤/٢) .

- (١) ما بين المنكبين والعنق . «تهذيب اللغة» للأزهري ، مادة : (عتق) .
- (٢) يعني الشقّ الأيسر .
- (٣) الشقّ : الجانب ، ونصف الشيء . «تهذيب اللغة» للأزهري ، مادة : (شق) .
- (٤) يعني : حصولهما معاً . هكذا رُسمت في الأصل ، والأوضح أن يُقال بدلها : «حصل» ، كما في «الروضة» (٦٠٦/١) : حصل التحويل والتنكيس جميعاً .
- (٥) قال الرافعي في «فتح العزيز» (٣٩٠/٢) : هذا كلّ في الرّداء المربع ، فأما المقور ، والمثلث ؛ فليس فيه إلّا التحويل .
- (٦) لتحويله ﷺ رداءه كما تقدّم من حديث عبّاد بن تميم وغيره .
- (٧) والتفاوت مأثور عن النبي ﷺ ، فقد روى مسلم (٢٢٢٣) ، من حديث أبي هريرة رضي الله عنه : «أحبّ الفأل الصّالح» .
- (٨) الخُصْبُ : نقيض الجذب ، وهو كثرة العشب ، ورَفَاهَةُ العيش . «تهذيب اللغة» للأزهري ، مادة : (خصب) .
- (٩) كذا في الأصل ، وله وجه في اللغة ؛ فإثبات النون في الأفعال الخمسة بعد (أن) يَصِحّ بإهمالها ، أو بتقدير ضمير شأنٍ محذوف .
- (١٠) لأنه لم ينقل أنّ النبي ﷺ غيّرَها بعد التحويل . «المجموع» للنووي (٧٨/٥) .

وإذا فرغ من الدعاء أقبل بوجهه على النَّاس، وحثَّهم على طاعة الله تعالى، وصلى على النبي ﷺ، ودعا للمؤمنين والمؤمنات، وقرأ آية من القرآن أو آيتين، ويقول: «أستغفر الله لي ولكم»، ثم ينصرف هو والنَّاس^(١).

قال الشَّافعي: ويكثر من الاستغفار، ومن قوله: ﴿أَسْتَغْفِرُكُمْ إِنَّهُ كَانَ غَفَّارًا﴾ الآيات [نوح: ١٠]^(٢). قال الشَّافعي: ويكثر من الاستغفار حتى يكون أكثر كلامه؛ يبدأ به دعاءه^(٣)، ويفصل به بين كلامه، ويختم^(٤).



(١) عزا الرَّافعي هذه الفقرة بمعناها في «فتح العزيز» (٢/ ٣٨٩ - ٣٩٠) إلى الشَّافعي، وقال: هذا لفظ الشَّافعي رحمه الله.

(٢) كتاب «الأُمِّ» للشَّافعي (٢/ ٥٤٦).

(٣) في الأصل: «ودعائه» بالواو، وأثبتته بحذف الواو، كما في كتاب «الأُمِّ» للشَّافعي (٢/ ٥٤٧).

(٤) كتاب «الأُمِّ» للشَّافعي (٢/ ٥٤٧).

فصل في الأدعية المُستَحَبَّة في خطبة الاستسقاء وغير الخطبة

منها :

* «اللَّهُمَّ اسقِ^(١) عِبَادَكَ، وَبَهَائِمَكَ، وَأَنْشُرْ رَحْمَتَكَ، وَأَخِي بَلَدَكَ
الْمَيِّتَ»^(٢).
* «اللَّهُمَّ أَنْتَ اللَّهُ، لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ الْغَنِيُّ وَنَحْنُ الْفُقَرَاءُ،
أَنْزِلْ عَلَيْنَا الْغَيْثَ، وَاجْعَلْ مَا أَنْزَلْتَ لَنَا قُوَّةً وَبَلَاغاً»^(٣)
إِلَى حِينٍ»^(٤).

(١) يجوز في الهمزة الوصل والقطع كما بُيِّنَ سابقاً عند تعريف الاستسقاء.

(٢) أخرجه مالك (٤٤٩)، وأبو داود (١١٧٦) وقال بعده: هذا لفظ حديث مالك.

(٣) تقول: له في هذا الأمر بلاغٌ، وبُلُغَةٌ، وتَبَلُّغٌ، أي: كفاية. «تهذيب اللغة» للأزهري، مادة: (بلغ).

(٤) أخرجه أبو داود (١١٧٣).

* «اللَّهُمَّ اسْقِنَا غَيْثًا^(١)، مُغِيثًا^(٢)، مَرِيئًا^(٣)، مَرِيعًا^(٤)، نَافِعًا
غَيْرَ ضَارٍّ، عَاجِلًا^(٥) غَيْرَ آجِلٍ^(٦)، هَنِيئًا^(٧)، غَدَقًا^(٨)، مُجَلِّلًا^(٩)،

(١) الغَيْثُ: المطر والكَلَأُ، وقيل: الأصل المطر، ثُمَّ سُمِّيَ ما ينبت به غيثاً.
«لسان العرب» لابن منظور، مادة: (غيث).

(٢) المُغِيثُ والغِيَاثُ: ما أغاثك الله به، ويقول الواقع في بَلِيَّةٍ: أَغْنَيْني، أي: فَرَّجْ عَنِّي.
«لسان العرب» لابن منظور، مادة: (غوث) - بتصرف يسير - . قال الأزهري: أي:
اسقنا مطراً يغيث الخلق فيرويههم ويشبعهم. «الزَّاهِر» (ص ٢٠٦).

(٣) طعامٌ مريءٌ: هنيءٌ، حميد المغيبة، ويقال: مَرَأني الطعام، وأمرَأني؛
إذا لم يُثقل على المَعِدَةِ، وانحدر عنها طيباً. «لسان العرب» لابن منظور،
مادة: (مرأ). قال الأزهري: أي: لا وباء فيه. «الزَّاهِر» (ص ٢٠٦).

(٤) بفتح الميم وكسر الراء، وبعدها مثناة تحت ساكنة، وهو مِنَ المَرَاة، وهي
الخصب. وروي «مُرْبِعاً»: بضم الميم وإسكان الراء وكسر الباء الموحدة.
وروي «مُرْتِعاً» مثله إلا أنه بالتاء المثناة فوق وهما بمعنى الأول. «المجموع»
للنووي (٥/ ٨١) - بتصرف يسير - .

(٥) العاجل: نقيض الآجل، عامٌّ في كلِّ شيء. «تهذيب اللغة» للأزهري، مادة:
(عجل).

(٦) إلى هنا لفظ أبي داود في سننه (١١٦٩).

(٧) الهنيء: ما أتاكَ بلا مشقَّة. «لسان العرب» لابن منظور، مادة: (هنا).

(٨) الغَدَقُ: المطر الكثير العام، الكبار القَطَر. «لسان العرب» لابن منظور، مادة:
(غدق). قال الأزهري في «الزَّاهِر» (ص ٢٠٦): الغَدِيقُ، والمُغْدِيقُ: الكثير
الماء والخير، ويجوز: الغَدَقُ، قال الله عَزَّ وَجَلَّ: ﴿لَأَسْقِيَنَّهُمْ مَاءً غَدَقًا لَّيْفِيَنَّهُمْ
فِيهِ﴾ [الجن: ١٦ - ١٧].

(٩) جَلَّلُ الشيء تجليلاً، أي: عَمَّ. والمُجَلِّلُ: السَّحاب الذي يُجَلِّلُ الأرض
بالمطر، أي: يعمُّ. وهنا: أي يُجَلِّلُ الأرض بمائه أو بنباته. «لسان العرب»
لابن منظور، مادة: (جلل) - بتصرف يسير - .

سَحًا^(١)، عَامًا، طَبَقًا^(٢)، دَائِمًا^(٣).

* «اللَّهُمَّ عَلَى^(٤) الظَّرَابِ^(٥)، وَمَنَابِتِ الشَّجَرِ، وَبُطُونِ

الأودية^(٦)».

(١) أي: يسيل من فوق، ويشتد انصبابه؛ فينصب صبًا متتابعًا كثيرًا. «لسان العرب» لابن منظور، مادة: (سحج) - بتصرف يسير - . قال الأزهري: يقال: سَحَّ الماءُ يَسُحُّ: إذا سال من فوق إلى أسفل، وسَاحَ يسبح: إذا جرى على وجه الأرض. «الزَّاهر» للأزهري (ص ٢٠٧).

(٢) أي مائلًا للأرض، مُعْطِيًا لها، يُقال: غيْتُ طَبَقًا، أي: عامًّا واسع. «لسان العرب» لابن منظور، مادة: (طبق).

(٣) قال البيهقي: قد رَوَيْنَا بعض هذه الألفاظ، وبعض معانيها في حديث أنس بن مالك في الاستسقاء، وفي حديث جابر، وكعب بن مرة، وعبد الله بن جراد، وغيرهم. «معرفة السنن والآثار» للبيهقي (٣/ ١٠٠ - ١٠١). قال ابن الملقن: وهو كما قال. «البدر المنير» لابن الملقن (٥/ ١٦٢)، ثُمَّ ذكر الأحاديث مخرجة.

(٤) في الأصل تَكَرَّرَتْ كلمة «على» مرَّتين، وكتب عندها في الهامش: «كذا في نسخة المصنّف». ولا شك أنَّ إحداهما زائدة.

(٥) جمع ظَرْبٍ، وهو كلُّ ما نتأ من الحجارة، وحُدَّ طرفه، وقيل: هو الجبل المنبسط، وقيل: هو الجبل الصغير، وقيل: الرَّوَابِي الصَّغار. «لسان العرب» لابن منظور، مادة: (ظرب). قال الأزهري: وإنما خَصَّ الظَّرَابَ، لأنَّها أوفى للرَّعيَّة من شواقي الجبال. «الزَّاهر» (ص ٢٠٥).

(٦) بطون الأودية: أوسطها التي يكون فيها قرار الماء، واحدا بطن. «الزَّاهر» (ص ٢٠٥).

والحديث أخرجه البخاري (٩٦٨)، ومسلم (٨٩٧) بلفظ: «اللَّهُمَّ عَلَى الآكَامِ وَالظَّرَابِ وَبُطُونِ الأودِيَّةِ وَمَنَابِتِ الشَّجَرِ».

* «اللَّهُمَّ إِنَّا نَسْتَغْفِرُكَ إِنَّكَ كُنْتَ عَفَّارًا؛ فَأَرْسِلِ السَّمَاءَ^(١) عَلَيْنَا مِدْرَارًا»^(٢).

* «اللَّهُمَّ اسْقِنَا الْغَيْثَ، وَلَا تَجْعَلْنَا مِنَ الْقَانِطِينَ»^(٣).

* «اللَّهُمَّ أَنْبِثْ لَنَا الزَّرْعَ، وَأَدِرْ لَنَا الضَّرْعَ، وَاسْقِنَا مِنْ بَرَكَاتِ السَّمَاءِ^(٤)، وَأَنْبِثْ لَنَا مِنْ بَرَكَاتِ الْأَرْضِ»^(٥).

* «اللَّهُمَّ ارْفَعْ عَنَّا الْجَهْدَ، وَالْجُوعَ، وَالْعُرْيَ، وَاكْشِفْ عَنَّا مِنَ الْبَلَاءِ مَا لَا يَكْشِفُهُ غَيْرُكَ»^(٦).

* «اللَّهُمَّ امْنُنْ عَلَيْنَا بِمَغْفِرَةٍ مَا قَارَفْنَا»^(٧)، وَاجَابَتِكَ فِي سُقْيَانَا، وَسَعَةِ رِزْقِنَا»^(٨).

(١) قال الأزهري: أراد بالسَّماء ههنا: السحاب، وجمعها: سُمِّيَّ. «الزَّاهِر» للأزهري (ص ٢٠٧).

(٢) المدرار: الكثير الدَّرِّ والمطر. قاله الأزهري في «الزَّاهِر» (ص ٢٠٧).

والحديث أورده الشَّافعي في كتابه «الأمم» عن سالم بن عبد الله عن أبيه (٥٤٨/٢).

(٣) أورده الشَّافعي في كتابه «الأمم» عن سالم بن عبد الله عن أبيه (٥٤٨/٢).

(٤) قال الأزهري: بركات السماء: كثرة مطرها وماؤها مع الرِّيع والنِّماء. «الزَّاهِر» للأزهري (ص ٢٠٧).

(٥) بركات الأرض: ما يُخرج الله تعالى من نباتها وريعتها وزروعها حتى يخصب بها النَّاس ومواشيهم. قاله الأزهري في «الزَّاهِر» (ص ٢٠٧).

والحديث أورده الشَّافعي في كتابه «الأمم» عن سالم بن عبد الله عن أبيه (٥٤٨/٢).

(٦) أورده الشَّافعي في كتابه «الأمم» عن سالم بن عبد الله عن أبيه (٥٤٨/٢).

(٧) قال الأزهري في «الزَّاهِر» (ص ٢٠٤)، أي: اَمْتَنَّ عَلَيْنَا بِسِتْرٍ مَا عَمَلْنَا مِنَ الذُّنُوبِ الَّتِي كَسَبْنَاهَا، قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ: ﴿وَمَنْ يَفْرَفْ حَسَنَةً﴾ [الشورى: ٢٣].

(٨) قاله الشَّافعي في «الأمم» (٥٤٧/٢).

* «اللَّهُمَّ أَمَرْتَنَا بِدُعَائِكَ، وَوَعَدْتَنَا إِجَابَتَكَ، وَقَدْ دَعَوْنَاكَ كَمَا
أَمَرْتَنَا؛ فَأَجِبْنَا كَمَا وَعَدْتَنَا»^(١).

* «اللَّهُمَّ آتِنَا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً، وَفِي الْآخِرَةِ حَسَنَةً، وَقِنَا عَذَابَ
النَّارِ»^(٢).

* «لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ الْعَظِيمُ الْحَكِيمُ، لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ رَبُّ الْعَرْشِ
الْعَظِيمِ، لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ رَبُّ السَّمَاوَاتِ، وَرَبُّ الْأَرْضِ، وَرَبُّ الْعَرْشِ
الْكَرِيمِ»^(٣).

وَيُسْتَحَبُّ إِذَا كَانَ فِيهِمْ رَجُلٌ مَشْهُورٌ بِالصَّلَاحِ أَنْ يَسْتَسْقُونَ^(٤)
بِهِ^(٥)؛ فَيَقُولُوا:

* «اللَّهُمَّ إِنَّا نَسْتَسْقِي، وَنَشْفَعُ إِلَيْكَ بِعَبْدِكَ فُلَانٍ».

(١) قاله الشَّافِعِيُّ فِي «الْأَمِّ» (٥٤٦/٢ - ٥٤٧).

(٢) أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ (٤٢٥٠) بِلَفْظٍ: «اللَّهُمَّ رَبَّنَا آتِنَا»، وَمُسْلِمٌ (٢٦٩٠) وَاللَّفْظُ لَهُ.

(٣) أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ (٥٩٨٦) بِلَفْظٍ: «لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ الْعَظِيمُ الْحَكِيمُ». وَأَخْرَجَهُ
الترمذي (٣٤٩٦) بِلَفْظٍ: «لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ الْحَلِيمُ الْحَكِيمُ».

(٤) كَذَا فِي الْأَصْلِ، وَلَهُ وَجْهٌ فِي اللُّغَةِ؛ فإِثْبَاتُ النُّونِ فِي الْأَفْعَالِ الْخَمْسَةِ بَعْدَ
(أَنْ) يَصِحُّ بِإِهْمَالِهَا، أَوْ بِتَقْدِيرِ ضَمِيرٍ شَأْنٍ مَحْذُوفٍ. وَاللَّهُ أَعْلَمُ.

(٥) كَمَا اسْتَسْقَى عُمَرُ بِالْعَبَّاسِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا؛ فَعَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ: أَنَّ عُمَرَ بْنَ
الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ كَانَ إِذَا قَحَطُوا؛ اسْتَسْقَى بِالْعَبَّاسِ بْنِ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ
فَقَالَ: اللَّهُمَّ إِنَّا كُنَّا نَتَوَسَّلُ إِلَيْكَ بَنِيِّنَا؛ فَتَسْقِينَا، وَإِنَّا نَتَوَسَّلُ إِلَيْكَ بِعَمِّ نَبِيِّنَا،
فَاسْقِنَا. قَالَ: فَيَسْقُونَ. أَخْرَجَهُ التِّرْمِذِيُّ (٩٦٤).

وَيُسْتَحَبُّ أَنْ يَتَوَسَّلَ بَيْنَهُ وَبَيْنَ اللَّهِ تَعَالَى بِصَالِحِ عَمَلِهِ^(١).

والحمد لله رب العالمين
اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِ مُحَمَّدٍ وَسَلِّمْ.

* * *

آخِرُهُ

ولله الحمد على كل حال.
كُتِبَ مِنْ نَسْخَةِ الْمُصَنَّفِ^(٢).

□ □ □

(١) لحديث ابن عمر عن رسول الله ﷺ في قِصَّةِ أَصْحَابِ الْغَارِ الثَّلَاثَةِ الَّذِينَ أُوُوا إِلَى غَارٍ فَأُطْبِقَتْ عَلَيْهِمْ صَخْرَةٌ، فَتَوَسَّلَ كُلُّ وَاحِدٍ بِصَالِحِ عَمَلِهِ؛ فَأَزَالَ اللَّهُ عَنْهُمْ بِسْؤَالِ كُلِّ وَاحِدٍ ثَلَاثًا مِنَ الصَّخْرَةِ وَخَرَجُوا يَمْشُونَ. أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ (٢١٥٢).

(٢) بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
بلغ مقابلة الشيخ المحقق محمد بن ناصر العجمي من النسخة المصنوفة وأصل المخطوط المصوّر بيدي، فصَحَّ وثبت بتمامه والحمد لله في مجلس واحد بعد عصر يوم الخميس ٢٠ رمضان المبارك ١٤٣٠ هـ بصحن المسجد الحرام. وحضر القراءة الدكتور عبد الله المحارب الكوشي، والشيخ عبد الله التوم، والإخوة الفضلاء النبلاء: محمد عبد الحميد المصري، وعسكري بن عبد الله طعيمان، وخالد بن مطلق الدغيلي، والشيخ المنذر بن محمد بن ناصر السحيباني وابنه يعلى وغيرهم، حفظهم الله جميعاً، فصَحَّ وثبت والحمد لله الذي بنعمته تتم الصالحات.

كتبه خادم العلم بالبحرين

نظام محمد صالح بن يعقوبي

بالمسجد الحرام، تجاه الكعبة المشرفة

المحتوى لكتاب آداب الاستسقاء

الموضوع	الصفحة
مقدمة التحقيق	٣
عملي في الرسالة	٥
نسبة الرسالة إلى المصنّف	٦
وصف المخطوط	٧

تعريف موجز بالمصنّف

اسمه ونسبه	٨
مولده ومشايخه	٩
ممن أخذ عنه	١١
ثناء العلماء عليه والآخذين عنه	١٢
مصنّفاته	١٣
وفاته رحمه الله	١٥
مصادر ترجمته	١٥
صور المخطوط	١٧

الرسالة

تعريف الاستسقاء وبيان حكمه	٢٣
الآداب المستحبة للإمام أو نائبه	٢٥

٢٨ الآداب المستحبة لمن خرج للاستسقاء
٢٩ مَنْ يُسْتَحَبُّ لَهُ الْخُرُوجُ
٣٢ أحكام صلاة الاستسقاء
٣٤ أحكام خطبة الاستسقاء
٤٠ فصل في الأدعية المُسْتَحَبَّة في خطبة الاستسقاء وغير الخطبة
٤٥ آخر الرسالة
٤٦ * المحتوى



لِقَاءُ الْعَشْرِ الْأَوَاخِرِ
بِالْمَسْجِدِ الْحَكَامِ

(١٤٠)

مَتْنُ الْخِلافِ فِي مَسَائِلِ تَرْمِثِ كَلِّ الْأَوْقَافِ

تَأْلِيفُ

الْإِمَامِ الْعَلَّامَةِ مَرْعِيِّ بْنِ يُوسُفَ الْمُقَدِّسِيِّ الْكُرْمِيِّ الْحَنْبَلِيِّ

الْمُتَوَفَّى سَنَةَ (١٠٣٣ هـ)

رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى

تَحْقِيقُ

الدُّكْتُورُ عَبْدِ السَّامِرِ أَبُو غَدَّةَ

أَسْرَمَ بِطَبْعِهِ بَعْضُ أَهْلِ الْخَيْرِ مِنَ الْحَرَمَيْنِ الشَّرِيفَيْنِ وَمُجِبِّهِمْ

بِإِذْنِ الشُّرَكَاةِ الْإِسْلَامِيَّةِ

جميع الحقوق محفوظة

الطبعة الأولى

١٤٣١ هـ - ٢٠١٠ م

شركة دار البشائر الإسلامية

للطباعة والنشر والتوزيع ش.م.م

أسسها الشيخ مرزي دسوقي رحمه الله تعالى سنة ١٤٠٣ هـ - ١٩٨٣ م

ببيروت - لبنان ص ب: ١٤/٥٩٥٥ هاتف: ٧٠٢٨٥٧

فاكس: ٧٠٤٩٦٣ / ٩٦١١ .. e-mail: bashaer@cyberia.net.lb

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الدراسة

- (أ) المؤلف.
- (ب) الكتاب.
- (ج) المخطوطة.

(أ) المؤلف

اسمه، ونسبه، ومولده:

هو مَرْعِيّ بن يوسف بن أبي بكر بن أحمد بن أبي بكر بن يوسف بن أحمد الكرمي، المقدسيّ، الحنبلي^(١).

والكرمي: نسبة إلى (طولكرم) بفلسطين وهي مكان مولده.

وأصل اسم هذه البلدة (طوركرم)، وهي قرب نابلس.

والمقدسي: نسبة لبيت المقدس (القدس) حيث تعلّم فيها.

ولم يذكر مترجموه تاريخ ولادته.

(١) من مراجع الترجمة: «خلاصة الأثر في أعيان القرن الحادي عشر» للمحبّي (٣/٣٥٨)، و«هدية العارفين» لإسماعيل البغدادي (٢/٤٢٦)، و«معجم المؤلفين» لرضا كحالة (١١/٢١٨)، و«الأعلام» للزركلي (٨/٧٧) ط ٣. و«الشُّحُب الوابلة» (٣٣٥)، و«مختصر طبقات الحنابلة» (٩٩)، و«المدخل إلى مذهب أحمد بن حنبل» للشيخ عبد القادر بن بدران (٢٢٦)، و«الكتبخانة» (٣/٢٧٠)، و«معجم المطبوعات» ليوسف سرّكيس (٢/١٧٣٧ - ٨٧٣٨)، و«كشف الظنون» (٢/١٩٤٨) (ولم يورد من كتبه سوى «نزهة الناظرين» رقم ٥٤)، و«فهرس أسماء المؤلفين» بالتميمورية (٣/٢٨٥)، وبروكلمان: الأصل (٢/٣٦٩)، و«الملحق» (٢/٣٦٠).

شيوخه:

عندما انتقل المؤلف إلى القدس ليأخذ عن علمائها كان من بينهم الشيخ أحمد الحجازي الواعظ، والشيخ محمد المرداوي، والقاضي يحيى الحجاوي، وأحمد الغنيمي، وآخرون.

مكانته العلمية وأنشطته:

الكرمي من كبار فقهاء الحنابلة، وهو أيضاً مؤرخ وأديب ومشارك في علوم كثيرة.

قال عنه الشيخ عبد القادر بدران - بمناسبة كتابه «غاية المنتهى» - : سلك فيه مؤلفه مسلك المجتهدين، أي في التصحيح والترجيح، ولكنه جاء في حين فترة من علماء هذا المذهب (الحنبلي) فلم ينتشر انتشار غيره^(١).

كان شديد الذكاء، كثير التصانيف مع جودتها وعمقها وكثرة فوائدها.

وقد انتقل إلى القاهرة وفيها صنف ودرّس وتصدّر للتدريس في الجامع الأزهر، واشتغل بالإفتاء وله فتاوى كثيرة.

مؤلفاته:

الكرمي من المُكثِّرين في التأليف، مع التنوع من حيث العلوم، والحجوم، فله كتب في مجلّدات وأخرى في كراسات، كما أن إسهامه شامل لشتّى العلوم الشرعية، من التفسير والحديث والعقيدة والفقه والعلوم العربيّة والتاريخ والتصوّف... إلخ.

(١) «المدخل» (٢٢٦).

وقد أورد ثبناً بمؤلفاته في رسالة له ألفها في الشكوى من شخص آذاه وسعى لدى أولى الأمر ليحجبوا عنه بعض الوظائف العلمية التي كان يشغلها، حسداً منهم له^(١).

وقد ذكر أنه أورد ذلك على سبيل التحدث بالنعمة، واستشعار الظلم له بحرمانه مما هو مستحق وأهل له، من خلال تكوينه العلمي، وجهوده في خدمة العلم وما ترك من كتب نافعة.

ولعلّ سرد ما ذكره هو أولى من نقل ما نسبوه له من مؤلفات. مع قيامي باستدراك ما لم يذكره من مؤلفاته مما لعله ألفه بعد ذلك.

وفيما يلي سرد حرفي لما أوردته المؤلف نفسه بشأن مؤلفاته^(٢)، مع قيامي بإضافة البيانات المتوفرة بشأن بعضها، وذلك بين معقوفين []:

(١) - «غاية المنتهى»، في الفقه، قريباً من أربعين كراسة، وهو متن جمع من المسائل أقصاها وأدناها، بحيث يصدق أن يقال في حقّه: ما لهذا الكتاب لا يغادر صغيرة ولا كبيرة من مذهب الإمام أحمد

(١) عنوانها: «النادرة الغربية، والواقعة العجيبة، في الشكوى من الميموني، والخط منه»، منها نسخة مخطوطة بمكتبة الشيخ نظام يعقوبي حفظه الله وبارك له.

(٢) هذا السرد لمؤلفات الكرمي منقول حرفياً - باستثناء الإضافات - من رسالة للمؤلف بعنوان: «النادرة الغربية، والواقعة العجيبة، في الشكوى من الميموني، والخط منه». وقد شرح فيها جهوده في التعلم والتعليم، ثم قال: «وها أنا أذكر شيئاً من مصنفاتي وطرفاً من مؤلفاتي، فمنها...»، وقد آثرت سردها كما أوردتها، دون ترتيبها على الفنون، مع إضافة ما لم تشتمل عليه الرسالة من مؤلفاته.. وقد حذف كلمة «كتاب» من أوائل أسماء الكتب، التي كررها قبل كل مؤلف، لتسليط الذهن على اسم المؤلف مباشرة.

بن حنبل إلاّ أحصاها. ولقد مشيت فيه مَشْيَ المجتهدين في التصحيح والاختيار والترجيح [طبع في قطر. وشرحه الرحيباني، «مطالب أولي النهى» ٦ مجلدات، طبع المكتب الإسلامي].

٢ - «دليل الطَّالِب»، متن في الفقه، نحو عشرة كراريس. [طُبِعَ المكتب الإسلامي عام ١٣٨١هـ، كما شرحه عدد من علماء الحنابلة. وطُبِعَ مِنْ تلك الشروح: «نيل المآرب» للشيباني، بتحقيق الدكتور محمد سليمان الأشقر رحمه الله - طُبِعَ الفلاح بالكويت -، و«منار السبيل» للشيخ ابن ضويان - نشر المكتب الإسلامي، طبع الهاشمية بدمشق ١٣٧٨هـ].

٣ - «دليل الطالبين لكلام النحويين»، [منه مخطوط في الفاتيكان ٨٣٢ عربي: الزركلي].

٤ - «مَنْ كَانَ قَصْدَهُ إِعْرَابُ: (لا إله إلاّ الله وحده)».

٥ - «مقدّمة الخائض في علم الفرائض».

٦ - «القول البديع في علم البديع».

٧ - «أقاويل الثقات، في تأويل الأسماء والصفات، والآيات المحكمات والمتشابهات» [مطبوع بتحقيق العلامة المحقق الشيخ شعيب الأرناؤوط حفظه الله].

٨ - «قرّة عين الودود، بمعرفة المقصور والممدود».

٩ - «الفوائد الموضوعة، في الأحاديث الموضوعة».

١٠ - «بديع الإنشاء والصفات، في المكاتبات والمراسلات»، [مطبوع، ويُعرف بإنشاء مرعي].

١١ - «رفع الشبهة والغرر، عمّن يحتجّ على فعل المعاصي بالقدر».

١٢ - «بهجة الناظرين، وآيات المستهدين»، نحو عشرين كَرَّاساً، يشتمل على العجائب والغرائب، وفرائد العقائد [منه مخطوطة في الفاتيكان ٩٠٣ عربي - الزركلي].

١٣ - «البرهان في تفسير القرآن»، وهو تفسير لو أتممته لقليل فيه «خاتمة التفاسير» غير أنه عاقني عنه بعض عوائق، ويسير علائق، بسبب مصادرة شخص يقال له: (إبراهيم الميموني) ومساعدة مَنْ لا يخشى الله تعالى له في ذلك.

١٤ - «تنوير بصائر المقلدين في مناقب الأئمة المجتهدين».

١٥ - «الأدلة الوفيّة، بتصويب قول الفقهاء والصوفيّة».

١٦ - «سلوك الطريقتين، في الجمع بين كلام أهل الشريعة والحقيقة».

١٧ - «روض العارفين، وتسليك المريدين».

١٨ - «إيقاف العارفين على حكم أوقاف السلاطين».

١٩ - «تهذيب الكلام، في حكم أرض مصر والشّام».

٢٠ - «تشويق الأنام في الحج إلى بيت الله الحرام».

٢١ - «محرك سواكن الغرام، إلى حجّ بيت الله الحرام».

٢٢ - «قلائد المرجان، في الناسخ والمنسوخ من القرآن»، [طبع دار

القرآن الكريم بالكويت ١٩٨٠، بتحقيق سامي عطا حسن].

ويلحظ أنّ للمؤلّف كتاباً آخر لعله ملحق أو مختصر لهذا باسم

«فرائد فوائد قلائد المرجان» وأوّل مقدّمته مختلف عنه في قلائد

المرجان كما يعرف من مخطوطتيهما في التيمورية (القلائد:

مجاميع ٥٨٦، والفرائد: مجاميع ١٠٦ و٥٨٦، ولم يُشر محقّق

القلائد إلى هذا التعدّد).

- ٢٣ - «أرواح الأشباح في الكلام على الأرواح» .
- ٢٤ - «فرائد الفكر، في المهدي المنتظر» .
- ٢٥ - «إرشاد ذوي الأفهام لنزول عيسى عليه السلام» .
- ٢٦ - «الروض النضر، في الكلام عن الخصر» .
- ٢٧ - «تحقيق الظنون، بأخبار الطاعون» .
- ٢٨ - «ما يفعله الأطباء والداعون، بدفع شر الطاعون» .
- ٢٩ - «تلخيص أوصاف المصطفى، وذكر من بعده من الخلفاء» .
- ٣٠ - «نزهة نفوس الأخيار، ومطلع شوارق الأنوار» .
- ٣١ - «إتحاف ذوي الألباب، في قوله تعالى: ﴿يَمَحُوا اللَّهَ مَا يَشَاءُ وَيُنَبِّئُ وَعِنْدَهُ أُمُّ الْكِتَابِ﴾» .
- ٣٢ - «إحكام الأساس، في قوله تعالى: ﴿إِنَّ أَوَّلَ بَيْتٍ وُضِعَ لِلنَّاسِ﴾» .
- ٣٣ - «تنبيه الماهر، على غير ما هو المتبادر، من الأحاديث والآيات، الواردة في الصفات» .
- ٣٤ - «فتح المنان، بتفسير آية الامتنان» .
- ٣٥ - «الكلمات البيّنات، في قوله تعالى: ﴿وَيُبَشِّرِ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ﴾» .
- ٣٦ - «أزهار الفلاة، في آية قصر الصلاة» .
- ٣٧ - «تحقيق الخلاف، في أصحاب الأعراف» .
- ٣٨ - «تحقيق البرهان، في إثبات الميزان» .
- ٣٩ - «توقيف الفريقين، على خلود أهل الدارين» .
- ٤٠ - «توضيح البرهان، في الفرق بين الإسلام والإيمان» .

- ٤١ - «إرشاد ذوي العرفان، لما للعمر من الزيادة والنقصان».
- ٤٢ - «قلائد العقيان، في قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ﴾».
- ٤٣ - «مسيبوك الذهب، في فضل العرب، وشرف العلم على شرف النسب».
- ٤٤ - «شفاء الصدور، في زيارة المشاهد والقبور».
- ٤٥ - «رياض الأزهار، في حكم السماع والأوتار، والغناء والأشعار».
- ٤٦ - «تحقيق الرجحان، بصوم يوم الشك من رمضان».
- ٤٧ - «تحقيق البرهان، في شأن الدخان، الذي يشربه الناس الآن».
- ٤٨ - «رفع التلبس، عمّن توقّف فيما كفر به إبليس».
- ٤٩ - «تحقيق المقالة، هل الأفضل في حقّ النبيّ الولاية أو النبوة أو الرّسالة».
- ٥٠ - «الحجج البيّنة، في إبطال اليمين مع البيّنة».
- ٥١ - «المسائل اللطيفة، في فسخ الحجّ إلى العمرة الشريفة».
- ٥٢ - «المنير، في استعمال الذهب والحرير»، [في هداية العارفين
«السّراج المنير» (٢/٤٢٧)].
- ٥٣ - «دليل الحكّام، في الوصول إلى دار السّلام».
- ٥٤ - «نزهة النّاظرين، في فضل الغزاة والمجاهدين».
- ٥٥ - «بُشرى من استبصر، وأمر بالمعروف ونهى عن المنكر».
- ٥٦ - «بُشرى أولي الإحسان، ومن يقضي حوائج الإخوان».
- ٥٧ - «الحكم الملكية، والكلم الأزهريّة».
- ٥٨ - «إخلاص الوداد، في صدق الميعاد».
- ٥٩ - «سلوان المصاب، بفرقة الأحباب».

- ٦٠ - «تسكين الأشواق، بأخبار العُشاق».
- ٦١ - «منية المحبين، وبغية العاشقين».
- ٦٢ - «نزهة المتفكر».
- ٦٣ - «لطائف المعارف».
- ٦٤ - «المسرة والبشارة، في فضل السلطنة والوزارة».
- ٦٥ - «نزهة الناظرين، في تاريخ من ولي مصر من الخلفاء والسلاطين»،
[ذكر في معظم المطبوعات أنه ترجم إلى الفرنسية، وطبع في
مطبعة مجلة مصر الفرنسية عام ١٨٩٦م].
- ٦٦ - «قلائد العقيان، في فضل سلاطين بني عثمان»^(١).
- ومن مؤلفاته التي لم يوردها المؤلف فيما سبق:
- ٦٧ - «الآيات المحكمات والمتشابهات»، ذيل كشف الظنون ٧/١،
وخلاصة الأثر للمحبي ٣/٣٥٨.

(١) قال المؤلف عقب سرد مؤلفاته: «ولي أيضاً فتاوى ورسائل نافعة لا يحضرني الآن ذكرها. وجميع ما ذكرته قد تداولته أيدي الناس، ووقف عليه الذّاكر والنّاس. هذا، وما كان في ظنّي ذكر مثل هذا، فإنّي لا أحبّ تزكية النّفس اللّوامة، إذ أنا أعرفُ بمقام نفسي، لا حبّاً لها ولا كرامة، غير أنّ الصّرورة دعت إلى ذلك، واقتضت ما هنالك، وللصّرورة أحكام، وللنّاس أعدار، وما كلّ ما يُعلم يُقال».

وهو يُشير إلى الإيذاء الذي تعرّض له من أحد معاصريه، لإزاحة وظيفة علميّة كان المؤلّف يشغلها. وهي الحادثة التي دعتُه لتأليفه رسالة بعنوان: «النّادرة الغريبة» المذكورة أعلاه برقم (٧٣)، ولم يذكرها في عداد كتبه؛ لأنّ سرد مؤلفاته ورد فيها، فلم يحتج لإفرادها بالذّكر.

- ٦٨ - «تقديم شرف العلم على شرف النسب»، خلاصة الأثر ٣/٣٥٨.
- ٦٩ - «الكلمات السنيّات في التفسير»، ذيل الكشف ٢/٢٧٨، وخلاصة الأثر ٣/٣٥٨.
- ٧٠ - «تمييز الخلاف في مسألة مشكلة الأوقاف»، وهو هذا، وسيأتي التعريف به.
- ٧١ - «اللفظ الموطأ، في بيان الصّلاة الوسطى»، ذيل الكشف ٢/٤٠٧، وخلاصة الأثر ٣/٣٥٨. منه مخطوط بالتيمورية، مجاميع ٣٩٥.
- ٧٢ - «مرآة الفكر، في المهديّ المنتظر»، ذيل الكشف ٤/٤٦١، وخلاصة الأثر ٣/٣٥٨.
- ٧٣ - «الكواكب الدرّيّة في مناقب ابن تيمية»، ذيل الكشف ١/٣٩١، وخلاصة الأثر ٣/٣٥٨. طبع في مجموع مشتمل على كتاب الدرر، (صفحة ١٣٧ - ٢٣١) في مصر ١٣٢٩هـ. معجم المطبوعات.
- ٧٤ - «النّادرة الغريبة والواقعة العجيبة في الشكوى من الميموني والخط منه»، هدية العارفين لإسماعيل البغدادي ٤/٤٢٦. منها نسخة مخطوطة بمكتبة الشيخ نظام يعقوبي.
- ٧٥ - «ديوان شعر»، ذيل الكشف ١/٥٢٦، وخلاصة الأثر ٣/٣٥٨^(١).

(١) معظم المؤلفات المذكورة أعلاه وردت في كلّ من: «هدية العارفين» للبغدادي ٢/٤٢٦ - ٤٢٧) ثمّ مفرّقة، دون أي تعريف إضافي، في «إيضاح المكنون ذيل كشف الطّنون»، وقد راجعتها كلها فيه، ولا فائدة من تحديد أماكنها فيه للسبب المذكور، باستثناء المستدركة بعد رقم (٦٦) ممّا ورد فيه.

وفاته:

تُوفِّي في ربيع الأوَّل ١٠٣٣ هـ = ١٦٢٤ م بالقاهرة.

ونقل أحمد تيمور عن «السُّحْب الوابلة» قوله: رأيت في ظهر

«الغاية» بخط العلامة محمد بن سلام أنَّ وفاته في ذي القعدة ١٠٣٢ هـ.

نقلًا عن «فهرس التيمورية» (٣/١٥). والله أعلم.



(ب) الكتاب

اسم الكتاب، ونسبته للمؤلف:

اسم الكتاب - كما جاء في صفحة العنوان من المخطوطة - :
«تميز الخلاف في مسألة مشكلة الأوقاف». ولم يكرر ذكره في
المقدمة، لأنه كتب الاسم بخطه كما جاء في المخطوطة المنقولة عن
الأصل بيد المؤلف.

والغريب أنه لم يورده المؤلف في القائمة الطويلة التي سردها بنفسه
في رسالة «النادرة الغريبة» كما لم يرد له ذكر في «خلاصة الأثر»
للمحبي، ولا في «هدية العارفين» الذي استوفى تقريباً مؤلفاته إجمالاً ثم
فصلها في «ذيل كشف الظنون» دون أن يذكر هذا الكتاب.

ولعل المؤلف لم يذكره في القائمة المشار إليها لأنه أُلْفِه بعد كتاب
«النادرة الغريبة» المشتمل على القائمة..

موضوع الكتاب:

الموضوع العام للكتاب هو الوقف الذري أو الأهلي.

والمسألة الخاصة التي قصد الفصل في الخلاف بشأنها بين
معاصريه - كما أشار في المقدمة - هي: شمول الأخت لأب والأخ لأم
في الوقف على الذرية في شرط الواقف.

وقد عرض المؤلف وجهتين في المسألة وما استدللّ به لكلّ منهما، ثمّ رجح رأياً وسيطاً بينهما من حيث طريقة الاستدلال، وإن كان في المآل قد ذهب إلى شمول نصّ الواقف الذي أورده في صدر كتابه لهذين القريبين (الأخت لأب) و(الأخ لأم).

ومن المقرّر ما لنص الواقف من قوّة ملزمة في استحقاق غلة الوقف، ولا سيّما الذريّ منه، لأنّ شرط الوقف يتناول أكثر من طبقة، ويحدّد كيفية الاستحقاق عند انقراض طبقة ما، أو موت واحد من أصحابها ووجود ذريّة له أو قرابة...

أهميّة الكتاب:

للكتاب أهميّة كبرى من ناحيتين:

الأولى: معالجته للمسألة المشار إليها، وحلّ الخلاف فيها.

الثانية: المناقشات المعمّقة التي اشتمل عليها، والتي هي من مقرّرات أصول الفقه، ودقائق الاستدلال والإيرادات والردود... إلخ.

وقد كشف فيه المؤلف عن براعته في علم أصول الفقه وعلوم اللغة فضلاً عن الأمثلة والنظائر التي أوردها من الفقه، والنقول الفقهية والأصولية من أشهر المدونات في المذهب الحنبلي والشافعي وغيرهما.



(ج) المخطوطة

هذه الرسالة المخطوطة هي ضمن (مجموع) محفوظ في مكتبة الشيخ نظام يعقوبي الخاصة، بمملكة البحرين وهو برقم (١٣٩٤)، وهي الخامسة في المجموع.

ومقاس الصفحة ١٦ × ١١ سنتيمتر، وتضم الصفحة ٢٥ سطراً وهي بخط النسخ، وقد كتبت بالأحمر بعض الكلمات التي تتصدر الفقرات، وكذلك عبارات (القول) و(السؤال) و(الجواب) ونحوها.

وفي هوامش المخطوطة إشارات إلى الفروق مع نسخ أخرى، أو إلحاق ما سقط عند النسخ.

وقد أضيف - في صفحة الغلاف، عقب عنوان الرسالة - بيتان من الشعر، للمؤلف، وفائدتان عن الإمام الشافعي، والبيتان اللذان قالهما عمران بن حطان الخارجي مادحاً ابن ملجم قاتل علي رضي الله عنه، وصورة الصفحة تالية لهذه البيانات عن المخطوطة، مع صفحة أخرى ذكر فيها الرد على هذين البيتين. كما ألحق بآخر الرسالة فائدة عن القرافي، منقولة من خط المؤلف كما قال الناسخ...



في هذا الكتاب

في مسئلة مشكلة الاوقات للعبه
 في التفسير الى الله تعالى مرسي ابن
 في يوسف الخليلي المعدي
 في ساجده الله تعالى
 في وعنا عنه وعن
 في والدويه
 في والمكي
 في ابنه

لو انهم على عنه كل يوم في صلاه
 ان رت علما فلا زعمه للدرس واجهه بحفص
 واسهر وطالع واجهه ، فالبحر وابنا المحض
 ومقتل في الامام السافين رحمه الله عنه
 حكايته الحار اذا نظروا اليها الاحوال سقطت بها الاستدلال ونقص
 عنها ايضا حكايته الحار اذا تركها الاستقصاء تقور مقام الجمهور
 في المقال ويجسده بالاستدلال قاطا المخر في الكلام في انفرق بينهما
 في قواعد والمركوب في كنهه الكائن الاحتمال لا ينبغي تحله
 في المدلول دون الكدب

في استه
 في اشاعه الخوارزمي بن مخطان ابن بلجيم فالتعليق
 في ابن ابي طالب رحمه الله عنه
 في يوم شين بقية ما اراد بها الا يبلغ من ذرية البرزخ رضوانا
 في انما لا ذكره يوما فاحسبه ما اوفيه البرية قبله الله سبحانه

صورة لصفحة العنوان من المخطوطة

والخلف واقع بها فتعريف بالله تعالى من مخلوقاته توديه الى انكار
 الحق المحسوس ما جيلت عليه من المخطوطات المتعقبات
 ان يحطوا به المستلزم من الخلق المتقادي الحق الفارسيين
 بمقتضى صدق امين والله سبحانه وتعالى اعلم وصلى الله
 على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم
 قال الله تعالى ذلك رتبة العبد
 القليل من عبيد
 الخليل الحقير
 عذر الله لم
 اخذ
 ووجوده بخط مؤلفه على امس له ناصح مرتبه وتعد ما يستدته
 من الخير اشهر رحمه الله تعالى كثره القضاة بمقتضى ان الذين يتبعون مسالة
 من حسن ومساكرتها عنها انه يقتضي حشا يتفقوا المودة دينه بينه ولا يقع
 اليمين مع الرد فقلون اليه ههنا مستانه من القاعدة وليست كما قالوا
 بل الشكر نصيبه الشرع مسيا لا يجاب حسن ملهات فهو جازر بموجب
 الحسن عليه له حجب بها الغير هو الشكر واذا وجد سبب الوجوب جهور
 المكلف بالوجوب وكانت يتيه جارئة لا مودة وتبعاس على فكم ما ابه
 استتم
 قسروا العلم رحمهم الله تعالى ان الاشياء صلت الله وسلامه عليهم متفقون
 في امور التوحيد والعقائد واما الخلاف بين شرايعهم في الموضع فقط
 لان مقارنات على المعاصد والمصالح ومن يتعلم اختلاف الارثية والامكنة
 في خلاف مسائل الصور الذين فانها لا تختلف بذكر فتم
 لم يتعلموا منها
 استتم

صورة الصفحة الأخيرة من الرسالة ما قبل الأخيرة من المخطوط

من ثم ان يفرق بين الخارجي وبين الله تعالى
 بالقرينة يولوكون شيئا فوقه عليه ثم ما
 ايها المادح المباديع طاعة الله ما يبدى من العباد
 فاما الله ما طلبت اليهم واري فضل الميامين القواد
 لا تتلوه في الوداد ليس فيه وشمي التمثيل بانهم الكراد
 فقال القرينة في الخبر الله الذي فعل هذا عينا يبدع عنه ولو لا ذلك
 فيه للفتنة منه بلا وعظ
 استنزه
 وكنيسة الموقر حمد الله تعالى كما هو بحظه ماضو رتبة بالاصل امضا
 ليس في الكور اربع وثلاثون بل في طوائف مذاب الامام مائل والامام
 احمد رضي الله عنهما بل الكور اربع وثلاثون اقسام قسم اجمع والامة
 على سبعة ومنهم كثر الابار في الحراق فانه وسيلة للهلاك وكذا كذا
 السيم في المطعام وكتب الاقسام عند ما يعلم انه سب الله تعالى عند سبها
 وقسم اجمع في الامة على قدر منفعته وانه ذريعة لاشد وسيلة
 لا تختم كالق من غير العن خشيته الخ والجاوزة في البيوت
 خشيته الزنا وقسم اختلف فيه كالبيع عبثه
 واري بيع بين عينا يشي الى اجل
 استنزه
 فتل عن مودع عايشة رضي الله تعالى عنها
 موقنة الجمل القرينة جلد قطعت عنه التي يدركها آيات القاريخ

لِقَاءُ الْعَشْرِ الْأَوَاخِرِ
بِالْمَسْجِدِ الْحَكَامِ

(١٤٠)

مَتْنُ الْخِلَافِ فِي مَبْنَى التَّمَشُّكِ الْأَوْقَافِ

تَأْلِيفُ

الْإِمَامِ الْعَلَامَةِ مَرْعِيِّ بْنِ يُوسُفَ الْمُقَدِّسِيِّ الْكُرْمِيِّ الْحَنْبَلِيِّ

الْمُتَوَفَّى سَنَةَ (١٠٣٣ هـ)

رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى

تَحْقِيقُ

الدُّكْتُورُ عَبْدِ السَّامِرِ أَبُو غَدَّةَ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قال العبدُ الفقيرُ إلى الله تعالى مرعي بن يوسف الحنبلي
المقدسي :

حمداً لك - اللَّهُمَّ - يا مَنْ مِنْ مَنْ مِنْ مَنْ فضلَه على مَنْ وقف ببابه
وقوفَ المنكسرين ، وصلاةً وسلاماً على عبدِكَ ورسولِكَ مُحَمَّدٍ خَاتَمِ
النَّبِيِّينَ والمرسلين ، وعلى آله وأصحابه الذين وقفوا نفوسهم على سُبُلِ
الخيراتِ وكانوا لها سابقين ، ما اختلفَ الليلُ والنَّهارُ ، والعقلاءُ
والأخيارُ ، في مسائلِ الفقه في الدين ، وفَهَمِ شروطِ الواقفين .
وبعدُ :

فقد حدثتُ مسألةً ، هي في نفس الأمرِ مُشكِلةٌ ، اختلفتُ فيها آراءُ
العلماء بمصرَ والشَّامَ ، واضطربت فيها أقوالُ ذوي الأفهام . غيرَ أنَّ كلَّ
واحدٍ ممَّن تكلم فيها لَفَّ في كلامه الغثَ إلى السَّمين ، وجمع فيه
المُضامِرُ بينَ الكريمِ والهجين . فأبى غَرَضٍ في الرمي إلى غيرِ غَرَضٍ
لا يَعْرِفُ كلُّ أحدٍ ما وجهُ اللَّبسِ والإشكال ، ولا تحقيقَ مأخذِ المسألة
من الأقوال ؟!



[تلخيص المسألة المشكلة في الوقف على الذرية]

وهذه هي المسألة، وتلخيصها:

قول واقف: «على ذريته ونسله وعقبه ما تناسلوا، على أن من مات عن ولد - وإن سفل - فنصيبه لولده، ومن مات عن غير ولد ولا أسفل منه من ولد الولد عاد نصيبه لإخوته وأخواته الأشقاء وغيرهم. فإن لم يكونوا، فلأقرب الموجودين إلى المتوفى من أهل الوقف المتناولين لذلك زيادة على ما يخصه من قبل».

فمات واحد من ذرية الواقف عن غير ولد ولا نسل ولا عقب، وله أخت من أب ليست من ذرية الواقف، فهل تدخل في الوقف المذكور وغيره؟

وفي سؤال آخر:

بدل (أخت من أب...) (أخ من أم ليس من ذرية الواقف).
والمعنى من حيث الحكم واحد.



[الجواب في ذلك والرأي المختار]

فأجاب قومٌ بالدخول .

وأجاب آخرون بعدم الدخول .

[الرأي المختار في الجوابين]:

ومن المعلوم أنَّ الحُكَمَ دائِرٌ بين هذين الأمرين .

ولكن الغرض إنما هو إقامة الدليل القاطع للنزاع والخصومة . وإذا وقف المنصفُ على قولٍ كلٍّ واحدٍ يَجِدُهُ قد احتجَّ لقوله بحجج لا يُسَلِّمها خصمه ، ولا يقبلها رأيه وفهمه ، وهو معذورٌ؛ إذ لا فائدة بحجج لا إقناع فيها ، ولا كشف خفاءٍ لديها .

* وهل المرادُ في مقام النزاع والاستدلالِ إلاَّ الآياتُ البيِّناتُ ، والأدلة الواضحاتُ !! فإنها إذا أُقيمتْ انقطعَ النزاعُ ، وقُرِئَ : ﴿الَّذِينَ حَصَّصَ الْحَقُّ﴾ ^(١) لا دفاع ^(٢) .

وها أنا أتكلَّمُ في هذه المسألة على سبيلِ الإنصافِ ، مُجانباً الميلَ والاعتسافَ ، فأقول :

(١) سورة يوسف : الآية ٥١ .

(٢) أي : لا مدافعة أو منازعة .

[مناقشة الاستدلال للنفي، وهو:

عدم استحقاق الأخت لأب والأخ لأم من الوقف على الذرية]

أمّا القائل بعدم دخول الأخت أو الأخ في الوقف المذكور:

* فإن احتج بأن هذا العموم إنما هو تفصيل لما أجمله الواقف أولاً من الوقف على الذرية^(١).

فالجواب: هذا لا يصلح دليلاً، فما المانع من العموم في مقام التفصيل؟ وكم من عموم يؤتى به في مقام التفصيل بعد الإجمال؟!

* فإن احتج بأنه يلزم على القول بالدخول صيرورة الوقف للأجانب.

فالجواب: ليس الأمر كذلك، بل هو من أهل الوقف بنصر كلام الواقف؛ أشبه ما لو قال: «وقفت كذا على زيد، ثم على أولاده، فإن لم يكونوا فعلى أولاد أولاده وأولاد عمرو»، فهل يسع أحداً أن يقول: أولادُ عمرو أجانبٌ من الوقف؟! لأنَّ الأجنبيَّ: مَنْ لم يشمله لفظُ الواقف، وهذا قد شمله؛ فدخلَ فيهم.

* فإن احتج بقول العلامة تاج الدين ابن السبكي: فيمن قال: «ومن مات عن غير ولد فنصيبه لمن معه في درجته، وذوي طبقته؛ فمات

(١) أي: والعموم لا يصلح للتفصيل، بل التفصيل وسيلة الخصوص لا العموم.

واحد عن أخ لأم - أجنبي - : أنه لا يدخل . وأنَّ قول مَنْ قال بالدخول غلطٌ ، لا سبيلَ إلى تصويبه .

فالجوابُ : أنَّ هذا ليس مثله ، لأنَّ هذا نصٌّ صريحٌ في الدخول أقوى من ذاك ، كما يشهده الذوقُ ؛ حيث قال : «الأشقاء وغيرهم» ، بخلافِ : «لِمَنْ معه في درجته» ، فليس فيه تنصيصٌ كهذا ، فحُملَ ذاك على مَنْ في الدرجة من أهل الوقف ، بخلاف هذا .

* فإن احتجَّ بأنَّ القيدَ إذا تعقَّب جُملاً عادَ إلى الكلِّ !

فالجوابُ : أنهم لم يُطلقوا الجمل ، بل قيَّده الأصوليون والفقهاء بالجمل المتعاطفة .

والحكمةُ فيه : أنَّ العاطف يقتضي التشريك في الحكم ؛ فصَحَّ رجوع القيد للجميع .

وأيضاً : قالوا : الأصل اشتراك المعطوف والمعطوف عليه في المتعلقات .

وأيضاً : فترك العاطف لا يكون بين الجمل ارتباط .

وحينئذ ؛ فالقيد هنا يختصُّ بالجملة الأخيرة ، إذ لا عطف هنا .

وفي «التكملة» للزركشي : «إنَّ الشرط يعود إلى الجمل مع وجود عاطف جامع بالوضع ، كال (واو) وال (فاء) و(ثمَّ) ، بخلاف (بل) و(لكن) وغيرهما» . وذكر بعده بقليل : «أنَّ العطف بـ (بل) يختصُّ بالثانية ، على الصحيح» . انتهى .

نعم ، مع وجود العطف يرجع القيد للجميع .

وظاهر إطلاق أصحابنا: وإن طال الكلام خلافاً لبعض الشافعية حيث قالوا: «ما لم يُطل، فإن طال عاد للأخير فقط».

واعلم أن رجوع قيد الاستثناء مختلف فيه:

فإن الحنفية خاصة يُقيّدون رجوعه بالجملة الأخيرة، كما في قوله تعالى: ﴿وَلَا تَقْبَلُوا لَهُمْ شَهَادَةً أَبَدًا وَأُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا﴾^(١).

وأما الصفة والشرط فيعودان إلى جميع الجمل التي قبلها اتفاقاً، وإن قال المراغي: «في دعوى الاتفاق في الصفة نظر».

ولا يخفى ما في قول من قال هنا: أن لفظ «عاد لإخوته وأخواته» كافٍ في الدليل على عدم الدخول. وقول^(٢) من قال؛ غايته أن هذا من باب حمل المطلق على المقيد.

وبالجملة، فلم أر جواباً مقنعاً يفصح للقائل بعدم الدخول، وتتبع ردّ الأجوبة ممّا يطول. والله أعلم.



(١) سورة النور: من الآيتان ٤ - ٥.

(٢) أي: ولا يخفى أيضاً ما في قول...

[مناقشة الاستدلال للإثبات بالعموم في «وغيرهم» لاستحقاق الأخت لأب أو الأخ لأم في الوقف على الذرية]

وأما مَنْ قال بدخول الأخت للأب، أو الأخ لأم في الوقف المذكور:

* فإن احتجَّ بلفظ العموم في قول الواقف: «الأشقاء وغيرهم». فالجواب: أنَّ هذه شبهةٌ قويَّةٌ؛ لكن قد يُقال: هذا العموم، كيف يصحَّ أن يكون مراداً صريحاً في الدخول، مع وجود قرائن من السَّياق اللفظيِّ والمقام المعنويِّ. والقرائنُ الحاليَّةُ تكاد أن تكون^(١) قاضيةً بتخصيصِ هذا العموم، وأنه ليس على بابهِ^(٢).

(١) هكذا في الأصل، والأفصح تكاد تكون. ومنه قوله تعالى: ﴿يَكَاذِبُونَ سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ﴾ [النور: ٤٣].

(٢) لا بدَّ من التوضيح هنا بأنَّ المؤلِّف اختار القول بالإثبات (استحقاق الأخت للأب، أو الأخ لأم في الوقف)، لكن من خلال أدلَّة مؤدَّاها أنَّ عبارة الوقف هذه عامَّةٌ مخصوصةٌ بمن هم من أهل الوقف. أي: كلمة «وغيرهم» وحدها لا تكفي بعمومها دليلاً ليدخل فيها هذان؛ لأنَّ مقتضى ذلك دخول غير الأقارب، وهو ما قرَّر منعه كما سيأتي. ومن هذا الأساس كانت مناقشته هنا لمنهج الاستدلال للقائلين بالإثبات دون قيد، فناقش المؤلِّف أدلتهم وانتهى إلى أنَّ دخول الأخت للأب والأخ لأم مستندهُ أمران: العموم الذي دخله التخصيص بلفظ (من أهل الوقف)، والاستناد إلى العادة والقرائن.

ومن المعلوم في مثل هذا أنه لا يجوز للشخص التمسك بمجرد ظاهر عموم اللفظ مع قطع النظر عما يعرض له من مقتضيات، نحو التخصيص والتقييد والتأويل.

* فإن احتجَّ بنفي ذلك، وأنه باقٍ على عمومته، ولا مخصص له - لا من اللفظ، ولا من المعنى، ولا من غيرهما -.

فنقول حينئذ: لزم الجواب عن هذه الشبهة القويّة، والمصير إلى القول بعدم الدخول، وأنه لا يقدح في ذلك ما ذكر من العموم الموهم لدخولهما فيه؛ فإنه ليس مراداً، بل هو عامٌّ مرادٌ به خاصٌّ، كما هو شأنُ غالبِ ألفاظِ العموم، والمخصص له هنا عدّة دلائل مأخوذة من السياق اللفظي والمقام المعنوي، فالعادات^(١) الجارية والقرائن الحالّية كلّها قاضية بتخصيص هذا العموم، وأنه ليس باقياً على ظاهره.

وها أنا أذكر ما يحضرنني من الأدلّة على ذلك:



(١) في الأصل: «في العادة».

**[الاستدلال للقول المختار للمؤلف، وهو:
الإثبات بالعموم المخصص بالسِّيَاق اللفظي،
والعرف والعادة وقرائن الأحوال]**

أَمَّا السِّيَاقُ اللفظي فيكاد أن يكون^(١) ظاهراً أو صريحاً في أنَّ
المراد بهذا الوقف - مع وجود الذرِّيَّة - إنما هو هي^(٢) خاصَّة لا غيرها.
وأما غير السِّيَاق اللفظي فعدَّة أدلَّة ووجوه ظاهرة في ذلك:

(أحدها)^(٣):

أنَّ الإمام أحمد بن حنبل رضي الله عنه نصَّ - هو وغيره من الأئمة
- على تخصيص العموم بالعادة والعرف. وهو مقرر أيضاً في علم
الأصول.

قال الإمام أحمد رضي الله عنه فيمن وصَّى لأقاربه أو أهل بيته:
إذا قال: «لأهل بيتي» أو «أقاربي»: فهو على ما يُعرف من مذهب الرجل
إن كان يصل عمَّته وخالته.

(١) هكذا في الأصل. وقد سبق التعليق على مثله.

(٢) أي: الذرية، فضمير (هي) عائد لها.

(٣) الثاني من الأدلَّة سيأتي في صفحة (٣٣).

وقال أيضاً في الوصية لأهل بيته: «يُنظر مَنْ كان يَصِلُ مِنْ أهل بيته من قَبْلِ أبيه وأُمِّه؛ فإن كان لا يَصِلُ قرابته مِنْ قَبْلِ أُمِّه؛ فأهل بيته مِنْ قَبْلِ أبيه» انتهى.

قال القاضي وغيره: «لأنَّ الاعتبار بمن كان يَصِلُه في حياته بكلِّ حال».

وحيث تقرَّر هذا؛ فاللفظ الأوَّل هنا - وإن كان عاماً - غير أنَّ العادة الجادة والعرفَ الجاري في الوقف الأهلي: عدمُ إرادة دخول الأجانب فيه، وأنَّ مَنْ وقف على الذرِّية لا ينتقل لجهةٍ غيرها، كالحرَمين أو مسجدٍ أو أجنبيٍّ إلَّا بعد انقراض الذرِّية بأسرها، حرصاً على صلة الرَّحم، خصوصاً الذرِّية، ورغبةً في التودُّد إليهم، ومحبةً فيهم، وشفقةً عليهم، لمقتضى الحبِّ الطبيعيِّ المَجْبُولِ عليه الإنسانُ بل و^(١)سائرُ الحيوان.

وهذا أولى بالحكم، ممَّا ذكره الإمام أحمد رضي الله عنه، فإنَّ أحمدَ حيثُ لم يُدخل في الوصية للأقارب مَنْ هو مُتَّصِفٌ بالقرابة، لكون جانب القرابة الأخرى أرجح في الصِّلة عادةً. فهنا عدمُ الدخول أولى، لأنَّ هذا أجنبيٌّ محضٌ. فهذا قياسٌ أولى على منصوص الإمام أحمد رضي الله عنه.

فإن قيل: إنَّ هذه العادة المذكورة غيرُ مطَّردةٍ في الأوقات حتى يصحَّ التخصيصُ بها، بل قد يقع أنَّ الواقف يُدخل الأجانب مع الذرِّية.

(١) الصواب «سائر...» بدون واو، للتنافي بين معناها الذي هو (الجمع) ومعنى بل الذي هو الإضراب.

فالجواب: أنَّ هذا - بفرض وقوعه - نادر، ومن المعلوم أنَّ النَّادرَ لا حكمَ له. على أنَّ هذا غيرُ واقعٍ. فإن كان؛ فعُدُّوا أنَّ^(١) منه فرداً واحداً.

فليت شعري، كيف يفتي القائل بالعموم هنا فيمن حلف، أو أمر: ليأكلنَّ جميع هذه الرَّمانة أو البطيخة، فأكل حبَّها أو لبَّها دون قشرها، فهل يحنث، ولا يعد مُمثلاً للأمر؛ لأنه لم يأكل الجميع؟! أو لا يحنث تخصيصاً للعموم بالعادة؟! والعادة الجادة في أكلها إنما هو الحبُّ أو اللَّبُّ، وإن كان قد يقع أنَّ الشخص يأكلها بقشرها، خصوصاً الجائع.

فإن أفتى بعدم الحنث هنا، تخصيصاً للعموم بالعادة؛ لزمه القولُ بعدم الدخول في الوقف، وإلاَّ فهو متحكِّمٌ مناقضٌ لكلامه بلا دليل، بل العامِّي يدرك تخصيصَ العموم بالعادة، فإنه لو قال المحتسبُ لخدمه: «اذهب فخذ اليومَ من كلِّ دكانٍ بالمدينة درهماً» ظلماً؛ لم يذهب الخادمُ لدكاكين التجار؛ عملاً بالعموم، بل لدكاكين السوقة تخصيصاً للعموم بالعادة.

[الدليل الثاني:]

أنَّ كثيراً من الأئمة نصُّوا على تخصيص اللفظ العامِّ بسببه الخاصِّ إذا كان السبب هو المقتضي له، وقاله صاحبُ «المحرر» و«المغني» وغيرُهما، وهو قولُ المزني وأبي ثور.

(١) هكذا في الأصل.

ولذلك قال أصحابنا: لو حلف على عبده أو زوجته أو لغيره لا يخرج إلا بإذنه، ثم باع العبد، وطلق الزوجة، ووفى الغريم؛ انحلت يمينه؛ ملاحظة للسبب المخصص للعموم. وذكروا مسائل أخر.

فهنا اللفظ الأول [و] إن كان عاماً، لكن السبب الخاص المقتضي للوقف هنا إنما هو النسل والأقارب لا الأجانب، فيكون مخصصاً للعموم قوله: «وغيرهم».

[الدليل الثالث:]

أنه قد قرّر غير واحد من الأئمة أن من القواعد الفقهية: أن قرائن الأحوال تختلف بها أدلة الأقوال. ودلالة الحال هنا، أخذاً من سابق الكلام ولاحقه، ومن حيث المعنى: أن هذا الوقف إنما هو وقف أهلي خاصة، لا دخل للأجانب فيه.

وحيث ثبتت لك الدلالة الحالية، بطلت الدلالة القولية التي فيها العموم، أو تطرّق إليها احتمال البطلان.

ألا ترى أنه لو تلفظ فقيه يقرّر الطلاق بطلاق زوجته الذي لا يحتمل التأويل من حيث اللفظ أنه لا يقع مع تصريحه بالطلاق، هل ذلك إلا لقريظة الحال والمقام؟

[الدليل الرابع:]

أنه يصح أن يستدل برجوع القيد، وهو قوله: «من أهل الوقف» للجملتين؛ بقول من قال: لا فرق في رجوعه للجمل بين المتعاطفة وغيرها. وصرّح بذلك الرملي وابن حجر في شرحيهما على «المنهاج»، تبعاً لإطلاق الإمام الفخر.

قال في «القوت» للأذرعي: «وقد تأتي الجملة بغير عطف، ولم يذكره أصحابنا، لكن إطلاق الإمام فخر الدين يشملها» انتهى.

وهذا أيضاً ظاهرُ عبارة مَنْ أطلق مِنْ أصحابنا ولم يقيّد الجملة بالمتعاطفة، كـ «المتنهى» و«الإقناع».

فإن رَدَّ ذلك راوٍ وقال: هذا الإطلاق غيرُ مراد.

قلنا: لا يصحُّ هذا بعد تصريح مَنْ قال: لا فرق في الجُمَل بين المتعاطفة وغيرها.

على أنَّا في غنى عن هذا بما مرَّ تقريره، وبما سيأتي.

[الدليل] الخامس:

أنه لا شبهة - باتِّفاقٍ مِنَّا ومنكم - أنَّ الأصلَ عدمُ الاستحقاق، فلا يدخل أحدٌ في الوقف بلا دليلٍ صريحٍ لا يحتمل المعارض.

وقوله: «الأشقاء وغيرهم»، وإن كان دليلاً نصّاً على دخول الأخت للأب، وأنَّ القيدَ المتأخّرَ الذي هو الجار والمجرور لا يصحّ رجوعه إليه، لعدم العطف، لكن من الجائز المتبادر في هذا المقام احتمالُ تقدير جارٍّ ومجرورٍ مثله بعد قوله: «الأشقاء وغيرهم»، أي من أهل الوقف. فمَنْ ادَّعى منع التقدير فهو مكابرة، لأنَّ احتمال التقدير ممّا يجب تسليمه؛ إذ هو سائغ بلا مَرِية.

وحيثُ سلّم احتمالُ تقدير نظيره في الجملة الأولى فقد طَرَقَ العمومُ إرادةً الخصوص، والدليلُ إذا طَرَقَ الاحتمالُ سقط به الاستدلال. وحيثُ سقط رجعنا للأصل، والأصلُ هو عدم الاستحقاق؛ فيحتاج لدليلٍ آخرَ غيرِ هذا، ولا دليل سواه.

فإن قيل - كما قال القرافي: إنَّ الاحتمالَ المرجوحَ لا يقدح في دلالة اللفظ، وإلاَّ لسقطت دلالة العموم كُلِّها، لتطرق احتمال التخصيص إليها، بل تسقط دلالة جميع الأدلة السمعية لتطرق احتمال المجاز، أو الاشتراك لجميع الألفاظ، لكن ذلك باطل.

فالجواب: أنَّ احتمال التقدير هنا ليس مرجوحاً بل راجح، لبعض دلائل أُخر، وتقويتها له من قرائن الحال والمقام والعادة، بحيث صار المتبادر للذهن هنا أنَّ المراد من أهل الوقف هم، وأنَّ هذا العامَّ مخصوصٌ بهم.

[الدليل] السادس:

أنَّ المتبادر من حيث المعنى هو أنَّ الواقف في هذا المقام لا غرض له في إدخاله غير الذرية في وقفه هذا مع وجودها.

والدليل على ذلك أمران: معنوي، ولفظي:

— فالمعنوي: هو الاهتمامُ بصلة الأقراب والأرحام، لِمَا فيه من مزيد الثواب والحبِّ الطَّبِيعِيِّ المقتضي للميل إليهم، والعطفِ عليهم، والمعنى قاضٍ بذلك.

— واللفظي: هو القيدُ المتأخِّرُ الدالُّ على تقدير مثله في الأول. غايته أنه ترك القيدَ من الأوَّل لدلالة الآخر، وهو سائغ شائع بكثرة، على حدِّ قول النحويين: «الإعراب: تغيير أواخر الكلم، لاختلاف العوامل الداخلة عليها لفظاً أو تقديرًا»^(١).

والذي حسنَ القولَ بالحذف الوجوه السابقة.

(١) أي: أو الداخلة عليها تقديراً.

[الدليل] السَّابع:

أنه قال في «الفروع»: «وإن قال: «على أن نصيب الميت عن غير ولد: لمن في درجته وذوي طبقته»، والوقف مشترك بين البطون، فهل هو لأهل الوقف، أو لبطنه منهم كالمرتَّب؟ فيه احتمالان!»

ثم قال بعد ذلك: «ولا شيء لمن لا يستحقُّ بحالٍ» انتهى.

ففي كلامه تصريح بأنَّ هذا العموم مخصوصٌ بالمستحقِّ من أهل الوقف، بخلاف غيره؛ فلا يدخلُ بحالٍ. ولعلَّ هذا هو متمسِّكُ [كلام] تاج الدين ابن السبكي السابق.



[الرّد على الطعن بضعف الأدلّة السابقة]

فإن قيل: إنّ كلّ واحدٍ من هذه الأدلّة ضعيف يمكن رده والطعن فيه ولو تعددت، لأنّ الضعيف لا يقوى بضمّ الضعيف إليه!!!

فالجواب: لو سلّمنا أنّ هذه الأدلّة كلّ واحد منها بانفراده ضعيف، لكن الضعيف المتعدد إذا انضمّ بعضه لبعض أفاد القوة وال ترجيح قطعاً، كحبل مؤلّف من شَعرات، كالخبر المتواتر، وبعض طرق الحديث إذا ضمّ بعضها لبعض.

وأما مَنْ يتمسّك بالدخول؛ فغايتُهُ أنه يستدلّ بالعموم، وأنّ قد عرفت ممّا مرّ أنّ هذا العموم مخصوصٌ بأهل الوقف، لما قرّرناه؛ وحيث لم يبقَ على عمومهِ بطل الاستدلال به.

لا يُقال: هذا إخراج للنصّ عن ظاهره.

لأنّا نقول: لا يُنكر إزالة النصّ عن ظاهره وعمومه ببرهانٍ من نصّ آخر، وضرورة حسّ، وإنما يُنكر ويُمنع من إزالة النصّ عن ظاهره وعمومه بمجرد الدّعوى؛ فهذا هو الباطل الذي لا يحلّ في دين الله عزّ وجلّ، وليس كذلك هنا.

فإن قيل: لا نسلم تخصيصه بما قرّرتموه.

قلنا - من باب التنزّل مع الخصم وإرخاء العنان - : نحن نتمسّك بالقيّد المذكور في الجملة الثّانية، وهو قوله: «من أهل الوقف».

فإن قيل: الجملة الثانية ليست معطوفة حتى يصح رجوع القيد للأولى.

قلنا: هناك من العلماء مَنْ أطلق ولم يقيّد بالمعطوف، بل^(١) ومنهم مَنْ صرّح بالمراد من هذا الإطلاق بأنه لا فرق في الجمل بين المتعاطفة وغيرها، على ما مرّ تقريره.

فإن قيل: لا نسلم هذا، بل هو مقيّد بالمعطوفة، كما هو مصرّح به وقيده به الأئمة، فالإطلاق ليس مراداً.

قلنا: سبحان الله! لو سلّمنا هذا وأنّ المطلق قيده الأئمة بالجمل المتعاطفة؛ فنحن أيضاً نقول: والعموم قيده الأئمة أيضاً بأنه يُخصّص بالعادة، والسبب، وقرائن الأحوال، كما هنا. أفتأخذون بكلام الأئمة فيما يوافق غرضكم وتتركونه فيما لا يوافق!! وتحلّونه عاماً وتحرّمونه عاماً!! فما هو إنصاف!!

فنحن لم نقل بمجرد الرأي، بل بقول ونقول الأئمة الذين عليهم مدار التعويل، فإن منعتهم ذلك فهو مكابرة. بل غالب ألفاظ العموم مخصوصة، حتى قال العلماء: «ليس في القرآن عامٌ إلاّ وخصّ، إلاّ قوله تعالى: ﴿وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ إِلَّا عَلَى اللَّهِ رِزْقُهَا﴾^(٢)، وقوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾^(٣)».

(١) الصواب: بل منهم، لأنّ (بل) للإضراب، والواو للجمع. فلا يجتمعان معاً.

(٢) سورة هود: الآية ٦.

(٣) سورة البقرة: الآية ٢٨٢.

فلفظُ الواقف هنا الذي فيه العموم مخصوص بما مرَّ تقريرُهُ، وجرياً على الأصلِ الغالبِ في ألفاظِ العموم، ولا استغراب ولا عجب في الشيء إذ جاء على الأصلِ الأغلب.

هذا، ومَن نظر لمجرد ظاهرِ الألفاظ، ولم ينظر لما يعرض لها من تخصيص عامِّها، وتقييد مطلقها، وغير ذلك من العوارض لها؛ فقد ضلَّ ضلالاً بعيداً، وخسر خسراناً مبيناً، وحرم عليه الإفتاء، ولزمه - حيث أخذ بظاهر اللفظ مع قطع النظر عن عوارضه - أن يقول بوجوب الجمعة على الذَّكر والأنثى، والحرِّ والعبد، لعموم قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا نُودِيَ لِلصَّلَاةِ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ فَاسْعَوْا إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ...﴾^(١) الآية، كما في آية: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ﴾^(٢).



(١) سورة الجمعة: الآية ٩.

(٢) سورة البقرة: الآية ١٨٣.

[الخاتمة]

وبالجملة:

فالمناقشة في هذه المسألة ممّا يطول، ويُعَدُّ من الفضول، وفيما قرّرناه كفاية لمن وقف عليه ونظر إليه بعين الإنصاف، وجانب الميل والاعتساف.

فإنّ الدليل الواضح إذا أُقيم: ممّا يُتَلَقَّى بالقبول، وما دام المُنْصِفون على ذلك كدوام الصِّبا والقبول^(١)، وإذا ظهر المنقول بطل المعقول.

فانظر إلى ما تقدّم من كلام الإمام أحمد بن حنبل رضي الله عنه، واشكر الفضل لذويه واحمّد.

هذا، والمسؤول ممّن وقف عليه، أو نظر إليه، أن ينظره بعين الرِّضا، لا بعين الشُّخط والعدا:

وعينُ الرِّضا عن كلّ عيبٍ كليلَةٌ ولكن عين الشُّخط تُبْدي المساويا

(١) القبول: ربح الصِّبا، سميت كذلك لأنها تقابل (الدِّبور). فالعطف للبيان، وليس للمغايرة.

فكيف وإن لكل حليم هفوة، ولكل صارم نبوة، ولكل جواد كبوة،
وإن الإنسان محلّ النسيان ﴿إِنَّ الْحَسَنَاتِ يُذْهِبْنَ السَّيِّئَاتِ﴾^(١):

ومَن ذا الذي تُرضى سجاياه كلّها

كفى المرء نبلاً أن تُعدّ معايبه

وهذا أقوى ما قدّر العبد عليه، فمن أتى بخيرٍ منه فليُرجع إليه،
وكلّ أحدٍ مِنّا يؤخذ من كلامه ويردّ عليه.

وهذه المسألة في الحقيقة يعرف إشكالها الفقيه، ويُدريه النّبيُّ
النّبيّه.

ومن الغلط الواضح والخطأ الفاضح أنك تجد بعض المتغالين
من الفريقين في هذه المسألة، يدّعي كلّ متعصّبٍ لقوله أنها
أمر بديهي، والعقلاء لا يختلفون في الأمور البديهية. والخلف
واقع هنا!!!

فنعوذ بالله تعالى من حظوظ تؤدّي إلى إنكار الحقّ المحسوس،
وما جُبلت عليه من الحظوظ النّفوس.

ونسأله أن يجعلنا من المتسلّمين من الخلق، المنقادين للحقّ،
الفائزين بمقعد صدق. آمين.

(١) سورة هود: الآية ١١٤.

والله سبحانه وتعالى أعلم
وصلّى الله على سيّدنا محمّد وآله وصحبه وسلّم

قال ذلك وكتبه: العبد الفقير
مرعي بن يوسف الحنبليّ الحقيّر
غفر الله له. آمين^(١).

(١) بسم الله الرحمن الرحيم.

الحمد لله والصّلاة والسّلام على سيّدنا رسول الله وعلى آله وصحبه ومَن
والاه، وبعد:

بلغ بقراءة الشيخ عبد الله التوم عليّ، ونسخة الأصل (المصوِّرة) بيدي،
فصَحَّتْ المقابلة والحمد لله. وحضر المجلس السّادة النُّجباء والأخلاء
الأوفياء: فضيلة الشيخ محمّد بن ناصر العجمي، والشيخ داود الحرازي،
والسيّد علي زين العابدين، وحماة الله بن حمادي الشنقيطي، وأحمد بن عبد
الله رستم، والشيخ عسكر بن عبد الله طعيّمان. فصَحَّ وثبت، والحمد لله ربّ
العالمين.

كتبه خادم العلم بالبحرين

نظام محمّد صالح يعقوبي

ليلة ٢٤ رمضان بالمسجد الحرام ١٤٣٠هـ

المحتوى

الموضوع	الصفحة
(أ) ترجمة المؤلف	٥
اسمه ونسبه ومولده	٥
شيوخه ومكانته العلمية وأنشطته	٦
مؤلفاته	٦
وفاته	١٤
(ب) الكتاب	١٥
اسم الكتاب ونسبته للمؤلف	١٥
موضوع الكتاب	١٥
أهمية الكتاب	١٦
(ج) المخطوطة ونماذج منها	١٧

الجزء محققاً

* مقدمة المؤلف	٢٥
* تلخيص المسألة المشكلة في الوقف على الذرية	٢٦
* الجواب في ذلك والرأي المختار	٢٧
* مناقشة الاستدلال للنفي	٢٨
* مناقشة الاستدلال للإثبات	٣١

- ٣٣ * الاستدلال للقول المختار للمؤلف
- ٣٣ - الدليل الأول: حول تخصيص العموم بالعادة والعرف
- ٣٥ - الدليل الثاني: حول تخصيص اللفظ العام بسببه الخاص
- ٣٦ - الدليل الثالث: حول أن قرائن الأحوال تختلف بها أدلة الأقوال ...
- ٣٦ - الدليل الرابع: حول صحة الاستدلال بارجوع القيد
- - الدليل الخامس: حول أن الأصل عدم الاستحقاق بلا دليل
- ٣٧ صريح
- - الدليل السادس: حول أن المتبادر من حيث المعنى هو أن الواقف
- ٣٨ في هذا المقام لا غرض له في إدخاله غير الذرية
- ٣٩ - الدليل السابع: حول عبارة في الفروع
- ٤٠ * الرد على الطعن بضعف الأدلة السابقة
- ٤٣ * الخاتمة



لِقَاءُ الْعَشْرِ الْأَوَاخِرِ
بِالْمَسْجِدِ الْحَرَامِ

(١٤١)

بِرَجِّ الْمَحْجَّاجِ فِي أَحْكَامِ الشَّيْخَانِ

تَصْنِيفُ الْعَلَّامَةِ

إِدْرِيسَ بْنِ أَحْمَدَ بْنِ إِدْرِيسَ الشَّمَّاعِ

الْيَمَنِيِّ الْمَكِّيِّ الشَّافِعِيِّ

(ت ١١٢٦ هـ)

رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى

تَحْقِيقُ

رَاشِدِ بْنِ عَامِرٍ الْغَفْيَانِيِّ الْعَجَمِيِّ

أَسْرَمَ بَطْنُهُ بَعْضُ أَهْلِ الْخَيْرِ مِنَ الْحَرَمَيْنِ الشَّرِيفَيْنِ وَمُجِبِّهِم

خَاتَمُ النُّبَلَاءِ الْإِسْلَامِيَّةِ

جميع الحقوق محفوظة

الطبعة الأولى

١٤٣١ هـ - ٢٠١٠ م

شركة دار البشائر الإسلامية

للطباعة والنشر والتوزيع ش.م.م

أسرنا الشيخ رزي رشيق رحمه الله تعالى سنة ١٤٠٣م - ١٩٨٣م

بيروت - لبنان ص ب: ٥٩٥٥/١٤ هاتف: ٧٠٢٨٥٧

فاكس: ٧٠٤٩٦٣/٠٩٦١١ e-mail: bashaer@cyberia.net.lb

المقدمة

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

إِنَّ الحمدَ لله، نحمده ونستعينه ونستغفره، ونعوذ بالله من شرور أنفسنا، ومن سيئات أعمالنا، من يهده الله فلا مضلَّ له، ومن يُضلل فلا هادي له.

وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له، وأشهد أن محمداً عبده ورسوله.

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ وَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنتُمْ مُسْلِمُونَ﴾^(١).

﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَجَعَلَكُمْ مِنْهَا زَوْجَهَا وَبَثَّ مِنْهُمَا رِجَالًا كَثِيرًا وَنِسَاءً وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَسَاءَلُونَ بِهِ وَالْأَرْحَامَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَيْكُمْ رَقِيبًا﴾^(٢).

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَقُولُوا قَوْلًا سَدِيدًا ﴿٧٠﴾ يُصْلِحْ لَكُمْ أَعْمَالَكُمْ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ فَازَ فَوْزًا عَظِيمًا﴾^(٣).

(١) سورة آل عمران: الآية ١٠٢.

(٢) سورة النساء: الآية ١.

(٣) سورة الأحزاب: الآيتان ٧٠-٧١.

أما بعدُ:

فهذه رسالة في الأحكام الخاصّة بـ«الشّجاج» يحتاجُ إليها المفتي والفقهاء والقاضي .

وقد اعتنى الفقهاء وأهل اللّغة بأحكام الشّجاج، وأولّوه عناية خاصّة، وعقدوا له الأبواب المفردة في كتب الفقه واللّغة، وفصّلوا في ذلك بما لا مزيد عليه، وما ذاك إلّا لأهمّيّته .

وإنّ النّاظر في كتب غريب الحديث وقواميس اللّغة ليجد فيها مادّة وفيرة وعناية أكيدة بهذا الموضوع .

ولمّا كانت أحكام «الشّجاج» مُفرّقة في كتب الغريب والقواميس، والكتب الفقهيّة، عمّد بعض العلماء إلى جمعها ولمّ شتاتها في منظوماتٍ بديعة، مُفضّلاً أحكامها، ذاكرّاً أسماءها .

وحيث إنّ النّظم مما يَصْغُب فهمه على كثير من النّاس لاضطرار النّاظم إلى التصرّف - أحياناً - في بعض العبارات . . . ؛ لذا كانت هذه المنظومات بحاجةٍ إلى مَنْ يَفكّ رموزها، ويُسهّل عباراتها .

ومن تلك المنظومات؛ منظومة العلّامة إسماعيل ابن أبي بكر المقرئ، اليميني، الشافعيّ (ت ٨٣٧هـ)، حيث قام بشرحها العلّامة إدريس بن أحمد الشّماع اليميني، المكيّ، الشافعيّ (ت ١١٢٦هـ) .

ولمّا كانت الرسالة المذكورة لم تطبع - حسب علمي - ولأهمّيّتها؛ فقد رغبتُ في إخراجها إلى عالم المطبوعات، وشاء المولى عزّ وجلّ أن يكون ذلك عبر لقاء العشر الأواخر بالمسجد الحرام، وكان

ذلك في رمضان عام ١٤٣٠هـ؛ فقابلتها مع المشايخ الفضلاء والإخوة النبلاء.

وها هي - أخي القارئ - بين يديك؛ لك غنمها وعلى محققها غرمها، والحمد لله الذي بنعمته تتم الصالحات.

كتبه

رَاشِدُ بْنُ عَامِرٍ الْغُفَيَّيِّ الْعَجَمِيِّ

تحريراً في ١١/٥/١٤٣٠هـ

ترجمة الناظم^(١)

نسبه:

هو: إسماعيل بن أبي بكر بن عبد الله المقرئ^(٢)، ابن علي ابن عطية، الشاوري^(٣)، اليمني، الشافعي.

مولده:

وُلد سنة ست وخمسين وسبعمائة (٧٥٦هـ) في قريته (أبيات حسين)^(٤)، وبها نشأ.

(١) ترجمته في:

— «إنباء الغمر»، لابن حجر ٣٠٩/٨.

— «الضوء اللامع»، للسخاوي ٢٩٢/٢.

— «طبقات الشافعية»، لابن قاضي شهبة ١٠٩/٤.

— «شذرات الذهب»، لابن العماد ٣٢١/٩.

— «البدر الطالع»، للشوكاني ١٤٢/١.

وانظر: كتاب «إسماعيل المقرئ: حياته وشعره»، لطفه أحمد أبو زيد.

(٢) قيل: نسبة إلى القراءة الجيدة لكتاب الله تعالى، أو من صفة المقرئ (زينة مُعطي) وهو كرم الأضياف.

(٣) نسبة إلى (بني شاور)، و(شاور) جد قبيلتهم. وانظر: «هجر العلم»، للأكوع ١٠٠٤/٢.

(٤) انظر: «هجر العلم» ٣٤/١.

مشايخه:

- ١ - الكاهلي (هكذا). أخذ عنه في (أبيات حسين).
 - ٢ - جمال الدين الرّيمي. أخذ عنه الفقه.
 - ٣ - عبد اللّطيف الشرحبي.
 - ٤ - محمّد بن زكريا. في العربية.
 - ٥ - علي بن الحسن الخزرجي. قرأ عليه ديوان المتنبي.
 - ٦ - الحافظ ابن حجر العسقلاني. قرأ عليه المقرئ كتابه «ضوء الشهاب».
- وغيرهم.

تلاميذه:

- ١ - محمّد بن إبراهيم بن ناصر الزبيدي.
 - ٢ - عثمان بن عمر ابن أبي بكر الناشري.
 - ٣ - عمر بن محمّد بن معبد السّراج.
- وغيرهم.

مؤلفاته:

- ١ - «إرشاد الغاوي إلى مسالك الحاوي». اختصر فيه الحاوي الصغير للقزويني. قال عنه الشوكاني: كتاب نفيس في فروع الشافعية، رقيق العبارة حلو الكلام، في غاية الإيجاز مع كثرة المعاني اه^(١).

(١) «البدر الطالع»، ١/١٤٣.

٢ - «روض الطالب ونهاية مطلب الراغب». اختصر فيه الروضة للنووي. له شروح كثيرة، أشهرها شرح القاضي زكريا الأنصاري (أسنى المطالب).

٣ - «تمشية الجمل». وهو شرح كتابه (الإرشاد)^(١).

٤ - «الذريعة إلى نصر الشريعة».

٥ - «تائية ابن المقري». وقد خمّسها ابن الخياط، وهي قصيدة وعظية.

٦ - «مسألة فيما يتفرّع من الماء المشمس». يذكر السخاوي أنّها بلغت آلافاً.

٧ - «عنوان الشرف الوافي في الفقه والنحو، والتاريخ، والعروض والقوافي». وهو أشهر كتبه، لم يُسبق إليه، ضمّنه خمسة علوم بطريقة عجيبة. وقد أثنى عليه كلّ من اطلع عليه، كابن حجر والسخاوي والفاسي والسيوطي والشوكاني، وغيرهم.

وله غيرها من المؤلفات البديعة.

وفاته:

عاش المقري حياة حافلة بالعلم والعمل، ودخل التاريخ من أوسع أبوابه، واستمرّ عطاؤه حتّى توفي سنة سبع وثلاثين وثمانمائة من الهجرة. رحمه الله رحمة واسعة.



(١) يُقال: إنّ علماء الأزهر حينما اطلعوا على كتاب المقري كتبوا إليه بهذه العبارة: «هذا جملٌ هائجٌ، مشٌ جملك». فشرحه، وسمّى شرحه هذا: «تمشية الجمل». [إسماعيل المقري، حياته وشعره ص ٧١، هـ (٣)].

ترجمة المؤلف (الشارح)^(١)

نسبه:

هو: إدريس بن أحمد بن إدريس بن أحمد بن علي الشَّماع^(٢)،
اليمني الأصل، المكي المولد، الشافعي المذهب، يُعرف بـ«الصَّعدي»
نسبةً إلى (صَعْدَة) باليمن.

مولده:

وُلد في مكّة المكرّمة، وبها نشأ. ولم أقف على مَنْ ذكر تأريخ
ولادته. والله أعلم.

مشايخه^(٣):

- ١ - محمّد بن أبي بكر بن أحمد الشُّلي العلوي (ت ١٠٩٣هـ).
- ٢ - عبد الرَّحْمَن المحجوب المغربي الإدريسي.

(١) ترجمته في:

- «المختصر من نشر النُّور والزَّهر»، لعبد الله مرداد أبو الخير ص ١٢٦.
- «أعلام المكيّين»، لعبد الله بن عبد الرَّحْمَن المعلمي (١/ ٥٧٠).
- «إتحاف فضلاء الزَّمن»، لمحمّد بن علي الطبري ص ٣٩٢.
- (٢) قال مرداد في «المختصر»: «بيت الشَّماع بيت فضلٍ وأدبٍ بمكّة اهـ».
- (٣) ينظر: «عقد الجواهر»، للشلي ص ٤١٨، «المختصر»، لمرداد ص ١٢٧.

تلاميذه:

أخذ عنه: محمد بن علي الطبري، المؤرخ صاحب كتاب:
«إتحاف فضلاء الزمن».

مصنفاته:

١ - «الإصابة في محلات الإجابة». شرح لمنظومة شيخ مشايخه
عبد الملك العصامي المكي في «الأماكن التي يستجاب فيها الدعاء
بمكة»!

٢ - «برج المحجاج في أحكام الشَّجَاج». (وهو هذا).

وفاته:

توفي - رحمه الله - بمكة المكرمة في سابع شهر ربيع الأول من
سنة (١١٢٦هـ). ودُفن بالمعلاة.



المصنّفات في الموضوع^(١)

لم أقف - على ضعف - على مَنْ أفرد موضوع (الشُّجاع) بمصنّف مُستقلٍّ سوى:

١ - الإمام الخطّابي: حمّد بن محمّد (ت ٣٨٨هـ). له كتاب: «الشُّجاع»، على ما في: «معجم الأدباء» ١٠/٢٦٩، «وإنباه الرواة» ١/١٦٠.

٢ - العلامة علي بن إسماعيل بن يوسف القونوي، الشافعي (ت ٧٢٩هـ). له «منظومة في الشُّجاع» تبلغ تسعة عشر بيتاً^(٢). ذكرها له: السبكي في «طبقات الشافعية» (١٠/١٣٥ - ١٣٦)، وذكر أبياتاً منها الحافظ ابن حجر في «الدرر الكامنة» (٣/٩٦). ولها شرح يأتي ذكره.

٣ - الشَّيخ محمّد بن الحسين المرهبي، اليمني (ت ١١١٣هـ). له: «منظومة في أسامي الشُّجاع»، تبلغ ستّة أبيات، ذكرها زبارة في «نشر العرف...» ٢/٦٢١.

(١) قلتُ: وقد وقفتُ - بحمد الله - على جميع ما ذكر هنا ما عدا كتاب الخطّابي.

(٢) وقد أوردتُ هذه المنظومة كما جاءت في «طبقات الشافعية» للسبكي، بعد منظومة المقرئ، للفائدة.

٤ - الشيخ محمد بن عثمان بن جلال الحكيم الشافعي (ت ١٠٩٥ تقريباً). له: «إتحاف المحتاج بشرح منظومة الشَّجَاج»^(١). وهو شرح بديع على «منظومة القونوي» المتقدم ذكرها. فجاء كما قال الشارح: «فجاء بحمد الله شرحاً وافياً بالمرام شافياً لذوي الأسقام، كافياً في حصول المقاصد لأولي الرغبات والأفهام، مبيناً لمغلقات معانيها، مؤضحاً لمُشكلات مبانيها، لا طويلاً يحصل به الإملال ولا قصيراً فيقع فيه الإخلال، بل مقتصدٌ خال من التعقيد، مجردٌ عما يوجب الإشكال والترديد...».

٥ - الشيخ حسين بن إسماعيل جفمان الصنعاني (ت ١٣٠٤هـ). له: «منظومة في تقدير أروش الجنايات بالمشاويل المعروفة»، وقد عبّر عن العدد اللازم من المشاويل في كل جناية بحروف أبجد المعروفة. وتقع في ثماني عشرة بيتاً.

٦ - العلامة جمال الدين محمد بن علي مطير اليميني. له مؤلَّفٌ في «تقدير الجنايات التي لا أرش لها مقدَّر».

٧ - العلامة محمد بن أحمد عبد الباري الأهدل الشافعي. له: «رسالة في تقدير الجنايات التي لا أرش لها مقدَّر». وهي مطبوعة بمطبعة الترقى الماجدية بمكة المكرمة سنة ١٣٣١هـ. وتقع في (٨ صفحات).

٨ - القاضي زكي الدين عبد الوهَّاب بن عبد المحيط. له: «منظومة في تقدير الشَّجَاج بالإبل والمثاقيل».

(١) قيد التحقيق لديّ، يَسَّر الله إتمام ذلك.

ومنها :

وموضحة فيها من الإبل خمسة وَيَقْصُر فِي السَّمْحَاقِ مِنْ أَرَشِهَا إِبِلٌ
وفي ضربة من ضارب إن تلاحمت ثلاثُ نياقٍ يُمَضِّبُهَا الْعَقْلُ وَالنَّقْلُ
إلى آخر ما قال ، وهي في تسعة أبيات .



وصف النسخة الخطية

- * تقع النسخة الخطية في ثلاث ورقات ونصف.
- الخط: نسخ، واضح ومقروء.
- الأسطر: ٣١ سطر.
- مقاس الورقة: ٢٠×١٥ سم.
- النسخ: محمد أمين الكوراني، المدني، الشافعي.
- تاريخ النسخ: الخميس ١٩ رجب سنة ١١١٥ هـ.
- مصورة من مكتبة الملك عبد العزيز العامة بالمدينة النبوية على ساكنها أفضل الصلاة وأتم التسليم.
- * على طرة المخطوطة، ما نصه:
- رأيت في الأصل للفاضل الأديب أحمد بن علان المكي، يمدح
المؤلف بالنحو، بيتين، هما قوله:
- من رام علم النحو يحظ به فليات إدريساً لتدريسه
ليذكر الإعراب من ماجد ما مثله في لطف تأنيسه



بفتح الحجاج في احكام الشجاج
 مع الشيخ العالم الفاضل الاديب الشيخ ادریس بن محمد ادریس
 المكي الولد والنسب المكي الاصل الشافعي
 مذهبا عفى الله عنه وعن والديه
 ومشايعه ومحبيه والسالمين المحمدين
 امين
 عمر

باسم الله الرحمن الرحيم و به استعمل
 الحمد لله الذي قدر الموت والأجل وجعل الساعات على بعض أيدي خلقه وكتبه
 في الأرزاق وأوجب على خلقه من بعد القصاص فمن لم يطع فهو آثم وعاصي
 ويقاد يوم لا مناص في عباد واده فخر أزه الويل والاهواء والصلاة والسلام
 على المصلوم الخاتمة وعلى له وصحبه ما يحيا الله حي عقاب ذوي الجور
 وبعد فهذا شرح لطيف على إياض العلامة اسمعيل بن أبي بكر المكي
 المبين في الشجاء وهي مشقة على ما في النظر وسميته بروج المبحاج في الشجاء
 الشجاء وليعلم أن الشجاء في الرأس والوجه بكسر الشين جمع شجرة فمجيء
 وهو جرح فيها الماء غير حار فيسمى حركا الشجرة ويقال في شجرة الشجاء
 بضم الشين وكسر حاء فهو مجروح وشجج بالفتح شجج شجج به الجرح الأول
 من العشر في سنة أي الثاني ابتداء الكلام وفيه توقف ويجعل الله عطية على قدر
 ونسب نصيحة فهو قوله ما في كان منك من هذا أو على سفر فعدة من أيام أخر أي تأطر
 فعدة وتجعل في حوائط طم قدس وتسمى أيضا فصيحة أي العلم أن الحكم الشجاء غرضها
 للأخوة على الأول وإذا أردت معرفة الحكم الشجاء فمأصلة الأخوة على الثاني وهو بركة
 ولاة وصالحه مملات وتسمى البرصة والبرصة والثائرة وهي ما تشق الجلد قليلا كالحش
 من مرض القصار التوبخند فكلها بالذوق وبعد أقال شنت فتعال الفعل ضمير جازع
 من هذا من الجازع وهذا النظم عشر منه الثانية قوله وعبية بتثنية الياء
 في المصنف المذكور شنت بزيادة قوله وعبية بتثنية الياء
 وهو قولهم كلام العلم جف جعل الشجاء عشرة والضمير أن الذي تشق اللحم بالبرص
 الدامعة بعين مملات وهذا تبلغ الشجاء أحد عشر في الشجاء ما ذكره بقوله وهذا
 الشجاء أي ما التبضع بفتح الياء الوحدة وبالضاد المعجمة الائمة ثم مملات ويقال لها
 وهي ما تشق بها أي التي تقطع اللحم بالبرص شنت شنتا خفيئا من يضعه إذا قطع أربعة
 ما ذكره بقوله ما تشق بها أي التي تقطع اللحم بالبرص شنت شنتا خفيئا من يضعه إذا قطع أربعة
 السان لاحق في شجود الضمير على ما في المصولة وفي الشجاء القوس القوس تحتها وقدرت
 في الجاهل على الشئ غايص والغواص الذي يغوص في البحر والزلزلة وقوله الفاصلة بين
 من التلام تبارك في هذا كلام غيره والضمير يعود على المصولة والبرص مملات جازع
 الخامسة هي ما ذكره بقوله ما تشق بها أي التي تقطع اللحم بالبرص شنت شنتا خفيئا من يضعه إذا قطع أربعة
 الشجاء في الضمير على ما في المصولة وقوله ما تشق بها أي التي تقطع اللحم بالبرص شنت شنتا خفيئا من يضعه إذا قطع أربعة
 فوق ثم مملات سنة تبارك في هذا كلام غيره والضمير يعود على المصولة والبرص مملات جازع

الضمير

صورة عن (الورقة الأولى) من المخطوطة.

نص منظومة المقرئ اليمني^(١) «في الشجاج وأسمائها»

- | | |
|-------------------------------|-------------------------------------|
| ١ - فحارصة شقت، ودامية فرث | وأذمت، وذات البضع ما قطعت لحماً |
| ٢ - فإن هي غاصت فهي ذات تلاحم | وسمحاقها تبتقي على عظمها وسماً |
| ٣ - وموضحة تكشف، وهاشمة له | تليها، وذات النقل ما نقلت عظماً |
| ٤ - ومأمومة ما أم كيس دماغه | فإن خرخته فهي دامغة تسمى |
| ٥ - فموضحة فيها القصاص وأرشها | من النفس نصف العشر واجعل كذا الهشما |
| ٦ - وناقلة أيضاً تساوت أروشها | وفي جمعها عشر ونصف ولا ظلماً |
| ٧ - ودامغة، مأمومة ثلث نفسه | وما قبل هذا للحكومة قد يُنمى |



(١) يلاحظ القارئ الكريم أن هناك اختلافاً يسيراً بين نص المنظومة هنا وما ورد في الشرح، وهذا التفاوت لا يضر؛ حيث لا يغير المعنى، والسبب أنني اعتمدت في إثبات نص المنظومة على مصدر آخر غير النسخة الخطية، والله الموفق.

منظومة القونوي في الشجاج

قال الحافظ السبكي في «طبقات الشافعية الكبرى» :

أنشدنا الحافظ أبو المعالي محمد بن رافع، بقراءتي عليه، قال :
أنشدنا قاضي القضاة علاء الدين القونوي، لنفسه، في الشجاج^(١) :

إذا رُمَتْ إحصاء الشجاج فهاكها	مفسرة أسماؤها متواليه
فحارصة إن شقت الجلد ثم ما	أسالت دماً وهي المسماة دامية
وباضعة ما تقطع اللحم والتي	لها الغوص فيه لئلي مر تاليه
وتلك لها وصف التلاحم ثابت	وما بعدها السُمحاق فافهمه وإعيه
وقل ذاك ما أفضى إلى الجلد التي	تكون وراء اللحم للعظم غاشيه
وموضحة ما أوضح العظم باديأ	وهاشمة بالكسر للعظم ناعيه
ومن بعدها ما ينقل العظم واسمها	منقلة ثم التي هي آتيه

(١) قلت: وقد أورد الحافظ ابن حجر العسقلاني بعض أبيات هذه المنظومة في كتابه «الدرر الكامنة ٩٦/٣» في ترجمة القونوي، وقال: الأبيات أوردها في شرح الحاوي اهـ.

أقول: وهذه المنظومة شرحها الشيخ محمد بن عثمان الحكيم الشافعي - (ت ١٠٩٥هـ) تقريباً - شرحاً بديعاً، وهي عندي قيد التحقيق، يسر الله إتمام ذلك.

فَمَا مُومَةٌ أَمَّتْ مِنَ الرَّأْسِ أُمَّهُ
 فِدَامِغَةٌ تُسَمَّى بِحَرْقِ جُلَيْدَةٍ
 وَهَذَا هُوَ الْمَشْهُورُ فِي عَدِّهَا وَإِنْ
 فَفِي الْخَمْسَةِ الْأُولَى الْحُكُومَةُ ثُمَّ مَا
 وَخُصَّتْ بِهَذَا الْمَوْضِحَاتِ بِضَبْطِهَا
 وَإِنْ حَصَلَتْ فِي غَيْرِ عَمْدٍ أَوْ انْتَهَتْ
 عَلَى دِيَّةِ النَّفْسِ الَّتِي أُوضِحَتْ بِهَا
 وَذَا الْقَدْرُ أَرْضُ الْهَشَمِ وَالنَّقْلُ مُفْرَدًا
 فِي اثْنَيْنِ مِنْهَا الْعُشْرُ ثُمَّ لِثَالِثٍ
 وَمَا مُومَةٌ فِيهَا مِنَ النَّفْسِ ثُلُثُهَا
 وَقِيلَ بِأَنَّ لِلدَّفْعِ لَيْسَ جِرَاحَةٌ
 وَقَدْ نَجَزَ الْمَقْصُودُ وَالْعِيَّ وَاضِحٌ

وَقَدْ بَقِيََتْ أُخْرَى بِهَا الْعَشْرُ وَافِيَةٌ
 هِيَ الْأُمُّ كَيْسٌ لِلدِّمَاغِ وَحَاوِيَةٌ
 تُرَدُّ ضَبْطُ حُكْمِ الْكُلِّ فَاسْمَعُ مَقَالِيَّةً
 بِإِيضَاحِ عَمْدٍ فَالْقِصَاصُ وَجَانِيَّةً
 فَلَا عُشْرَ فِي اسْتِيفَائِهَا مُتَكَافِيَةً
 إِلَى الْمَالِ فَاقْدِرِ الْأَرْضَ ثَانِيَةً
 فَتِلْكَ لِنِصْفِ الْعَشْرِ مِنْهَا مُسَاوِيَةٌ
 وَزِدْ لَانْضِمَامِ بِالْحِسَابِ مُرَاعِيَةً
 تَزِيدُ عَلَيْهِ نِصْفَهُ إِنْ تُحَاشِيَهُ
 وَدَامِغَةٌ مِثْلُ لَهَا وَمُكَافِيَةٌ
 لِتَذْفِيفِهِ كَالْجَزْرِ يُوْحَى مَلَاقِيَهُ
 وَعُجْمَتِي الْعَجْمَاءُ فِي النَّظْمِ بِادِيَةٍ



لِقَاءُ الْعَشْرِ الْأَوَاخِرِ
بِالْمَسْجِدِ الْحَرَامِ

(١٤١)

بِرَجِّ الْمَحْجَّاجِ فِي أَحْكَامِ الشَّجَاةِ

تَصْنِيفُ الْعَلَّامَةِ

إِدْرِيسَ بْنِ أَحْمَدَ بْنِ إِدْرِيسَ الشَّمَّاعِ

الْيَمَنِيِّ الْمَكِّيِّ الشَّافِعِيِّ

(ت ١١٢٦ هـ)

رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى

تَحْقِيقُ

رَاشِدِ بْنِ عَامِرِ الْغَفَّيَّيِّ الْعَجَمِيِّ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ وبِهِ أَسْتَعِينُ

الحمدُ لله الذي قَدَّرَ الموت والأجل، وجَعَلَ أسبابَ ذلك على بعض أيدي خَلْقِهِ وَكَتَبَهُ فِي الْأَزْلِ^(١). وَأَوْجَبَ عَلَى مَنْ تَعَمَّدَ الْقِصَاصَ، فَمَنْ لَمْ يُطْعَمْ فَهُوَ آثِمٌ وَعَاصٍ، وَيُقَادُّ يَوْمَ لَا مَنَاصَ؛ فَمَنْ عَانَذَ وَأَوَاهُ فجزاؤه الويل ومأواه.

وَالصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ عَلَى الْمَعْصُومِ الْخَاتِمِ، وَعَلَى آلِهِ وَصَحْبِهِ مَا مَحَا اللَّهُ عِقَابَ ذَوِي الْجَرَائِمِ.
وَبَعْدُ^(٢):

فهذا شَرْحٌ لَطِيفٌ عَلَى آيَاتِ الْعَلَّامَةِ إِسْمَاعِيلَ بْنِ أَبِي بَكْرٍ الْمَقْرئِ الْيَمَنِيِّ، فِي الشُّجَاجِ. وهي عشرة على ما في النظم.

(١) الْأَزْلُ - بالتحريك -: الْقِدَمُ. قال أبو منصور: ومنه قولهم: هذا شيء أزليّ، أي قديم.

وذكر بعض أهل العلم أنّ أصل هذه الكلمة قولهم للقديم: لم يَزَلْ. ثم نُسِبَ إلى هذا؛ فلم يَسْتَقِمْ إِلَّا بالاختصار، فقالوا: يَزَلِيّ. ثم أبدلت الياء ألفاً لأنّها أخف، فقالوا: أَزَلِيّ. [لسان العرب: أَزَل].

(٢) (وبعد) و(أمّا بعد): فيهما رسائل مفردة فرغت من تحقيق بعضها.

وسمَّيته :

* بُرْج المحجاج^(١) في أحكام الشُّجاج *

وليُعلم - أولاً - أَنَّ الشُّجاج في الرأس والوجه - بكسر الشين - :
جَمْع شَجَّة - بفتحها - ، وهو : جُرْحٌ فيهما . أمَّا في غيرهما فتُسَمَّى
جُرْحاً لا شَجَّة .

ويُقال في شَجَّة : يَشُجُّهُ وَيَشْجُهُ - بِضَمِّ الشين وكسرها - شَجًّا .
فهو مشجوجٌ وشجيح . والجارج : شاجٌ - بتشديد الجيم - .

[الحارصة]^(٢)

فالأولى من العشر : (فحارصة) :

أي : بالفاء في ابتداء الكلام ، وفيه توقُّف .

(١) المِخْجَاج : المِسْبَار . وَحَجَّ الجُرْح : سَبَرَه ليعرف غَوْرَه . والحُجَج : الجراح
المسبورة . وقيل : حججتها : قسَّتها . وَحَجَّجْتُهُ حَجًّا فهو حجيح : إذا سَبَرَتْ
شَجَّتَه بالميل لتعالجه . [لسان العرب : حَجَجَ] .

(٢) عن الحارصة يُنظر : «الصَّحاح» (حرص ٣/١٠٣٢) ، «أساس البلاغة»
(حَرَصَ ص ١٢٢) ، «غريب الحديث» لأبي عبيد ٣/٧٤ ، «المنتخب»
٢/٤٨٣ ، «خلق الإنسان» لثابت ص ٨٨ ، «نظام الغريب» ص ٥٤ ، «النظم
المستعذب» ٢/٢٣٨ ، «تاج العروس» (حرص ٤/٣٧٨) ، «غاية الإحسان»
ص ٨٦ ، «الزاهر» ص ٤٨٠ .

وينظر أيضاً : «المغني» ١٢/١٧٥ ، «حاشية الروض» ٧/٢٦٨ ، «المهذب»
٥/١١١ ، «تحفة المحتاج» ٨/٤١٥ ، «نهاية المحتاج» ٧/٢٨٣ ، «البيان»
١١/٣٦٠ ، «النجم الوهاج» ٨/٣٨٤ ، «تبيين الحقائق» ٦/١٣٢ ، «بدائع
الصنائع» ١٠/٤٧٥٩ ، «حاشية الدسوقي» ٤/٢٥١ ، «نتائج الأفكار» ١٠/٢٨٤ .

ويُحتمل: أَنَّهُ عَطَفَ عَلَى مُقَدَّرٍ؛ وَتُسَمَّى فَصِيحَةً^(١)، نَحْوَ قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَمَنْ كَانَ مَرِيضًا أَوْ عَلَى سَفَرٍ فَعِدَّةٌ مِنْ أَيَّامٍ أُخَرَ...﴾^(٢)، أَي: «فَأَفْطَرَ؛ فَعِدَّةٌ».

ويُحتمل: فِي جَوَابِ شَرْطِ مُقَدَّرٍ؛ وَتُسَمَّى - أَيْضًا - فَصِيحَةً.
أَي: اَعْلَمْ أَنَّ أَحْكَامَ الشُّجَاجِ عَشْرٌ: فَحَارِصَةٌ... إِلَى آخِرِهِ، عَلَى الْأَوَّلِ.
أَوْ: إِذَا أُرِدَتْ مَعْرِفَةُ أَحْكَامِ الشُّجَاجِ: فَحَارِصَةٌ... إِلَى آخِرِهِ، عَلَى الثَّانِي.

[أَسْمَاؤُهَا وَمَعْنَاهَا]:

وَهِيَ بِحَاءٍ وَرَاءٍ وَصَادٍ مُهْمَلَاتٍ^(٣).
وَتُسَمَّى: الْحَرِصَّةُ، وَالْحَرِيصَةُ، وَالْقَاشِرَةُ.
وَهِيَ: مَا تَشَقُّ الْجِلْدَ قَلِيلًا كَالْخَدَشِ؛ مِنْ حَرَصِ الْقَصَّارِ الثُّوبَ: خَدَشَهُ قَلِيلًا بِالْدَّقِّ.
وَلِهَذَا قَالَ: (شَقَّتْ).
فَفَاعِلُ الْفِعْلِ ضَمِيرُ حَارِصَةٍ، وَهَذَا مِنَ الْمَجَازِ، وَفِي هَذَا النِّظْمِ كَثِيرٌ مِنْهُ.

(١) أَي الْفَاءِ، سُمِّيَتْ بِذَلِكَ، لِأَنَّهَا تُفَصِّحُ وَتَكْشِفُ عَنِ الْكَلَامِ الْمَحْذُوفِ.

(٢) سُورَةُ الْبَقَرَةِ: آيَةُ (١٨٥).

(٣) وَبَعْضُ كُتُبِ الْفِقْهِ تَذَكَّرَهَا بِالْخَاءِ الْمَعْجَمَةِ: (خَارِصَةٌ)، وَاللَّهُ أَعْلَمُ.

انْظُرْ: «الْبَيَانُ»، لِلْعِمْرَانِيِّ ٣٦٠/١١، «بَدَائِعُ الصَّنَائِعِ» ٤٧٥٩/١٠.

[الدَّامِيَّةُ وَمَعْنَاهَا]^(١)

الثانية: قوله: (ودامية) - بتخفيف الياء -، (فَرَتْ) - بتخفيف الراء [أي الجلد] -: شَقَّتْهُ [لكن] بزيادة.

قوله: (وَأُدْمَتْ): أي: تُدْمِي الشَّقَّ بلا سيلانٍ دَمٍ، أو مع سيلانه. وهو ظاهر كلام الناظم، حيث جَعَلَ الشُّجَاجَ عشرة. والصواب أَنَّها التي تشقَّ الجِلْدَ بلا سيلان، وإلَّا فهي الدَّامِعة - بعينٍ مُهْمَلَةٍ -.

وبهذا تبلغ الشُّجَاجُ إحدى عشرة.

[الباضعة ومعناها]^(٢)

الثالثة: ما ذَكَرَهَا بقوله: (وَذَاثُ البَضْعِ).

(١) عن الدَّامِيَّةِ يُنْظَرُ: «الصَّحاح» (دما ٦/٢٣٤١)، «أساس البلاغة» (دمي ص ١٩٦)، «القاموس المحيط» (الدم ٤/٣٢٩)، «غريب الحديث» ٧٧/٣، «خلق الإنسان» لثابت ص ٩٠، «نظام الغريب» ص ٥٤، «الزاهر» ص ٤٨٠، «غاية الإحسان» ص ٨٦.

وينظر أيضاً: «المغني» ١٧٦/١٢، «المهذب» ١١١/٥، «تحفة المحتاج» ٤١٥/٨، «نهاية المحتاج» ٢٨٣/٧٠، «البيان» ٣٦١/١١، «النجم الوهاج» ٣٨٥/٨، «بدائع الصنائع» ٤٧٥٩/١٠، «شرح الدردير» ٢٥١/٤، «الخرشي» ١٥/٨، «تبيين الحقائق» ١٣٢/٦، «نتائج الأفكار» ٢٨٥/١٠.

(٢) عن الباضعة يُنْظَرُ: «الصَّحاح» (بَضَعَ ٣/١١٨٦)، «أساس البلاغة» (بضع ص ٤١)، «القاموس المحيط» (البضع ٣/٥)، «غريب الحديث» ٧٥/٣، «المنتخب» ٤٨٣/٢، «خلق الإنسان» لثابت ص ٨٨، =

أي: صاحبة البَضْع - بفتح الباء الموحدة، وبالضاد المعجمة الساكنة، ثم مُهْمَلَة -.

ويقال لها: الباضعة، وهي (ما قَطَعَتْ لحماً). أي التي تقطع اللحم بعد الجلد، أي تشقُّ شَقًّا خفيفاً، من: بَضَعَ إذا قَطَعَ^(١).

[الفائصة ومعناها]^(٢)

الرابعة: ما ذكره بقوله: (فإن هي غاصت):
(هي): فاعلٌ لفعلٍ مُضْمَرٍ يُفْسَرُه: (غاصت)، يعود على المتلاحم المفهوم من السياق اللاحق، ويصحّ عود الضمير على (ما) الموصولة.

= «نظام الغريب» ص ٥٤، «النظم المستعذب» ٢/٢٣٨، «الزاهر» ص ٤٨٠، «غاية الإحسان» ص ٨٦.

وينظر أيضاً: «المغني» ١٢/١٧٥، «المهذب» ٥/١١١، «تحفة المحتاج» ٨/٤١٥، «نهاية المحتاج» ٧/٢٨٣، «البيان» ١١/٣٦١، «النجم الوهاج» ٨/٣٨٥، «شرح الدردير»، ٤/٢٥١، «الخرشي» ٨/١٥، «بدائع الصنائع» ١٠/٤٧٥٩، «تبين الحقائق»، ٦/١٣٢، «نتائج الأفكار» ١٠/٢٨٥.

(١) والبَضْعَة: القطعة من اللحم. قال عليه الصلاة والسلام: «فاطمة بضعة مني». [البخاري ٣٧١٤، ومسلم ٢٤٤٩].

(٢) عن الفائصة يُنظر: «الصَّحاح» (غوص ٣/١٠٤٧)، «الزاهر» ص ٤٨٠، «غريب أبي عبيد» ٣/٧٥، «نظام الغريب» ص ٥٤، «المنتخب» ٢/٤٨٣، «النظم المستعذب» ٢/٢٣٨، «غاية الإحسان»، ص ٨٦.

ويُنظر أيضاً: «المغني» ١٢/١٧٦، «المهذب» ٥/١١١، «تحفة المحتاج» ٨/٤١٥، «نهاية المحتاج» ٧/٢٨٣، «شرح الدردير» ٤/٢٥١، «الخرشي على مختصر خليل» ٨/١٥، «بدائع الصنائع» ١٠/٤٧٥٩، «تبين الحقائق» ٦/١٣٢، «نتائج الأفكار» ١٠/٢٨٥. «البيان» للعمرائي ١١/٣٦١، «النجم الوهاج» ٨/٣٨٥.

وفي «الصَّحاح»^(١): الغَوْصُ: النزول تحت الماء. وقد غاص في الماء. والهاجم على الشيء غائِصٌ. والغَوَاصُ: الذي يغوص في البحر على اللؤلؤ. وفَعَلُهُ: الغِيَاصَةُ، انتهى.

(فهي ذاتُ تَلَاْحِمٍ): بالحاء المهملة، أي: صاحبة تلاحمٍ تغوصُ في اللَّحْم ولا تبلغ الجلدَ بعده.

سُمِّيَتْ بما تؤوِّلُ إليه من التلاحم تَفَاؤُلًا^(٢).

(فهي) مبتدأ. (ذات تلاحم) خبره. والضمير يعود على (ما) الموصولة. والجملة محلّها جزم جواب الشرط.

[السَّمْحاق ومعناه]^(٣)

الخامسة: هي ما ذكرها بقوله: (وسَمْحاقهما)^(٤):

(١) ١٠٤٧/٣ (غَوْص).

(٢) وقد تُسَمَّى: اللَّاحِمَة. [النَّجْم الوَهَّاج ٣٨٥/٨].

(٣) عن السَّمْحاق يُنْظَر: «الصَّحاح» (سحق ١٤٩٥/٤)، «خلق الإنسان» لثابت ص ٨٩، «غريب الحديث» لأبي عبيد ٧٥/٣، «نظام الغريب» ص ٥٤. «المنتخب» ٤٨٣/٢، «النظم المستعذب» ٢٣٨/٢، «الرَّاهِر» ص ٤٨٠، «غاية الإحسان» ص ٨٦.

وينظر أيضاً: «المغني» ١٧٥/١٢، «حاشية الروض» ٢٦٩/٧، «المهذَّب» ١١١/٥، «تحفة المحتاج» ٤١٥/٨، «نهاية المحتاج» ٢٧٣/٧، «البيان» ٣٦١/١١، «النَّجْم الوَهَّاج» ٣٨٥/٨، «تبيين الحقائق» ١٣٢/٦، «بدائع الصنائع» ٤٧٥٩/١٠، «نتائج الأفكار» ٢٨٥/١٠.

(٤) ومن أسمائها: المِلْطَا، والمِلْطَاة، واللاطية. قال أبو عُبيد: وهي التي جاء فيها الحديث: «يُقْضَى في المِلْطَا بدمها». قال: يعني أنَّه يحكم بمبلغ الشَّجَّة =

بكسر السين المهملة وبالحاء المهملة، أي سَمَحاق الشَّجَاج
أو الجراحات.

وإن كان الضمير لم يَعُدْ لمذكور، فهو عائد لمعلوم، نحو قوله
تعالى: ﴿وَلَا يُؤَيِّرُ لِكُلِّ وَاٍدٍ﴾^(١). وفيه تسامح مع ذلك.

ويصحَّ عَوْد الضمير على (ما) الموصولة من قوله: (ما قَطَعَتْ
لحمًا)، وهو أولى.

(تُبْقِ): بضم التاء المثناة فوق، ثم موَحَّدة ساكنة قبل القاف
المكسورة.

(على عَظْمِهِ): أي الشخص المعلوم من الكلام السابق واللاحق.
ويصحَّ عَوْد الضمير على الرأس والوجه، على تأويل الضمير بالمذكور
المعلوم.

(وَسَمًا): أي علامة. من الوَسْمِ وهو العلامة^(٢).

أي: تُبْقِي الجلدَ التي بين اللَّحْمِ والعَظْمِ، على تسميتها
بالسَّمَحاق. وتُسَمَّى أيضاً الجلدَ بالسَّمَحاق حقيقة، من سماحيق البطن
وهو الشَّحْم الرقيق، وكل جلدة رقيقة تُسَمَّى سَمَحاقاً^(٣).

= ساعة شَجَّ ولا يُسْتَأْنَى بها، وسائر الشَّجَاج يُسْتَأْنَى بها حتى يُنْظَر إلى
ما يصير أمرها ثمَّ يحكم فيها حينئذ اهـ. [«غريب الحديث» ٧٥-٧٧،
«المنتخب» ٤٨٣/٢، «خلق الإنسان» ص ٨٩].

(١) سورة النساء: الآية ١١.

(٢) انظر: «لسان العرب» (وَسَم).

(٣) قال كراع: «السَّمَحاق: هي التي بينها وبين العظم قُسَيْرَة رقيقة، =

وفي «الصَّحاح»^(١): والسَّمْحاق قشرة رقيقة فوق عظم الرأس، وبها سُمِّيَت الشَّجَّة إذا بَلَغَتْ إليها سَمْحاقاً^(٢).

وهذه الخمسة، بل الستة^(٣) ليس فيها قصاصٌ ولا دية^(٤)؛ بل حكومة^(٥)، كما يأتي في النِّظم.

= وكل قشرة رقيقة فهي: سَمْحاق؛ ومنه قيل: في السماء سماحيق من غَيْم، وعلى ثَرْبِ الشاةِ سماحيقٌ من شَحْم اهـ. [«المنتخب» ٤٨٣/٢].

وانظر: «غريب الحديث» لأبي عُبيد ٧٥/٣.

(١) فائدة في ضبط صَاد «الصَّحاح»: قال السيوطي: قال أبو زكريا التبريزي اللِّغوي: يُقال: كتاب الصَّحاح - بالكسر - وهو المشهور، وهو جمعُ (صحيح) كظريف وظراف. ويُقال: الصَّحاح - بالفتح - وهو مفرد نعت كصحيح اهـ. [«مُزهر» ٩٧/١].

وانظر: «الإفادات والإنشادات» للشاطبي ص ١٤١، ومقدمة الصَّحاح للعطار.

(٢) الصَّحاح («سحق» ١٤٩٥/٤).

(٣) وهي: الحارصة، الدامية، الدامعة، الباضعة، الغائصة، السَّمْحاق.

(٤) فالقصاص في الموضحة فقط، لتيسر ضبطها واستيفاء مثلها، وأدعى المتولِّي الإجماع في ذلك.

وروى طاووس: أن النَّبِيَّ ﷺ قال: «لا قصاص فيما دون الموضحة من الجراحات»، [البیهقي في «السنن» ٨٣/٨، وعبد الرزاق برقم (١٧٣١٦)].
[من «النجم الوهاج» للدميري ٣٨٦/٨].

(٥) الحكومة: أن يُقوِّم المجني عليه كأنه عَبْدٌ لا جناية به، ثم يَقوِّم وهي به قد بَرَأَتْ، فما نقصته الجناية فله مثله من الدية. («مختصر الخرقى» مع «المغني» ١٧٨/١٢).

[المُوضحة ومعناها]^(١)

السادسة: هي ما ذكرها بقوله: (وَمُوضحة):

ولو بَعَرَزَ إبرة ما، أي: تُوضَح العَظْم بعد خرق تلك الجلدة،
أي: تكشفه بحيث يُقرع - أي العَظْم - بنحو إبرة وإن لم يُرَ
العَظْم^(٢).

ولهذا قال: (تُنْقِي) أي تكشف، بضم التاء المُثناة فوق، ويفتحها،
ثم نون ساكنة ثم قاف، ويحتمل أن يكون بالفاء.

(١) عن الموضحة يُنظر: «الصَّحاح» (وَضَح ١/٤١٦)، «القاموس»
(وَضَح ١/٢٥٥)، «أساس البلاغة» (وضح ص/٦٧٩)، «خلق
الإنسان» لثابت ص ٨٩، «غريب الحديث» لأبي عُبيد ٣/٧٦،
«المنتخب» ٢/٤٨٣، «نظام الغريب» للربيعي ص ٥٥، «غاية الإحسان»
ص ٨٧.

ويُنظر أيضاً: «المغني» ١٢/١٥٨، ١٧٦، «حاشية الروض» ٧/٢٧٠،
«المهذَّب» ٥/١١١، ١١٢، «البيان» ١١/٣٦١، «النَّجم الوهاج» ٨/٣٨٥،
«تحفة المحتاج» ٨/٤١٥، «الوسيط» للغزالي ٦/٣٣٣، «نهاية المحتاج»
٧/٢٨٣، «شرح الدردير» ٤/٢٥١، «الخرشي على مختصر خليل» ٨/١٤،
١٥، «بدائع الصنائع» ١٠/٤٧٥٩، «تبيين الحقائق» ٦/١٣٢، «نتائج الأفكار»
١٠/٢٨٥.

(٢) قال الدميري في «المنهاج»: يُقال: وَضَح الأمرُ وضوحاً إذا تَبَيَّنَ،
وهذا يقتضي اعتبار ظهوره، وليس كذلك، بل لو غرز ميلاً حتى
انتهى إلى العَظْم وسلَّه.. فهي «موضحة» على المذهب، كما قاله
الرافعي...

وفي «إشارات المنهاج»^(١) لابن الملقن^(٢): الموضحة: بضم الميم وكسر الضاد المعجمة: توضح العظم، أي تُبدي وَضْحه، أي: بياضه^(٣).

[الهاشمة ومعناها]^(٤)

السابعة: هي قوله: (وهاشمة):

أي تهشم العظم وتكسره وإن لم تُوضحه^(٥).

(بها نُهاض): كذا وجدته بخط بعض الشيوخ - بضم النون وفتح

(١) كتاب «الإشارات إلى ما وقع في المنهاج من الأسماء والأماكن واللغات». وَضَّعه ابن الملقن على كتاب «منهاج الطالبين» للإمام النووي. والكتاب لا يزال مخطوطاً، ولديَّ صورتين لنسختين من الكتاب.

(٢) عمر بن علي بن أحمد بن محمد الأنصاري، الشافعي. وُلد سنة ٧٢٣هـ، وتوفي سنة ٨٠٤هـ. مؤلفاته كثيرة في الحديث والتراجم والفقه والنحو، منها: «المقنع في علوم الحديث» (ط)، «التوضيح لشرح الجامع الصحيح» (ط). [معجم المؤلفين ٥٦٦/٢].

(٣) انتهى النقل عن «الإشارات» لابن الملقن، وقد ذكره في أول كتاب الجراح.

(٤) عن الهاشمة يُنظر: «القاموس» (الهشُم ١٩٠/٤)، «أساس البلاغة» (هشم ص ٧٠٢)، «غريب الحديث» لأبي عبيد ٧٦/٣، «خلق الإنسان» لثابت ص ٨٩، «المنتخب» ٤٨٣/٢، «النظم المستعذب» ٢٣٨/٢، «نظام الغريب» ص ٥٥، «غاية الإحسان» ص ٨٧.

وينظر أيضاً: «المغني» ١٦٢/١٢، ١٦٣، «حاشية الروض» ٢٧١/٧، «المهذَّب» ١١٢/٥، «البيان» ٣٦١/١١، «النجم الوهاج» ٣٨٦/٨، «تحفة المحتاج» ٤١٥/٨، «نهاية المحتاج» ٢٨٣/٧.

(٥) يقال للنبات اليابس المتكسّر: هشيم، قال تعالى: ﴿فَأَصْبَحَ هَشِيمًا تَذَرُوهُ الرِّيحُ﴾ [سورة الكهف: ٤٥].

الهاء بعدها أَلِفٌ وآخره ضاؤٌ معجمةٌ - . ولعلّه اسم مصدر لـ (نَهَضَ).
 لكن هذه المادّة غير موجودة في «الصّحاح» و«القاموس» بهذا المعنى
 وهو الكسر، وإن كان في «القاموس»^(١): نَهَاضٌ - ككتاب - والمُتَعَيِّنُ
 أن يُقال: هو فعل مضارع مرفوع بضمة ظاهرة - بالياء التحتية - مبني
 للمجهول، من هَاض يَهِيضُ. وعبارة «الصّحاح»^(٢): هَاضَ العَظْمَ يَهِيضُهُ
 هَيْضًا، أي كَسَرَهُ بعد الجور، فهو مهيض. واهتاضه أيضاً، فهو مُهْتَاضٌ
 ومُنْهَاضٌ اهـ.

[الْمُنْقَلَةُ وَمَعْنَاهَا]^(٣)

والثامنة: ما ذَكَرَهَا بقوله: (وَذَا تُ النَّقْلِ):

أي: صاحبة النَّقْلِ.

وتُسَمَّى: مُنْقَلَةٌ - بتشديد القاف مع كسرهما، أفصح من فَتْحُهَا - .

(١) ٣٤٨/٢ [نَهَضَ].

(٢) ١١١٣/٣ [هَيْضَ].

(٣) عن المنقّلة يُنظر: «الصّحاح» (نقل ١٨٣٥/٥)، «القاموس» (نقل ٥٩/٤)،
 «أساس البلاغة» ص ٦٥٢، «غريب الحديث» لأبي عبيد (نقل ٧٦/٣)،
 «المنتخب» ٤٨٣/٢، «نظام الغريب» ص ٥٥، «خلق الإنسان» لثابت ص ٨٩،
 «غاية الإحسان» ص ٨٧.

وينظر أيضاً: «المغني» ١٦٤/١٢، «المهذّب» ١١٢/٥، «تحفة المحتاج»
 ٤١٥/٨، «نهاية المحتاج» ٢٨٣/٧، «البيان» ٣٦١/١١، «النّجم الوّهّاج»
 ٣٨٦/٨، «شرح الدردير» ٢٥٢/٤، «الخرشي على مختصر خليل» ١٦/٨،
 «بدائع الصنائع» ٤٧٥٩/١٠، «تبيين الحقائق» ١٣٢/٦، «نتائج الأفكار»
 ٢٨٥/١٠.

(ما نَقَلْتُ عَظْماً) يعني: تنقل العظم من محلّه لغيره وإن لم تُوضّحه وتَهَشِّمه^(١).

[المأمومة ومعناها]^(٢)

التَّاسِعَةُ: هي ما ذَكَرَها بقوله: (ومأمومة)، بِالْهَمْزِ:
أَي: تبلغ خريطة الدماغ المحيطة به المَسْمَاة بِأَمِ الرَّأْسِ.
وَتُسَمَّى: أُمَّةً.
(ما أَمَّ) أَي: قَصَدَ.

وجملة الفعل والفاعل صلة الموصول.

وفي «الصَّحاح»: والأَمُّ - بالفتح - : الْقَصْدُ، يُقَالُ: أُمَّهُ وَأُمَّهُ إِذَا قَصَدَهُ. وَأُمَّهُ - أيضاً - : شَجَّةٌ شَجَّةٌ أُمَّةٌ - بالمد - ، وهي التي تبلغ أُمَّ الدِّمَاغِ حَتَّى يَبْقَى بَيْنَهُمَا وَبَيْنَ الدِّمَاغِ جِلْدٌ رَقِيقٌ.

(١) ويُقال: هي التي تكسر العظم حتى يخرج منها فِراشَ العظام. والفراشة: كل عظم رقيق. [النَّجْمُ الوَهَّاجُ] ٣٨٦/٨.

(٢) عن المأمومة ينظر: «الصَّحاح» (أُمَم ٥/١٨٦٥)، «القاموس»، (أُمَم ٤/٧٦)، «أساس البلاغة» ص ٢١، «المنتخب» ٤٨٣/٢، «غريب الحديث»، لأبي عبيد ٧٦/٣، «نظام الغريب» ص ٥٥، «خلق الإنسان» لثابت ص ٩٠، «غاية الإحسان» ص ٨٧.

وينظر أيضاً: «المغني» ١٦٤/١٢، ١٦٥، «المهذَّب» ١١٢/٥، «تحفة المحتاج» ٤١٥/٨، «نهاية المحتاج» ٢٨٣/٧، «البيان» ٣٦١/١١، «النَّجْمُ الوَهَّاجُ» ٣٨٦/٨، «شرح الدردير» ٢٥٢/٤، «الخرشي» ١٦/٨، «بدائع الصنائع» ٤٧٥٩/١٠، «تبيين الحقائق» ١٣٢/٦، «نتائج الأفكار» ٢٨٥/١٠.

ويُقال: رجلٌ أَمِيمٌ ومأموم، للذي يَهْذِي من أُمِّ رأسه.

والأَمِيم: حَجَرٌ يُشَدَّخُ به الرَّأْسُ، وقال [شِعْرًا]:

بِالْمَنْجَنِيقاتِ وبِالْأَمَائِمِ

ويُقال للبعير العَمِدِ الْمُتَأَكِّلِ السَّنَامِ: مأموم اه^(١).

(كيس دماغه): (كيس): مفعول (أَمَّ)، مضافٌ، و(دماغه): مضافٌ إليه.

[الدَّامِغَةُ ومعناها]^(٢)

العاشرة: وهي ما ذَكَرَهَا بقوله: (فإن خَرَقَتْه):

أي خَرَقَتْ الشَّجَّةُ كَيْسَ دِمَاجِهِ، أي خَرِيطَتَهُ، بأنَّ وَصَلَتَهُ، وهي مُذَفَّفَةٌ^(٣) غالباً.

(فهي دَامِغَةٌ) بالغين المعجمة، (تُسَمَّى) أي تُسَمَّى بالدَّامِغَةِ.

وفي «الصَّحاح»^(٤): الدِّمَاغُ واحدُ الأَدْمِغَةِ. وقد دَمَغَهُ دَمَغاً: شَجَّهُ حَتَّى بَلَغَتْ الشَّجَّةُ الدِّمَاغَ.

(١) «الصَّحاح» (أمم ٥/١٨٦٥).

(٢) عن الدَّامِغَةِ ينظر: «الصَّحاح» (دمغ ٤/١٣١٨)، «القاموس» (الدِّمَاغ ٣/١٠٥)، «أساس البلاغة» ص ١٩٥، «غريب الحديث» لأبي عُبيد ٣/٧٧، «خلق الإنسان» ص ٩٠.

وينظر أيضاً: «المغني» ١٢/١٦٥، «حاشية الروض» ٧/٢٧٢، «المهذب» ٥/١١٢، «تحفة المحتاج» ٨/٤١٥، «نهاية المحتاج» ٧/٢٨٣، «البيان» ١١/٣٦١، «التَّجَمُّدُ الوَهَّاجُ» ٨/٣٨٦.

(٣) أي أَنَّهَا مُجَهَّزَةٌ وَتَقْتُلُ. «غريب الحديث»: دَفَفَ.

(٤) ٤/١٣١٨ [دَمَغَ].

واسمها الدّامغة؛ لأنّ الشّجاج عشرة: أوّلها القاشرة وهي الحارصة، ثمّ الباضعة، ثمّ الدّامية، ثمّ المتلاحمة ثمّ السّمحاق، ثمّ الموضحة، ثمّ الهاشمة، ثمّ المنقّلة، ثمّ الّامّة، ثمّ الدّامغة. وزاد أبو عبيد^(١): الدّامعة^(٢) - بعينٍ غير مُعجمة - بعد الدّامية، انتهى.



-
- (١) القاسم بن سلام الهروي الأزدي، الخزاعي بالولاء، الخراساني، البغدادي. وُلد بهراة سنة ١٥٧هـ، وتوفي بمكّة سنة ٢٢٤هـ. من كبار علماء الحديث والأدب والفقه. له: «غريب الحديث»، «الطهور»، «الأموال»، «الإيمان»، وغيرها. [الأعلام ١٧٦/٥].
- (٢) ذكر ذلك في كتابه: غريب الحديث ٧٧/٣، وقال: الدّامية هي التي تُدمي من غير أن يسيل منها دم، والدّامعة وهي التي يسيل منها دم اهـ.

[أحكامها]

(فمُوضحة فيها القصاص):

أي بشرط: العَمَد، والإسلام، والعقل، والبلوغ، وغير ذلك بتفصيلها من محالّها^(١).

فالقصاص فقط في موضحة رأسٍ أو غيره من سائر البدن، لا في غيرها من سائر الشَّجاج^(٢)، لتيسّر ضبط الموضحة واستيفاء مثلها بالمساحة، فيُعتبر طولها وعرضها، فيُقاس من رأس الشَّجِّ بقدر موضحة المشجوج ويُخَطَّ عليه بسوادٍ أو نحوه^(٣)، ويوضَّحُ بنحو الموسى، لا بنحو سيفٍ أو حَجَرٍ، وإن أوضحه به^(٤).

ولا يضرُّ تفاوت نحو شَعْرٍ وغلظ لحمٍ وجلد^(٥).

(١) وهي شروط القصاص عموماً.

(٢) وقيل: يُقْتَصُّ فيما قبل الموضحة سوى الحارصة، فالحارصة لا قصاص فيها مطلقاً، وفيما سواها خلاف.

(٣) ولا يُعتبر العمق؛ لأنّه يأخذ إلى العظم اهـ. (البيان ٣٦٢/١١).

(٤) أي وإن أوضحه الشَّجِّ بنحو سيفٍ أو حَجَرٍ.

(٥) لأنَّ اسم الجراحة معلق بإنهائها إلى العظم، والتساوي في قدر الغوص قليلاً ما يتفق، فيقطع النظر عنه كما يقطع عن الصَّغَر والكَبَر في الأطراف اهـ. (النجم الوهاج ٣٩٨/٨).

والمراد بالرأس - هنا - ما يعمّ العظم الناتئ خلف الأذن، وتُسمّى «الخُشاء» - بضم المعجمة الأولى وإدغام الثانية في مثلها والمدّ - .
(والخُشاء) بفك الإدغام^(١) .

والمراد هنا بالوجه ما يعمّ اللحيين^(٢) ومن تحت المُقبل منهما .
ولو أَوْضَحَ وَهَشَمَ : أَوْضَحَ المجني عليه، لإمكان القَوْدِ في الموضحة^(٣)، وَأَخَذَ خَمْسَةَ أْبْعَرَةِ أَرْضِ الهَشَمِ .

ولو أَوْضَحَ وَنَقَلَ : أَوْضَحَ - كما مرَّ - وله عشرة أْبْعَرَةِ أَرْضِ التنقيل المشتمل على الهَشَمِ - غالباً - .

ولو أَوْضَحَ وَأَمَّ : أَوْضَحَ وأخذ ما بين الموضحة والمأمومة، وهو ثمانية وعشرون بعيراً وثلاث .

وإنّما أُعْثِرَتِ الموضحة بالمساحة ولم تُعْتَبَرِ بالجزئية؛ لأنّ الرّاسين - مثلاً - قد يختلفان صِغَرًا وَكِبَرًا، فيكون جزء أحدهما قدر جميع الآخر؛ فيقع الحَيْفُ، بخلاف الأطراف، لأنّ القَوْدَ وَجَبَ فيها بالمماثلة بالجُمْلَةِ، فلو اعتبرناها بالمساحة أدّى ألى أخذ عضوٍ ببعض آخر وهو ممتنع .

ولو أَوْضَحَ كُلَّ رَأْسِهِ، ورأسُ الشَّاجِّ أصغر استوعبناه ولا يكتفى به .

(١) الصّحاح ١٠٠٤/٣ [خَشَشَ] .

(٢) واحدها لَحْيٌ، وهو عظم الحَنَك الذي تثبت عليه الأسنان السُّفْلَى .

(٣) أمّا الهاشمة فلا قَوْدَ فيها؛ لأنّ كسر العظم لا يُمكن المماثلة فيه؛ لأنّه يُخَاف فيه الحَيْفُ، وإتلاف النّفس اهـ . [البيان ١١/٣٦٤] .

وإنَّما كَفَتْ نحو اليد القصيرة عن الطويلة، لأنَّ المرعيَّ فيها
الاسم، وهنا المساحة.

ولا يتمُّه من خارج الرأس كنحو الوجه والقفا، بل يأخذ قسط
الباقى من أرش الموضحة لو وُزَّع على جميعها.

فإن بقي نصفٌ - مثلاً - أخذ نصف أرشها، وإن كان رأس الشاجِّ
أكبر أخذ منه قدر رأس المشجوج فقط لحصول المماثلة^(١).

والخبرةُ في المحلِّ للجاني،، كما اعتمده شيخ الإسلام^(٢) في
«منهجه»^(٣) تبعاً لـ «المنهاج»^(٤) والرَّملي^(٥) في «شرحه»^(٦).

وقيل: للمجني عليه^(٧). وصوِّبه الأذرعي^(٨) وغيره.

(١) انظر: «البيان»، للعراني ٣٦٣/١١-٣٦٤، و«النجم الوهاج»، للدميري ٣٩٨/٨.

(٢) زكريا بن محمَّد بن أحمد الأنصاري السُّنِّيكي، الشافعي. وُلد سنة ٨٢٥هـ،
وتوفي سنة ٩٢٥هـ. ولي قضاء الشافعية نحو عشرين سنة، له مؤلفات كثيرة.
[الكواكب السائرة ١/١٩٦].

(٣) «منهج الطلاب» (فتح الوهاب ٢/١٣٢).

(٤) «منهاج الطالبين وعمدة المفتين» للنووي.

(٥) محمَّد بن أحمد بن حمزة الرَّملي، الأنصاري، المصري. كان مفتياً للشافعية
ومدرساً بالأزهر خلفاً لوالده، توفي سنة ١٠٠٤هـ. [خلاصة الأثر ٣/٣٤٢].

(٦) «نهاية المحتاج» ٧/٢٨٩.

(٧) انظر: «النجم الوهاج» ٨/٣٩٨.

(٨) أحمد بن حمدان بن أحمد الحلبي الشافعي، شهاب الدين. ولد سنة ٧٠٨هـ،
وتوفي سنة ٧٨٣هـ. [المجمع المؤسس ٢/٥٩٠].

قالوا: وهو الذي أورده العراقيون، ونصّ عليه الإمام الشافعي رحمه الله تعالى ورضي عنه في «الأم»^(١).

وقال ابن حجر^(٢): لكن أطل جمع متأخرون في الانتصار له وأنه الصواب نقلاً ومعنى.

وعليه يُمنع من أخذ بعض المقدّم وبعض المؤخّر لثلاً يؤخذ موضحتين بموضحة.

وفارق الدّين لتعلّقه بالذمة، وهذا متعلّق بعين رأس الجاني.

فيتخيّر المستحق في أخذه من أيّ محلّ شاء ليتمّ له التّشفي. انتهى^(٣).

ولو أوضّحه جَمْع؛ بأن تحاملوا على آلة وجروها معاً، أوضّح من كلّ واحدٍ مثلها، أي مثل جميعها^(٤).

(١) ٧٧/٦

(٢) أحمد بن محمّد بن علي الهيثمي، أبو العباس. فقيه شافعي. وُلد سنة ٩٠٩هـ، وتوفي سنة ٩٧٤هـ. مؤلّفاته كثيرة، في سائر الفنون. [النور السافر ص ٢٨٧].

(٣) «تحفة المحتاج» ٨/٤٢٢، وانظر: «نهاية المحتاج» ٧/٢٨٩.

(٤) لأنّه ما من جزءٍ إلّا وكلّ واحد منهم جان عليه، فأشبه ما إذا اشتركوا في قطع عضو.

وقيل: قسّط؛ لإمكان التجزئة، فصار كما لو أتلّفوا مالاً؛ فإنّه يوزّع عليهم الغرم اهـ. (التّجمل الوهاج ٨/٤٠٠).

فإن وَجَبَ مَالٌ؛ وَرُزِعَ الْأَرْضُ عَلَيْهِمْ - عَلَى الْمُعْتَمَدِ^(١) -.

هذا ما اعتمده ابن حَجَرٍ فِي «التُّحْفَةِ»^(٢).

وقال الشيخ الرَّمْلِيُّ فِي «النهاية»: فَإِنْ آلَ الْأَمْرُ لِلدِّيَّةِ وَجَبَ عَلَى كُلِّ أَرْضٍ كَامِلٌ، كَمَا رَجَّحَهُ الْإِمَامُ^(٣)، وَجَزَمَ بِهِ فِي «الأنوار»^(٤)، وَصَرَّحَا بِهِ فِي بَابِ الدِّيَّاتِ.

وقال الْأَذْرَعِيُّ: إِنَّهُ الْمَذْهَبُ.

وَأُفْتِيَ بِهِ الْوَالِدُ^(٥) رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى، خِلَافًا لِلْبَغْوَِيِّ^(٦) وَالْمَاوَرِدِيِّ^(٧)

(١) والاحتمال الآخر: أَنَّهُ يَجِبُ عَلَى كُلِّ وَاحِدٍ أَرْضٌ كَامِلٌ.

(٢) ٤٢٣/٨.

(٣) الْإِمَامُ فِي اصْطِلَاحِ الشَّافِعِيَّةِ هُوَ إِمَامُ الْحَرَمَيْنِ الْجَوِينِيُّ .

(٤) كِتَابُ «الْأَنْوَارِ لِعَمَلِ الْأَبْرَارِ»، فِي فِقْهِ الشَّافِعِيَّةِ، لِلْإِمَامِ يُوسُفَ بْنِ إِبْرَاهِيمَ الْأُرْدُبِيلِيِّ (ت ٧٩٩هـ)، جَمَعَ فِيهِ مَا تَعَمَّ بِهِ الْبُلُوْىُ مِنَ الْمَسَائِلِ الْمُهْمَّةِ غَيْرِ الْمَذْكُورَةِ فِي الْمَعْتَبَرَاتِ. وَهُوَ مَطْبُوعٌ. فَانْظُرْ (٢/٤١٠-٤١١) مِنْهُ.

(٥) يَعْنِي بِهِ وَالِدُهُ: شَهَابُ الدِّينِ، أَحْمَدُ بْنُ حَمْزَةَ الرَّمْلِيِّ (ت ٩٧٣هـ).

(٦) الْحُسَيْنُ بْنُ مَسْعُودِ بْنِ مُحَمَّدٍ، الْفَرَّاءُ أَوْ ابْنُ الْفَرَّاءِ، أَبُو مُحَمَّدٍ، مُحْيِي السَّنَةِ. وُلِدَ سَنَةَ ٤٣٦هـ، وَتَوَفِّيَ سَنَةَ ٥١٦هـ. مِنْ مَصْنُفَاتِهِ: «التَّهْذِيبُ» فِي فِقْهِ الشَّافِعِيَّةِ، «شَرْحُ السَّنَةِ» فِي الْحَدِيثِ، «الْبَابُ التَّأْوِيلُ فِي مَعَالِمِ التَّنْزِيلِ» فِي التَّفْسِيرِ. [الْأَعْلَامُ ٢/٢٥٩].

(٧) عَلِيُّ بْنُ مُحَمَّدِ بْنِ حَبِيبٍ، أَبُو الْحَسَنِ، الْمَاوَرِدِيُّ، «نَسَبَةٌ إِلَى بَيْعِ مَاءِ الْوَرْدِ». وُلِدَ سَنَةَ ٣٦٤هـ، وَتَوَفِّيَ سَنَةَ ٤٥٠هـ. صَاحِبُ تَصَانِيفَ كَثِيرَةٍ، وَلِي الْقَضَاءِ فِي بُلْدَانٍ كَثِيرَةٍ، وَكَانَ يَمِيلُ إِلَى مَذْهَبِ الْإِعْتِزَالِ. مِنْ مَصْنُفَاتِهِ: «الْحَاوِي» فِي الْفِقْهِ، «الْأَحْكَامُ السُّلْطَانِيَّةُ»، «النُّكْتُ وَالْعِيُونُ» فِي التَّفْسِيرِ، «أَدَبُ الدُّنْيَا وَالْدِينِ». [الْأَعْلَامُ ٤/٣٢٧].

ومن تبعهما، انتهى^(١).

وبقية فروع هذا الباب كثيرة لا تليق بهذا المصنّف^(٢).

(وأرشها) فقط:

أي: أرش الموضحة من الرأس والوجه لا غيرهما (من النفس).

(نصف العُشر):

بضم العين وإسكان المعجمة، أي نصف عُشر دية صاحبها.

ففيها لكامل - وهو: الحرّ المسلم غير الجنين - : خمسة أبعرة^(٣). لخبر: «في الموضحة خمسٌ من الإبل»، رواه الترمذي وحسنه^(٤).

وإنّما لم يسقط بالالتحام؛ لأنّها في مقابلة الجزء الذّاهب والألم الحاصل.

(١) من «نهاية المحتاج» ٧/ ٢٩٠.

(٢) أي لكثرتها مقارنة بقلّته وصغّرو.

(٣) انظر: «تحفة المحتاج» ٨/ ٤٥٨، ٤٥٩، «التّجّم الوهاج» ٨/ ٤٧٤، «نهاية المحتاج» ٧/ ٣٢١.

(٤) أخرجه: أبو داود، كتاب الديّات، باب ديات الأعضاء (٢/ ٤٩٦). والترمذي، باب ما جاء في الموضحة برقم (١٣٩٠). والنسائي، كتاب القسامة، باب المواضع برقم (٤٨٥٢). وابن ماجه، كتاب الديّات باب الموضحة برقم (٢٦٥٥). قال الترمذي: هذا حديث حسن، والعمل على هذا عند أهل العلم، وهو قول سفيان الثوري، والشافعي وأحمد وإسحاق، اهـ. وانظر: «التّجّم الوهاج» ٨/ ٤٧٤.

أما مُوضحة غير الرأس والوجه: ففيها حكومة كجرح سائر البدن^(١) بنحو تنقيلي وهشم.

وغيرهما ففيه - أيضاً - حكومة فقط، لأنه لم يرد هنا توقيف، ولأنَّ ما في الرأس والوجه أشدُّ خوفاً وشيناً فمُيزا^(٢).

واسْتُثني الجائفة؛ ففيها ثلث دية، لخبر صحيح فيه^(٣).

وهي جرح ولو بغير حديدة^(٤) ينفذ إلى جوفٍ باطنٍ مُحيلٍ للغذاء والدواء، أو طريق المُحيلِ كَبَطْنٍ وَصَدْرٍ وَثُغْرَةٍ^(٥) نَحْرٍ وَخَاصِرَةٍ^(٦) وَوَرِكٍ^(٧) ومثانةٍ وعجانٍ - وهو ما بين الخِصْيَةِ والدبر - أي كداخلها.

وكذا لو أدخل دُبُرَهُ شيئاً فخرق به حاجزاً في الباطن.

(١) وهو قول أكثر أهل العلم، منهم: الإمام أحمد، ومالك، والشافعي، والثوري، وإسحاق، وابن المنذر، . (المغني ١٢/١٦١).

(٢) انظر: «النجم الوهاج» ٨/ ٤٨٠.

(٣) لحديث عمرو بن حزم المشهور، وفيه: «وفي الجائفة ثلث الدية». وقال ابن المنذر: أكثر العلماء على القول به، وتفرّد مكحول عن الناس فقال: إن كانت عَمْدًا.. ففيها الدية، وإن كانت خطأ... فثلثها.

(٤) كخَشَبَةٍ ونحوها.

(٥) بضم الثاء، وهي: النقرة بين الترقوتين، والجَمْع: ثُغْرٌ، كقربةٍ وقُرْبٍ اهـ. (النجم الوهاج ٨/ ٤٨١).

(٦) وَسَطُ الإنسان، وهو المُسْتَدَقُّ فوق الوركين، وَجَمْعُهُ: خُصُورٌ، كفلْسٍ وفُلُوسٍ اهـ. (فتح المنان للسجاعي).

(٧) بفتح الواو وكسر الراء، وبكسر الواو وسكون الراء.

ولو نفذت في بطنٍ وخرَجَتْ من محلٍّ آخر فجائفتان^(١).
وكجيين.

وكون شجاج الرأس ليس فيها جائفة مخصوص بتصريحهم هنا أنَّ
الواصل لجوف الدماغ من الجيين جائفة.

وخرج بالباطن المذكور داخلَ فمٍ وأنفٍ وعينٍ وفخذٍ وذَكَرٍ.
وكان الفرق بين داخل الورك - وهو المتَّصل بمحل القعود من
الإلية - وداخل الفخذ - وهو أعلى الورك -: أنَّ الأوَّل مجوَّف وله
اتِّصال بالجوف الأعظم، كما صرَّحتْ به عبارة «المحرَّر»، ك«الروضة»،
ولا كذلك الثاني^(٢).



(١) قضى بذلك أبو بكرٍ رضي الله عنه، وحكم بثلاثي الديَّة.
انظر: «السنن الكبرى»، للبيهقي ٨/ ٨٥، و«إرواء الغليل» ٧/ ٣٣٠.
وقال ابن قدامة: هذا قول أكثر أهل العلم اهـ.
(٢) انظر: «تحفة المحتاج» ٨/ ٤٦٠-٤٦١.

«تَيْمَةٌ»

إذا تقرر ذلك في مُوضحة الرّجل الحرّ المسلم^(١)، ففي مُوضحة
حرّة مُسلمة: بعيران ونصف.

- وفي مُوضحة ذمّيّ: بعير وثلثان.

- وفي مُوضحة مجوسيّ: ثلث بعير.

- ومُوضحة ذميّة: خمسة أسداسٍ من بعير. لأنّ ديتّها ستّة عشر،

وثلثان عُشرها: بعير وثلثان بعشرة أسداس بعير. فنصف العشر: خمسة
أسداس بعير.

(واجعل كذا) أي نصف عُشر دية صاحبها.

(الهشما) أي في الهشم فقط.

ففيه لكاملٍ - وهو الحر المسلم غير الجنين - : خمسة أبعرة
كما تقدّم في الموضحة.

(١) وهي خمسة أبعرة. وهذا القدر نصف عُشر دية الحر المسلم الذّكر،
وهي الدية الكاملة. ثم تُراعى النسبة في حق غيره من الأنوثة والكفر
والرق.

وقيل: في الهَشْم حكومة؛ لأنه كسر عَظْم بلا إيضاح^(١). وقد عُلِمَ
أنه لا قصاص في كسر العظام لعدم الوثوق بالمماثلة فيه.
(وناقلة) أيضاً فقط.

أي: ففيها خمسة أبعرة، وهي نصف عُشر دية صاحبها لكامل
حُرٍّ مُسلم غير جنين. ويأتي فيها ما تقدّم في الموضحة.
(تساوت أروشها) أي تساوت أروش الهاشمة والمنقّلة - كما
تقدّم -.

ففي الموضحة: خمسة أبعرة من غير هشم وناقلة.
وفي الهاشمة: خمسة أبعرة من غير إيضاح وناقلة.
وفي المنقّلة: خمسة أبعرة من غير إيضاح وهَشْم.
فإذا اجتمعت كلها، ففيها خمسة عشر بعيراً^(٢).

(١) الهاشمة إذا أوضحت العظم وهَشَمته ففيها عشر من الإبل. وهو قول بعض
أهل العلم، ولم يرد فيها شيء مقدّر. وحكي عن مالك أنه قال: لا أعرف
الهاشمة، لكن في الإيضاح خمس، وفي الهشم حكومة. لكن روى البيهقي
في «الكبرى» (٨/ ٨٢) عن زيد بن ثابت: أنه قدّر فيها ذلك. أي عشر من
الإبل. والظاهر: أنه لا يقول ذلك إلاّ توقيفاً، وإن لم يكن توقيفاً. فهو قول
صحابي لا مخالف له، فكان إجماعاً. انظر: «المغني» ١٢/ ١٦٣، «التّجَم
الوّهّاج» ٨/ ٤٧٥ - ٤٧٦.

(٢) وهي دية المنقّلة. وهي التي تكسر العظام وتزيلها عن مواضعها فيحتاج إلى
نقل العظم ليلتم. وفيها ما ذكر بإجماع أهل العلم. (المغني ١٢/ ١٦٤).
أمّا إذا نقل من غير إيضاح.. فهل يجب عشر أو حكومة؟ وجهان حكاهما =

ولهذا قال :

(وفي جمعها) أي : وفي اجتماع كلٍّ من الموضحة والهاشمة والمنقّلة في محلٍّ واحد.

(عُشر) بضم العين وسكون الشين المعجمة ، أي عُشر دية صاحبها ، وهي عشرة أبرة.

(ونصف) أي : نصف عُشر دية صاحبها ، وهو : خمسة أبرة.

(ولا ظلماً) سمعنا وأطعنا الله ورسوله .

قال تعالى : ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلِمُ النَّاسَ شَيْئًا...﴾^(١).

وقال تعالى : ﴿وَمَا رَبُّكَ بِظَلَّامٍ لِلْعَبِيدِ﴾^(٢).

وقال في حق النبي ﷺ : ﴿إِنَّ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَى﴾^(٣).

(كدامغة) بالغين المعجمة - كما تقدّم في النظم - ، ففيها ثلث دية صاحبها ، وهو : ثلاثة وثلاثون بعيراً وثلث ، في الحرّ الذكر المسلم.

= الرّافعي . ومقتضاه : أنّه لا يجب فيها التكميل قطعاً ، لكن جزم الماوردي بوجوب أرش المنقّلة بكماله . قال : بخلاف الهاشمة إذا لم يكن عليها إيضاح ؛ لأنّ المنقّلة لا بدّ من إيضاحها لنقل العظم الذي فيها ، فلزم جميع ديتها ، والهاشمة لا تفتقر إلى إيضاح ، فلم يلزم إلّا قدر ما جنى فيها . [النجم الوهاج ٨/ ٤٧٧].

(١) سورة يونس آية ٤٤ .

(٢) سورة فصلت آية ٤٦ .

(٣) سورة النجم آية ٤ .

(مأمومة ثلث نفسه) أي الشخص، أي ثلث دية صاحبها وهو:
ثلاثة وثلاثون بغيراً في الحرِّ الذَّكر المُسلم^(١).

هكذا وَقَعَتِ التسوية في الدِّية بين الدامغة والمأمومة مع أَنَّ الدامغة
أفحش من المأمومة^(٢).

قال ابن حجر: فلا يُزاد لها - يعني للدامغة - حكومة.
خلافًا للماوردي^(٣).

(وما قبل هذا) أي: قبل المذكور الذي وَجَبَ فيه الأرش المقدر
من الموضحة وما بعدها.

فالذي قبلها ليس له أرشٌ مُقدَّر، بل حكومة من الحارصة والدامية
والباضعة والمتلاحمة والسَّمحاق^(٤).

(١) وخالف مكحول، فأوجب ثلثها إذا كان عمداً. (التَّجَم الوَهَّاج ٨/٤٧٧).

(٢) انظر: «التَّجَم الوَهَّاج» ٨/٤٧٧.

(٣) حيث قال: وأما الدامغة فهي التي خَرَقَتْ غشاوة الدِّماغ حتى وَصَلَتْ إلى
مُخِّه، وفيها جميعاً - يعني مع المأمومة - ثلث الدية لا تَفْضُل دية الدامغة على
دية المأمومة، وإن كنتُ أرى أَنَّهُ يجب تفضيلها بزيادة حكومة في خرق غشاوة
الدماغ؛ لأنَّه وَصِفَ زائد على صفة المأمومة، وإن لم يُحَكَّ عن الشافعي اهـ.
[الحاوي ١٦/٣٤].

(٤) فالشجاج على نوعين:

١ - خمسٌ فيها حكومة بالاتفاق، وهي: الحارصة، الدامية، الباضعة
المتلاحمة، والسَّمحاق.

٢ - خمسٌ فيها مقدَّر شرعي - على خلاف في مقدار دية بعضها -، وهي:
الموضحة، الهاشمة، المنقَّلة، المأمومة، الدامغة.

ولهذا قال :

(للحكومة قد يُنمى) أي تُنسب للحكومة .

والحاصل أن يقال في ذلك : إن عُرِفَتْ نسبتها من الموضحة وَجَبَ قسط من أرشها ، بأن تكون ثَمَّ موضحة فيها فيقاس عمق الباضعة - مثلاً - فيؤخذ ثُلث عمق الباضعة ، وما شُكَّ فيه يُعمل فيه باليقين .

والأصح في «الروضة»^(١) أنه يُعتبر في ذلك الحكومة ويجب أكثرها ، فإن استويا تُخَيَّر .

واعتبار الحكومة أولى ؛ لأنها الأصل فيما لا مُقدَّر له . كذا في «شرح المنهاج»^(٢) لابن حجر .

وإن لم يُعرف نِسْبَتُها من الموضحة ، فحكومة لا تبلغ أرش موضحة^(٣) .



(١) «روضة الطالين» ١٦٧/٧ .

(٢) «تحفة المحتاج» ٤٥٩/٨ - ٤٦٠ .

(٣) «تحفة المحتاج» ٤٦٠/٨ ، و«التجمل الوهاج» ٤٧٩/٨ .

خَاتِمَةٌ (١)

تجب الحكومة في جُرح - أو نحوه - أو جَبَ مالاً من كلِّ ما لا مُقَدَّر فيه من الدية ولا تُعرف نسبته من مُقَدَّر.

وسُمِّيت حكومة: لتوقف استقرارها على حكم الحاكم أو المُحكَّم فيما يظهر (٢).

ومن ثمَّ لو اجتهد فيه غيره لم يستقر.

وهي جُزءٌ من عين الدية نسبته إلى دية النَّفس مثل ما نَقَصَ بالجناية من قيمته إليها بعد البرء، بفرضه رقيقاً بصفاته التي هو عليها، إذ لا قيمة له، فتعيَّن فرضه قِناً مع رعاية صفاته حتى يعلم قدر الواجب في تلك الجناية.

فإن كانت قيمته بلا جناية عشرة، وبها تسعة؛ فالنَّقْصُ العُشر، فيجب عُشر الدية.

فإن لم يَبْقَ بعد البرء نقصٌ - لا فيه ولا في قيمته - اعتُبرَ أقرب نقصٍ فيه من حالاتِ نقصِ قيمته إلى البرء.

(١) انظر: «تحفة المحتاج» ٨/٤٨٣-٤٨٤، و«نهاية المحتاج» ٧/٣٤٤.

(٢) في «النهاية»: أو محكَّم بشرطه. قال الشبراملسي: أي، وهو كونه مجتهداً، أو قُقد القاضي، ولو قاضي ضرورة.

فإن لم ينقص إلا حال سيلان الدّم ارتقيناً إليه واعتبرنا القيمة والجراحة سائلة.

فإن لم ينقص أصلاً يُعزّز فقط، إلحاقاً للجرح بالّلّظم والضرب للضرورة.

واعتمده الخطيب^(١) الشربيني^(٢)، والمُزجّد^(٣) صاحب «العُباب»^(٤). وقيل: يُفرض القاضي شيئاً باجتهاده.

ورجّحه البلقيني^(٥)، واستوجهه ابن حجر والرملي في شرحيهما على «المنهاج»^(٦).

(١) محمّد بن أحمد الشربيني، شمس الدين. فقيه شافعي، مفسّر. من مصنفاته: «السراج المنير» في التفسير، «مغني المحتاج» في الفقه. توفي سنة ٩٧٧هـ، [الأعلام ٦/٦].

(٢) انظر: «مغني المحتاج» ٧٨/٤.

(٣) المزجّد: بميم مضمومة، ثم زاي مفتوحة، فجيم مشدّدة مفتوحة فذال مهملة. وهو أحمد بن عمر بن محمّد بن المذحجي الزبيدي الشافعي. ولد سنة ٨٤٧هـ، وتوفي سنة ٩٣٠هـ. من مصنفاته: «العُباب»، «تحفة الطلاب». [شذرات الذهب ١٠/٢٣٥].

(٤) كتاب: «العُباب المحيط بمعظم نصوص الشافعي والأصحاب» (١٧٦١/٥).

(٥) عمر بن رسلان بن نصير بن صالح البلقيني الكناني الشافعي. ولد سنة ٧٢٤هـ، وتوفي سنة ٨٠٥هـ. قيل: إنّه مجدّد القرن التاسع، ولي قضاء دمشق. من مصنفاته: «تصحيح المنهاج»، ولم يكمل. [شذرات الذهب ٨٠/٩].

(٦) «تحفة المحتاج» ٨/٤٨٧، «نهاية المحتاج» ٧/٣٤٦.

والتقويم: بالنقد^(١)، ويجوز بالإبل، لكن في الحرّ.

ففي الحكومة في القن^(٢): الواجب النقد قطعاً.

وتجب الحكومة في الشعور، وإن كان الجمال في إزالته،
خلافًا للماوردي والرويانى^(٣).

وقال الرملي في «شرح المنهاج»: وتجب في الشعور حكومة إن
فسد مَبْنُها^(٤): إن كان بها جمال؛ كالحية^(٥) وشعر رأس.

(١) انظر: رسالة الأهدل في تقدير الجنايات التي لا أرش لها مقدّر. حيث قدرها
بالمثاقيل: ففي الحارصة: خمس مثاقيل. وفي الباضعة: عشرون مثقالاً.
وفي المأمومة: ثلاثمائة وثلاثون مثقالاً وثلاث مثقال... وهكذا.

وانظر أيضاً: منظومة حسين بن إسماعيل جغمان، حيث عبّر عن العدد اللازم
من المثاقيل في كل جنابة بحروف أبجد المعروفة. ومن ذلك قوله:
(وحارصة) لم يظهر الدم وسطحها فتقديرها (بالهاء) مثل (التي تدم)
ف(الهاء) = هـ، أي خمسة مثاقيل... وهكذا.

(٢) القن: العبد. قال ابن سيده: القن الذي مُلِكَ هو وأبواه. وجمعه: أقنان
وأقنة، والأنثى قن بغير هاء. وعن الأصمعي: القن مأخوذ من القنية وهي
الملك. [لسان العرب: قن].

(٣) عبد الواحد بن إسماعيل بن أحمد بن محمد، الرويانى، الشافعى. ولد سنة
٤١٥هـ، وتوفي سنة ٥٠٢هـ. من مصنفاته: «بحر المذهب» في الفقه،
«الفروق». [طبقات الشافعية ١٩٣/٧].

(٤) الشعور إن نبتت كما كانت من غير زيادة ولا نقصان... لم يجب على الجاني
شيء، كما لو قلع سن صغير، ثم نبت. وإن لم ينبت أصلاً، وأيس من نباته،
وجبت فيه حكومة للشئ الحاصل بذهابه. [البيان للعمرائى ٥٦١/١١-٥٦٢].

(٥) أوجب كثير من أهل العلم الدية كاملة في شعر اللحية للرجل، فقارن هذا بمن
جنى على لحيته باختياره فأزال ما جعل الله جمالاً للرجل!!

أمّا ما الجَمال في إزالته : كشْعُر إبط وعانة، فلا حكومة فيه في الأصَحّ،
وإن كان التعزير واجباً للمتعدّي، كما قاله [الماوردي] ^(١) والرويانى .
وإن اقتضى كلام ابن المقرئ ^(٢) - «كالروضة» ^(٣) هنا - وجوبها
فلا يجب فيها قوْدٌ لعدم انضباطها، انتهى ^(٤) .
ومثله في «شرح المنهاج» ^(٥) للخطيب .

والحمد لله ربّ العالمين أولاً وآخرأ

قال مؤلّف هذا الشرح اللّطيف - ومن خطه نقلته - ما صورته :
قال الفقير: إدريس بن أحمد بن إدريس بن أحمد بن علي اليمني
الأصل، المكي المولد:
جمعتُ غالب هذا الشرح من «شرح المنهاج» للشيخ العلّامة
أحمد بن حجر رحمه الله تعالى .
جعله الله خالصاً لوجهه الكريم سنة ١١١٣هـ .
وصلّى الله تعالى على سيدنا محمّد وعلى آله وصحبه وسلّم
تسليماً، آمين .

وقد تمّ الفراغُ من نسخِهِ على يد المفتقر إلى رحمة ربّه الملك
الكريم: محمّد أمين الكوراني الأصل ^(٦)، المدني المولد والمنشأ،

(١) ساقطة من المخطوطة .

(٢) هو الناظم، تقدّمت ترجمته .

(٣) روضة الطالبين ١٣٤/٧ .

(٤) من نهاية المحتاج ٣٤٤/٧ .

(٥) مغني المحتاج .

(٦) لم أقف على ترجمته .

ابن المرحوم درويش محمد بن عمر الكوراني الكردي المدني الشافعي،
في عصر يوم الخميس تاسع عشر شهر رجب^(١) الفرد، أحد شهور سنة
١١١٥ هـ ختمها الله بالخير.



(١) شهر رجب هو أحد الأشهر الأربعة الحُرُم، ثلاثة سَرُد وهي: ذو القعدة،
وذو الحجة، والمحرم، وواحد فَرَد وهو شهر رجب. وسَمَّاه النَّبِيُّ ﷺ
- كما في خطبة حجة الوداع -: «رجب مُضَر الذي بين جمادى وشعبان».
وقوله ﷺ: «رجب مُضَر...»، أي لا رَجَب ربيعة، حيث كانوا يظنون أنَّ
رجب المحرم هو الشهر الذي بين شعبان وشوال، أي شهر رمضان،
والله أعلم.

نص القراءة والسماع

بسم الله الرحمن الرحيم

بلغ مقابلة مع صورة الأصل المخطوط في مجلس واحد بين العشاءين بقراءة
محققه الشيخ راشد الغفيلي على الفقير إلى الله كاتب هذه السطور فصَحَّ وثَبَّت
والحمد لله، وحضر المجلس السادة الفضلاء: الدكتور عبد الله المحارب،
والشيخ تفاحة الكويت محمد بن ناصر العجمي، والشيخ عبد الله التوم، والسيد
علي زين العابدين المصري، والشيخ هاشم بن محسن باصرة، وأحمد رستم
البحريني، وداود الحرازي، فصَحَّ وثَبَّت والحمد لله، وأجزت لهم روايته عني
وسائر مروياتي. وصلَّى الله على سيِّدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلَّم.

كتبه خادم العلم بالبحرين

ليلة ٢٥ رمضان ١٤٣٠ هـ

نظام محمد صالح بن عقيب

بالمسجد الحرام حرسه الله تعالى

فهرس الموضوعات

الصفحة

الموضوع

الدراسة

- * مقدمة المحقق ٣
- * ترجمة الناظم ٦
- * ترجمة الشارح ٩
- * المصنّفات في موضوع الرسالة ١١
- * وصف النسخة الخطيّة ونماذج منها ١٤
- * نصّ منظومة المقرئ اليمني في الشجاج ١٧
- * نصّ منظومة القنوي في الشجاج ١٨

النص المحقّق

- * مقدّمة المؤلّف ٢٣
- * تعريف الشجاج ٢٤
- * الأولى من الشجاج: الحارصة ٢٤
- * الثانية من الشجاج: الدامية ٢٦
- * الثالثة من الشجاج: الباضعة ٢٦
- * الرابعة من الشجاج: الغائصة = المتلاحمة ٢٧
- * الخامسة من الشجاج: السّمحاق ٢٨
- * السادسة من الشجاج: الموضحة ٣١
- * السابعة من الشجاج: الهاشمة ٣٢
- * الثامنة من الشجاج: المنقّلة ٣٣

- ٣٤ * التاسعة من الشجاج: المأمومة = الامة
- ٣٥ * العاشرة من الشجاج: الدامغة
- ٣٦ * الحادية عشر عند أبي عبيد: الدامعة
- ٣٧ * أحكام هذه الشجاج
- ٣٧ * الحكم في الموضحة، شروط القصاص
- ٣٧ - ما يُقْتَضُّ فيه من الشجاج وكيفية تقدير الشجة
- ٣٨ - معنى الحُشْشاء
- ٣٩ - الخيرة في محل القصاص للجاني على الأصح
- ٤٠ - إذا أوضحه جمعٌ، كيف يتم القصاص؟
- ٤٢ - مقدار أرش الموضحة
- ٤٣ - موضحة غير الرأس والوجه فيها حكومة
- ٤٣ - تعريف الجائفة
- ٤٤ - الفرق بين داخل الورك وداخل الفخذ؟
- ٤٥ * تنمة في موضحة غير الرجل المسلم الحرّ
- ٤٥ * حكم الهاشمة، والمنقلة
- ٤٦ - لا قصاص في كسر العظام
- ٤٦ - الواجب في اجتماع الموضحة والهاشمة والمنقلة؟
- ٤٧ * دية الدامغة والمأمومة
- ٥٠ * خاتمة فيما لا مقدّر فيه
- ٥١ * الواجب في الشعور إذا أُزيلت ولم تنبت
- ٥٣ * خاتمة كلام الشارح ثم الناسح



لِقَاءُ الْعَشْرِ الْأَوَاخِرِ
بِالْمَسْجِدِ الْحَرَامِ

(١٤٤)

كُلُّهُنَّ الْحُكَّامُ فِي الْوُجُوهِ الْخَمْسَةِ الْإِسْلَامِيَّةِ (فِي آدَابِ الْقَاضِي وَالْقَضَاءِ)

تَصْنِيفُ

الْإِمَامِ الْعَلَامَةِ مَرْعِيِّ بْنِ يُوسُفَ الْكَرْمِيِّ الْمَقْدِسِيِّ الْحَنْبَلِيِّ

الْمُتَوَفَّى سَنَةَ (١٠٣٣ هـ)

رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى

اعْتَقَلَ بِهِ

نِظَامُ بْنُ مُحَمَّدٍ صَالِحٍ يَعْقُوبِيٍّ

أَسْمَ بَطْبَعَهُ بَعْضُ أَهْلِ الْخَيْرِ مِنَ الْمَرَمِينَ بِشَرِيفِينَ وَمُحِبِّهِمْ

بِأَرْبَعِ الشُّبُوحِ الْإِسْلَامِيَّةِ

جميع الحقوق محفوظة

الطبعة الأولى

١٤٣١ هـ - ٢٠١٠ م

شركة دار البشائر الإسلامية

للطباعة والنشر والتوزيع ش.م.م

أسسها الشيخ رزي رشيق رحمه الله تعالى سنة ١٤٠٣ هـ - ١٩٨٣ م

بيروت - لبنان ص.ب: ٩٥٥٥/١٤ هاتف: ٧٠٢٨٥٧

فاكس: ٧٠٤٩٦٣/٩٦١١ - e-mail: bashaer@cyberia.net.lb

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله والصلاة والسلام على سيّدنا رسول الله وعلى آله وصحبه
ومن والاه، وبعد:

فهذا جزء نفيس ودُرَّةٌ مكنونة، دبجتها يراعة الإمام الهمام مُحرّر
المذهب الحنبلي العلامة زين الدين مرعي بن يوسف الكَرَمي المقدسي
الحنبلي - رحمه الله -، قام فيها بتلخيص أهم ما يتعلق بأدب القضاء
والقاضي وأحكامه، نتشرّف بنفض الغبار عنها وإخراجها من عالم
المخطوطات إلى فسيح روضات المطبوعات.
والله وليّ التوفيق.



ترجمة المصنّف^(١)

هو مرعي بن يوسف بن أبي بكر بن أحمد بن أبي بكر بن يوسف بن أحمد الكرمي، نسبة إلى طولكرم قرية من قرى نابلس، ثم المقدسي.

نزىل مصر القاهرة؛ شيخ الإسلام، أوحد العلماء الأعلام؛ فريد عصره وزمانه، ووحيد دهره وأوانه؛ صاحب التأليف العديدة، والتحريرات المفيدة؛ العلامة بالتحقيق، والفهامة بالتدقيق؛ شرفت به البلاد المقدسة، وصارت دعائم كمالاته على هام الفضائل مؤسسة.

العالم الرباني، والإمام الثاني في حل المعاني ورصف المباني؛ سما قدره رتبة السّماكين، ورقى مجده على فرق الفرقدين.

كان فرداً من أفراد العالم علماً وفضلاً واطّلاعاً، ویتیمه من خزائن الكون طال يداً وباعاً؛ بحرّاً تتدفق أمواج قاموسه عن درر الفوائد الجسام، وأفقاً تتلأأ أنوار شموسه في أفلاك الرّقة والانسجام.

جمع من العلوم أصنافاً، ومن الفهوم أضعافاً؛ وفاق في الجميع بالاتفاق، وأضاءت بُدور فضائله على سائر الآفاق، وانهقد عليه الإجماع من أهل الخلاف والوفاق.

(١) «مختصر طبقات الحنابلة» للشيخ جميل الشطي (ص ١٠٨ - ١١١).

ترجمه السيد محمد أمين المحبّي في تاريخه «خلاصة الأثر في تراجم أعيان القرن الحادي عشر» فقال :

هو أحد أكابر علماء الحنابلة بمصر، كان إماماً فقيهاً محدّثاً، ذا اطلاع واسع على نقول الفقه ودقائقه، ومعرفة تامة بالعلوم المتداولة. أخذ الفقه عن الشيخ محمد المرداوي، وعن القاضي يحيى بن موسى الحجاوي.

ثم دخل مصر وتوطّنها وأخذ بها بقية العلوم، من حديث وتفسير عن الشيخ الإمام محمد حجاوي الواعظ، والمحقق أحمد الغنيمي، وكثير من المشايخ المصريين. وأجازه شيوخه. وتصدر للإقراء والتدريس بجامع الأزهر، ثم تولى المشيخة بجامع السلطان حسن، ثم أخذها عنه عصره العلامة إبراهيم الميموني ووقع بينهما ما يقع بين الأقران، وألّف كل منهما في الآخر رسائل، وكان منهما في العلوم انهماكاً كلياً.

قطع زمانه بالإفتاء والتدريس والتحقيق والتصنيف، فسارت بتأليفه الركبان، ومع كثرة أضداده وأعدائه ما أمكن أحداً أن يطعن فيها، ولا أن ينظر بعين الازدراء إليها، وتأليفه رضي الله عنه كثيرة غزيرة.

مؤلفاته

الإمام مرعي الحنبلي، أحد المكثرين من التأليف والتصنيف، فقد انقطع - شبه انقطاع كلي - إلى الإفتاء والتدريس، والبحث والتحقيق والتصنيف؛ لذا فقد كثرت مصنفاته وتوالت إبداعاته.

وقد أحصى له شيخنا العلامة الشيخ شعيب الأرناؤوط (٨٠) مصنفاً ما بين مطبوع ومخطوط وما ورد له ذكر في الكتب^(١). كما أورد البغدادي في هدية العارفين (٤٢٦/٢ - ٤٢٧) قائمة كبيرة بمؤلفاته - رحمه الله -.

وهذه القوائم بحاجة إلى تحديث وتجديد؛ فقد نشرت مقالات كثيرة متضمنة تحقيق بعض رسائله ومصنفاته.

وفاته

توفي سنة (١١٣٣هـ)، رحمه الله تعالى.

نسبة الكتاب إليه

- ذكره صاحب «إيضاح المكنون» (١/٤٧٨).

- هكذا جاء على طرة المخطوطة النفيسة ضمن مجموع يحتوي على رسائل نفيسة معظمها له. وهي منسوخة في تاريخ قريب العهد بالمصنف.

- ذكره الشيخ شعيب الأرناؤوط ضمن مؤلفاته في تحقيقه لـ «أقاويل الثقات» (ص ٣٩).

(١) راجع: «أقاويل الثقات في تأويل الأسماء والصفات والآيات المحكمات والمشبّهات»، لمرعي الحنبلي، ١٤٠٦هـ، مؤسسة الرسالة؛ ص ٣١ - ٤١. وانظر كذلك: تقديم الدكتور نجم خلف لكتاب مرعي «الشهادة الزكية» ص ١١ - ١٨. وذكر مرعي قائمة طويلة لمصنفاته بنفسه في كتابه: «النادرة الغربية والواقعة العجيبة» وهي ضمن مجموعنا هذا بحمد الله يسّر الله إتمام تحقيق الرسائل التي فيها. وراجع مقدمة فضيلة الدكتور عبد الستار أبو غدة لكتاب «تميز الخلاف في مسألة مشكلة الأوقاف» المنشورة ضمن هذه المجموعة.

اسم الكتاب

«دليل الحُكَّام في الوصول إلى دار السلام».

هكذا سَمَّاه مصنفه كما على طرة المخطوطة، وهي قريبة العهد به - رحمه الله -. وكذا جاء الاسم في «إيضاح المكنون».

وصف المخطوط

تقع الرُّسالة ضمن مجموع بخزانة كتبي برقم (١٢٩٤)، يحتوي على رسائل للإمام مرعي الحنبلي، ورسالتنا هذه برقم (٣) من المجموع المذكور فيه من ورقة [١٤/أ] إلى [٢٣/ب]، بخط نسخي دقيق وعناوينها بالحمرة ويغلب عليها الدقَّة^(١).

* هذا جهد المقل، وبضاعة مزجاة من ضعيف مقصر:
فإن تجد عيباً فُسِّدَ الخللا جلَّ من لا عيب فيه وعلا
وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم.

نِظَامُ بْنُ مُحَمَّدٍ صَالِحٍ يَعْقُوبِي
في زيارة لي إلى الكويت
في ذي القعدة ١٤٣٠ هـ

(١) ومن كتاب «دليل الحُكَّام» نسخة بدار الكتب المصرية، لم نتمكن بعد من الحصول عليها، فنظرة إلى ميسرة، يسر الله تعالى من يعيننا على تصويرها.

لِقَاءُ الْعَشْرِ الْأَوَاخِرِ
بِالْمَسْجِدِ الْحَكَامِ

(١٤٤١)

كَذَلِكَ الْحُكْمُ فِيهِ الْبُصُولُ إِلَى كُنْهِ السَّبِيلِ الْإِسْلَامِيِّ
(فِي آدَابِ الْقَاضِي وَالْقَضَاءِ)

تَصْنِيفُ

الْإِمَامِ الْعَلَامَةِ مَرْعِيِّ بْنِ يُوسُفَ الْكُرْمِيِّ الْمَقْدِسِيِّ الْحَنْبَلِيِّ

الْمُتَوَفَّى سَنَةَ (٥١٠٣ هـ)

رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى

اعْتَقَلَ بِهِ

نِظَامُ بْنُ مُحَمَّدٍ صَالِحٍ يَعْقُوبِيٍّ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله رافع مقام المقسطين على كل مقام، وناصب مَنْ اختار من ذوي المناصب والحُكَّام؛ لتنفيذ الأحكام، وخافض قدر مَنْ شاء منهم ورافع في الوريث شأنهم؛ ليلبغوا رتبة المجد والاحترام؛ فَيَهْمُ نَفْعُ الْعِبَادِ وَدَفْعُ الشُّرُورِ، وعمارة البلاد وحصول السرور، وبأحكامهم انتظمت الأمور أي انتظام؛ فهم في الدارين - إن شاء الله تعالى - من الفائزين، ويتوفيقه مِنَ الْمُهْتَدِينَ، وبعنايته من الْمُحْفُوظِينَ مِنَ الذُّنُوبِ والآثام.

أَحْمَدُهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى وَأَسْأَلُهُ أَنْ يُصْلِحَ وَلَاةَ الْأَنَامِ الَّذِينَ جَعَلَهُمْ رَحْمَةً لِلْخَاصِّ وَالْعَامِّ.

وَأَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ، الْحَكَمُ الْعَدْلُ اللَّطِيفُ الْخَيْرُ الْمَلِكُ الْعَلَامُ.

وَأَشْهَدُ أَنَّ سَيِّدَنَا مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ، أَغْدَلُ الْخَلْقِ وَأَعَرَفُهُمْ بِالْحَقِّ، الْمَبِينُ لَشَرَائِعِ الْإِسْلَامِ، الْمُبَشِّرُ الْمُقْسِطِينَ بِالنَّعِيمِ الْمُقِيمِ فِي دَارِ السَّلَامِ، وَالْمُنْذِرُ الْقَاسِطِينَ الْعَذَابِ الْأَلِيمِ فِي دَارِ الذَّلَّةِ وَالْهَوَانِ، وَالتَّوْبِيخُ وَالْآثَامُ.

صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَأَصْحَابِهِ أُولِي الْحُكْمِ وَالْفَضْلِ، وَالْجَلَمِ
وَالْفَضْلِ، مَا طَلَعَتْ شَمْسُ الْعَدْلِ، وَمَا دَامَتْ الْوَلَاةُ وَالْحُكَّامُ.

أَمَّا بَعْدُ:

فاعلم - وَفَّقَنِي اللهُ وَإِيَّاكَ، وَآتَانِي سُؤْلِي فِي الدَّارَيْنِ وَآتَاكَ -:
أَنَّ اللهَ - سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى - شَرَعَ الشَّرَائِعَ وَبَيَّنَّ الْأَحْكَامَ، بِإِرْسَالِ أَنْبِيَائِهِ
عَلَيْهِمُ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ، وَلَطَفَ بِعِبَادِهِ بِنَضْبِ وُلاةِ الْأَنَامِ، سَيِّمًا الْقُضَاةَ
وَالْحُكَّامَ، لِيُنْتَصِفَ الْمَظْلُومُ مِنَ الظَّالِمِينَ، وَيَصِلَ إِلَى كُلِّ ذِي حَقٍّ حَقَّهُ
مِنَ الْفُقَرَاءِ وَالْمَسَاكِينِ.

فَنَضْبُ الْحُكَّامِ نَفْعٌ كَثِيرٌ لِلْعِبَادِ، وَخَطَرٌ كَبِيرٌ عَلَى أَهْلِ الْبَغْيِ
وَالْعِنَادِ؛ فَيُوجِدُهُمْ - مَعَ تَحْرِيبِهِمُ الْعَدْلَ - تَعْمُرُ الْبِلَادَ، وَيَضْمَحِلُّ أَهْلُ
الشَّرِّ وَالْفَسَادِ، وَيُحْكِمُهُمْ يَرْتَفِعُ الْخِلَافُ، وَيَنْظُرُهُمْ فِي الْقَضَايَا
وَالْأَحْكَامِ، يَحْصُلُ الْعَدْلُ وَالْإِنْصَافُ؛ فَلِهَذَا كَانَ الْقَضَاءُ فَرَضَ كِفَايَةٍ
كَمَا سَتَسْمَعُ فِيمَا أُبَيِّنُهُ لَكَ إِنْ شَاءَ اللهُ تَعَالَى.



كتاب القضاء

وهو لغةً: إحكام الشيء والفراغ منه؛ لقوله تعالى: ﴿فَقَضَّاهُنَّ سَبْعَ سَمَوَاتٍ فِي يَوْمَيْنِ﴾^(١).

واصطلاحاً: تبين الحكم الشرعي والإلزام به، وفصل الحكومات.

وسُمِّي القاضي حاكماً لِيَأْتِيَ الأحكام ويحكمها.

* والأصل فيه قوله تعالى: ﴿يَنْدَاوُدُ إِنَّا جَعَلْنَاكَ خَلِيفَةً فِي الْأَرْضِ فَاحْكُم بَيْنَ النَّاسِ بِالْحَقِّ وَلَا تَتَّبِعِ الْهَوَىٰ﴾^(٢).

وقوله تعالى: ﴿فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّىٰ يُحَكِّمُوكَ فِيمَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ ثُمَّ لَا يَجِدُوا فِي أَنْفُسِهِمْ حَرَجًا مِّمَّا قَضَيْتَ﴾^(٣).

وقوله عليه الصلاة والسلام: «إذا اجتهد الحاكم فأصاب فله أجران، وإن أخطأ فله أجر»^(٤)، مُتَّفَقٌ عليه من حديث عمرو بن العاص رضي الله عنه.

(١) سورة فصلت: الآية ١٢.

(٢) سورة ص: الآية ٢٦.

(٣) سورة النساء: الآية ٦٥.

(٤) أخرجه البخاري في الاعتصام بالكتاب والسنة، باب أجر الحاكم إذا اجتهد فأصاب أو أخطأ، حديث (٦٩١٩)؛ ومسلم في الأفضية، باب بيان أجر الحاكم إذا اجتهد فأصاب أو أخطأ، رقم (١٧١٦).

* وقد بَعَثَ النَّبِيُّ ﷺ عَلِيًّا رضي الله عنه إلى اليمن قاضياً^(١).

* وَبَعَثَ مُعَاذًا رضي الله عنه قاضياً أَيْضاً^(٢).

* وَوَلَّى الإمامَ عمرُ رضي الله عنه شُريحاً قضاء الكوفة^(٣). وَوَلَّى كعب بن سوار قضاء البصرة^(٤). وَبَعَثَ فِي كُلِّ مِصْرٍ قاضياً ووالياً. وَكَتَبَ إِلَى أَبِي عُيَيْدَةَ وَمُعَاذٍ رضي الله عنهما يأمرهما بتولية القضاء بالشَّام^(٥).

* وَقَدْ أَجْمَعَ الْمُسْلِمُونَ عَلَى نَصْبِ الْقُضَاةِ لِلْفَضْلِ بَيْنَ النَّاسِ. وَهُوَ فَرَضٌ كَفَايَةٌ، وَوَلَايَتُهُ رَتَبَةٌ دِينِيَّةٌ، وَفِيهِ فَضْلٌ عَظِيمٌ لِمَنْ قَوِيَ عَلَى الْقِيَامِ بِهِ وَعَلَى أَدَاءِ الْحَقِّ.

* وَيَجِبُ عَلَى مَنْ يَصْلُحُ لَهُ إِذَا طُلِبَ وَلَمْ يُوْجَدْ غَيْرُهُ مِمَّنْ يُوثَقُ بِهِ، إِنْ لَمْ يَشْغَلْهُ عَمَّا هُوَ أَهَمُّ مِنْهُ، وَفِيهِ أَجْرٌ عَظِيمٌ لِمَنْ أَدَّى الْحَقَّ؛ وَوِزْرٌ كَبِيرٌ لِمَنْ لَمْ يُؤَدِّ الْحَقَّ فِيهِ؛ فَمَنْ عَرَفَ الْحَقَّ وَلَمْ يَقْضِ بِهِ، أَوْ قَضَى عَلَى جَهْلٍ مِنْهُ فَهُوَ فِي النَّارِ. وَمَنْ عَرَفَ الْحَقَّ وَقَضَى بِهِ فَهُوَ فِي الْجَنَّةِ. وَيَحْرُمُ الْقَضَاءُ وَالْحُكْمُ بِالْهَوَى إجمالاً.



(١) أخرجه الإمام أحمد (٨٨/٢)؛ وأبو داود في الأقضية، باب كيف القضاء، حديث (٣٥٨٢).

(٢) أخرجه الإمام أحمد (٢٣٦/٥، ٢٤٢)؛ وأبو داود في الأقضية، باب اجتهد الرأي في القضاء، حديث (٣٥٩٢)؛ والترمذي في الأحكام عن رسول الله ﷺ، باب ما جاء في القاضي كيف يقضي، حديث (١٢٤٩).

(٣) «سير أعلام النبلاء» (١٠١/٤).

(٤) «البداية والنهاية» (١٥٨/٧).

(٥) «البداية والنهاية» (٤٥٥/٧).

باب شروط القضاء

يُشْتَرَطُ فِي الْقَاضِي أَنْ يَكُونَ مُتَّصِفًا بِعَشْرِ صِفَاتٍ :

أحدها : أَنْ يَكُونَ بِالْغَا .

الثَّانِي : أَنْ يَكُونَ عَاقِلًا ؛ لِأَنَّ غَيْرَ الْبَالِغِ الْعَاقِلِ تَحْتَ وِلَايَةِ غَيْرِهِ ؛ فَلَا يَكُونُ وَالِيًّا عَلَى غَيْرِهِ .

الثَّالِث : أَنْ يَكُونَ ذَكَرًا ؛ لِقَوْلِ النَّبِيِّ ﷺ : « مَا أَفْلَحَ قَوْمٌ وَلَّوْا أَمْرَهُمْ امْرَأَةً »^(١) ؛ وَلِأَنَّ الْقَاضِيَّ يَحْضُرُهُ مَحَافِلُ الْخُصُومِ وَالرِّجَالِ وَيَحْتَاجُ فِيهِ إِلَى كَمَالِ الرَّأْيِ ، وَتَمَامِ الْعَقْلِ وَالْفِطْنَةِ ، وَالْمَرَأَةُ نَاقِصَةُ الْعَقْلِ ضَعِيفَةُ الرَّأْيِ ؛ وَلِهَذَا لَمْ يُؤَلِّ النَّبِيُّ ﷺ وَلَا أَحَدٌ مِنْ خُلَفَائِهِ الْقَضَاءَ لَامْرَأَةٍ .

الرَّابِع : أَنْ يَكُونَ حُرًّا ؛ لِأَنَّ غَيْرَ كَامِلِ الْحُرِّيَّةِ مَنْقُوصٌ بِمَا فِيهِ مِنَ الرِّقِّ ، مَشْغُولٌ بِحُقُوقِ سَيِّدِهِ .

الخَامِس : أَنْ يَكُونَ مُسْلِمًا ؛ لِأَنَّ الْإِسْلَامَ شَرْطٌ لِلْعَدَالَةِ ، فَلِأَنَّ يَكُونَ شَرْطًا لِلْقَضَاءِ مِنْ بَابِ أُولَى .

السَّادِس : أَنْ يَكُونَ عَدْلًا ؛ فَلَا تَجُوزُ تَوَلِيَةُ الْفَاسِقِ .

السَّابِع : أَنْ يَكُونَ سَمِيعًا ؛ لِأَنَّ الْأَصَمَّ لَا يَسْمَعُ كَلَامَ الْخُصْمَيْنِ . /

(١) أَخْرَجَهُ الْإِمَامُ أَحْمَدُ فِي «مُسْنَدِهِ» (٥٠ / ٥) ، عَنْ أَبِي بَكْرَةَ .

الثامن: أَنْ يَكُونَ بِصِيرًا؛ لِأَنَّ الْأَعْمَى لَا يَعْرِفُ الْمُدَّعِي مِنْ
الْمُدَّعَى عَلَيْهِ، وَلَا الْمُقَرَّرَ مِنَ الْمُقَرَّرِ لَهُ.

التاسع: أَنْ يَكُونَ مُتَكَلِّمًا؛ لِأَنَّ الْأَخْرَسَ لَا يُمَكِّنُهُ النَّطْقُ بِالْحُكْمِ،
وَلَا يَفْهَمُ جَمِيعُ النَّاسِ إِشَارَتَهُ.

العاشر: أَنْ يَكُونَ مُجْتَهِدًا؛ لِأَنَّ فَاقِدَ الْجَاهِدِ إِنَّمَا يَحْكُمُ بِالتَّقْلِيدِ،
وَالْقَاضِي مَأْمُورٌ بِالْحُكْمِ بِمَا أُنْزَلَ اللَّهُ، قَالَ تَعَالَى: ﴿لِتَحْكُمَ بَيْنَ النَّاسِ بِمَا
أَرَبَكَ اللَّهُ﴾^(١)، وَلَوْ كَانَ اجْتِهَادُهُ فِي مَذْهَبِ إِمَامِهِ لِلضَّرُورَةِ.

* فَهَذِهِ الشَّرُوطُ: مِمَّا أَجْمَعَ عَلَيْهَا جَمْهُورُ الْعُلَمَاءِ وَأَصْحَابُ
الْمَذَاهِبِ الْأَرْبَعَةِ^(٢)، إِلَّا أَنَّ الْحَنْفِيَّةَ قَالُوا: يَصِحُّ أَنْ تُؤَلَّى الْمَرْأَةُ الْقَضَاءُ
فِي سَائِرِ الْأَحْكَامِ مَا عدا الحدود والقصاص^(٣).

وقالوا أيضاً: الْأَوَّلَى كونه مُجْتَهِدًا؛ وَفِي ذَلِكَ رَخْصَةٌ عَظِيمَةٌ
لِلْمُسْلِمِينَ؛ إِذْ أَنْتَ خَيْرٌ بَأَنَّ شَرْطَ الْجَاهِدِ يَتَعَدَّرُ وَجُودُهُ فِي زَمَانِنَا؛ لَذَا
قَالَ الشَّيْخُ تَقِيُّ الدِّينِ ابْنُ تَيْمِيَّةِ الْحَنْبَلِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ: شُرُوطُ الْقَضَاءِ تَتَغَيَّرُ
حَسَبَ الْإِمْكَانِ، وَتَجِبُ تَوَلِيَّةُ الْأَمَثَلِ فَالْأَمَثَلِ؛ فَيُؤَلَّى لِلْعَدَمِ أَنْفَعُ
الْفَاسِقَيْنِ وَأَقْلَهُمَا شَرًّا؛ وَأَعْدَلُ الْمُقْلَدِينَ وَأَعْرِفُهُمَا بِالتَّقْلِيدِ^(٤).

وَهُوَ كَمَا قَالَ، وَإِلَّا لَتَعَطَّلَتْ أَحْكَامُ النَّاسِ مَعَ الْحَاجَةِ الدَّاعِيَةِ إِلَى ذَلِكَ.

(١) سورة النساء: الآية ١٠٥.

(٢) انظر: «تبصرة الحكام» لابن فرحون (٧/١)؛ «حاشية ابن عابدين»
(٣٥٤/٥)؛ «مغني المحتاج» (٣٧٥/٤)؛ «كشاف القناع» (٢٨٥/٦).

(٣) انظر: «بدائع الصنائع» للكاساني (٣/٧)؛ «حاشية ابن عابدين» (٣٥٤/٥).

(٤) «الفتاوى الكبرى» (٤٢٧/٨).

* ولا يُشْتَرَطُ كون القاضي كاتباً^(١) - لِأَنَّهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ
كَانَ أُمِّيًّا وَهُوَ سَيِّدُ الْحُكَّامِ -، وَلَا كونه ورعاً، أَوْ زَاهِداً، أَوْ مُثْبِتاً
لِلْقِيَاسِ، أَوْ حَسَنَ الْخُلُقِ. وَالْأُولَى كَوْنُهُ كَذَلِكَ.

تَنْبِيْهٌ:

* الْمُجْتَهِدُ عِنْدَ الْعُلَمَاءِ مَنْ يَعْرِفُ مِنَ الْكِتَابِ وَالسُّنَّةِ: الْحَقِيقَةَ
وَالْمَجَازَ، وَالْأَمْرَ وَالنَّهْيَ، وَالْمُجْمَلَ وَالْمُبَيَّنَّ، وَالْمُحْكَمَ وَالْمُتَشَابِهَ،
وَالْخَاصَّ وَالْعَامَّ، وَالْمُطْلَقَ وَالْمُقَيَّدَ، وَالنَّاسِخَ وَالْمَنْسُوخَ، وَالْمُسْتَثْنَى
وَالْمُسْتَثْنَى مِنْهُ.

* وَيَعْرِفُ مِنَ السُّنَّةِ: صَحِيحَهَا وَسَقِيمَهَا، وَمُتَوَاتِرَهَا وَآحَادَهَا،
وَمُرْسَلَهَا وَمُتَّصِلَهَا، وَمُسْنَدَهَا وَمُنْقَطِعَهَا؛ مِمَّا لَهُ تَعَلُّقٌ بِالْأَحْكَامِ خَاصَّةً.

* وَيَعْرِفُ الْمُجْمَعَ عَلَيْهِ وَالْمُخْتَلَفَ فِيهِ، وَالْقِيَاسَ وَحُدُودَهُ،
وَشُرُوطَهُ، وَكَيْفِيَّةَ اسْتِنْبَاطِهِ.

* وَيَعْرِفُ الْعَرَبِيَّةَ الْمَتَدَاوِلَةَ بِالْحِجَازِ وَالشَّامِ وَالْعِرَاقِ.
فَمَتَى عَرَفَ ذَلِكَ - أَوْ أَكْثَرَهُ - صَلَحَ لِلْقَضَاءِ وَالْفِتْيَا.

فَصْلٌ

وَاعْلَمْ أَنَّهُ يَجِبُ عَلَى السُّلْطَانِ - وَهُوَ الْإِمَامُ الْأَعْظَمُ - أَنْ يَنْصِبَ
فِي كُلِّ إِقْلِيمٍ قَاضِيًّا، لِأَنَّهُ هُوَ الْقَائِمُ بِأَمْرِ الرَّعِيَّةِ، الْمُتَكَلِّمُ بِمَصْلَحَتِهِمْ،
الْمَسْئُولُ عَنْهُمْ؛ فَيَخْتَارُ لَذَلِكَ أَفْضَلَ مَنْ يَجِدُ: عِلْمًا وَوَرَعًا وَزُهْدًا؛

(١) «شرح منتهى الإرادات» (٣/٤٦٤)؛ «الأحكام السلطانية» لأبي يعلى
(ص ٤٤).

فإن لم يجد، سألَ عَمَّنْ يَضْلُحْ؛ فإنْ ذكروا لَهُ مَنْ لَا يَعْرِفُهُ أَخْضَرَهُ
وسأله؛ فإنْ عَرَفَ عَدَالَتَهُ وَإِلَّا بَحَثَ عنها؛ فإذا عَرَفَهَا وَلَّاهُ أَيَّ مَحَلٍّ شَاءَ
في أَيِّ حُكْمٍ شَاءَ.

* وَيَأْمُرُهُ بِتَقْوَى اللَّهِ وَطَاعَتِهِ فِي سِرِّهِ وَعِلَانِيَّتِهِ؛ لِأَنَّ التَّقْوَى رَأْسُ
الدِّينِ. وَيَأْمُرُهُ بِتَحْرِيرِ الْعَدْلِ وَالاجْتِهَادِ فِي إِقَامَةِ الْحَقِّ؛ فَالْعَدْلُ هُوَ إِعْطَاءُ
الْحَقِّ لِمُسْتَحِقِّهِ مِنْ غَيْرِ مِيلٍ؛ وَهَذَا هُوَ الْمَقْصُودُ مِنَ الْقَضَاءِ.

* وَيَكْتُبُ لَهُ بِذَلِكَ عَهْدًا، كَمَا كَتَبَ النَّبِيُّ ﷺ لِعَمْرُو بْنِ حَرْمٍ حِينَ
بَعَثَهُ إِلَى الْيَمَنِ^(١).

وَكَتَبَ عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ إِلَى أَهْلِ الْكُوفَةِ:

«أَمَّا بَعْدُ: فَإِنِّي قَدْ بَعَثْتُ إِلَيْكُمْ عَمَّارًا أَمِيرًا وَعَبْدَ اللَّهِ قَاضِيًا؛
فَاسْمَعُوا لَهُمَا وَأَطِيعُوا»^(٢).

* وَنَصَحَ وَلايَةَ الْقَضَاءِ وَالْإِمَارَةِ مُعَلِّقَةً وَمُنَجِّزَةً، وَفَاقًا
لِلْحَنْفِيَةِ.

* وَشَرَطَ لِصِحَّةِ التَّوْلِيَةِ كَوْنَهَا مِنْ إِمَامٍ أَوْ نَائِبِهِ؛ وَأَنْ يُعَيَّنَ لَهُ
مَا يُؤَلِّيه الْحُكْمَ فِيهِ مِنْ حُكْمٍ وَبَلَدٍ.

وَلَا تَثْبُتُ وَلايَةُ الْقَضَاءِ إِلَّا بِتَوْلِيَةِ الْإِمَامِ أَوْ نَائِبِهِ.

(١) أَخْرَجَهُ الْإِمَامُ أَحْمَدُ فِي «مُسْنَدِهِ» (٣/٩٥)؛ وَالنَّسَائِيُّ فِي الْقِسَامَةِ، بَابُ ذِكْرِ
حَدِيثِ عَمْرُو بْنِ حَرْمٍ فِي الْعُقُولِ وَاخْتِلَافِ النَّاqِلِينَ لَهُ، حَدِيثُ (٤٧٧٠)؛
وَمَالِكٌ فِي «الْمَوْطَأِ» (٢/٨٤٩).

(٢) أَخْرَجَهُ ابْنُ سَعْدٍ (٣/١٨٢)؛ وَالْحَاكِمُ (٣/٣٨٨) وَصَحَّحَهُ، وَوَافَقَهُ
الذَّهَبِيُّ.

* ويجوز أن يُؤلِّي القاضي جميع الأحكام في جميع البلدان، وأن يُؤلِّيَهُ خاصًا في أحدهما.

* ويجوز أن يُؤلِّي من غير مذهبه، وأن يُؤلِّي قاضيين فأكثر في بلد واحد، ولا ينفذ حكم الحاكم في غير محلِّ عمله.

فائدة

* عند الحنابلة: لو حَكَمَ اثنان فأكثر بينهما رجلًا صالحًا للقضاء، نفذ حُكْمُهُ في كلِّ ما ينفذ فيه حكم من ولَّاه الإمام أو نائيه؛ لكن لكلِّ منهما الرجوع قبل شروعه في الحكم.

وبذلك قالت المالكية والحنفية، إلا أنَّهم قالوا: لا يجوز في الحدود والقصاص، والدِّيَّة على العاقلة.

* وقالت الشافعية: لا يكون ذلك مُطلقاً مع وجود أحدٍ من قضاة الإمام أو نائيه.

* ودليل من قال بذلك: أنَّ عُمَرَ وأُبَيًّا تحاكما إلى زيد بن ثابت^(١)، وعثمانَ وطلحةَ تحاكما إلى جبير بن مطعم، ولم يكن أحدٌ منهم قاضياً^(٢)، رضي الله عنهم.

تَنْبِيْهٌ:

* تُفِيْدُ ولاية الحكم العامة النَّظَرَ في أحكام كثيرة:

منها: - فصل الحكومات.

(١) أخرجه البيهقي في «السنن الكبرى» (١٤٤/١٠).

(٢) أخرجه البيهقي في «السنن الكبرى» (٢٦٨/٥).

ومنها : - أخذ الحق ودفعه للمستحق .

ومنها : - النظر في مال اليتيم والمجنون والسفيه والغائب .

ومنها : - الحجر لسفه وفلس .

ومنها : - النظر في وقوف عمله ليتحرى على شروط واقفيها والنظر في مصالح الطرق^(١) .

ومنها : - إقامة الحدود .

وغير ذلك من الأحكام .

فصل

* وإذا وُلِّيَ الحاكم في غير بلده وأراد المسير إليه ، استُحِبَّ له أَنْ يَسْأَلَ عن ذلك البلد ، وعن عُلمائِهِ وفُضلائِهِ وعدوله . فإذا قرب منه ، بَعَثَ مَنْ يُعَلِّمُهُمْ / بِقُدُومِهِ ؛ لِيَتَلَقَّوْهُ من غير أن يأمرهم بِتَلْيِيتِهِ .

* ويدخل البلد يوم الإثنين أو الخميس أو السبت^(٢) ضحوة النهار لا بساً أجمل ثيابه . وَيُسَلِّمُ على مَنْ يَمُرُّ به ولو صَبِيًّا ؛ ثُمَّ على مَنْ في مَجْلِسِهِ ، وَيُصَلِّي تَحِيَّةَ المسجد إن كان في مسجد . ويفرش له في مجلس الحُكْم ؛ ولا يجلس على التراب ولا على حصير المسجد ؛ لِأَنَّ ذلك يُذْهِبُ هَيئَتَهُ مِنْ أَغْيَنِ النَّاسِ .

* ويجعل مَجْلِسَهُ في مكان فسيح ؛ كجامع ونحوه ، أو دارٍ واسعةٍ في وسط البلد إن أمكن .

(١) المراد: طرق صرفها في وجوها الشرعية .

(٢) هذا كله استحسان من المؤلف وليس عليه دليل من الكتاب والسنة .

فائدة

لا يُكره القضاء في الجوامع والمساجد وفقاً للحنفية والمالكية^(١)،
وخلافاً للشافعية^(٢)؛ لِأَنَّ عُمَرَ وَعُثْمَانَ وَعَلِيًّا - رضي الله عنهم - كانوا
يقضون في المسجد. وقد كان النبي ﷺ يجلس في المسجد مع حاجة
النَّاسِ إليه للحكومة والفتيا وغير ذلك من حوائج المسلمين.
أما إقامة الحدود في المسجد فحرام.

فصل

ولا يَتَّخِذُ الحاكمُ في مجلس الحكم حاجباً ولا بواباً بلا عُذْر،
ويوصي الوكلاء والأعوان بالرَّفْقِ بالخصوم، وَقَلَّةِ الطَّمَعِ، ويجتهد أنْ
يكونوا شيوخاً أو كهولاً مِنْ أَهْلِ الدِّينِ والعِفَّةِ والصَّيَانَةِ؛ فَإِنَّ الشَّبَابَ
شُعْبَةٌ مِنَ الجنون؛ وَلِأَنَّ الحاكمَ تأتيه النساءُ، وفي اجتماع الشباب بهنَّ
ضررٌ عظيم.

وَيُباحُ للحاكم أن يَتَّخِذَ كاتباً يكتبُ الوقائعَ، بشرط أن يكون مُسْلِماً
مُكَلِّفاً عَدْلًا، وَيُسَنُّ كَوْنُهُ حَافِظاً عَالِماً.



(١) انظر: «معين الحكام» (ص ٣٠)؛ «بدائع الصنائع» (١٣/٧)؛ «شرح منتهى
الإيرادات» (٤٦٩/٣)؛ «كشاف القناع» (٣١٢/٦)؛ «حاشية الدسوقي»
(١٣٧/٤).

(٢) انظر: «مغني المحتاج» (٣٩٠ - ٣٩١).

باب طريق الحكم وصفته

* أَجْمَعَ الْعُلَمَاءُ عَلَى أَنَّهُ يَطْلُبُ مِنَ الْحَاكِمِ إِذَا خَرَجَ إِلَى مَجْلِسِ الْحُكْمِ، أَنْ يَخْرُجَ عَلَى أَعْدَلِ أَحْوَالِهِ: غَيْرِ غَضْبَانٍ، وَلَا شَبَعَانٍ، وَلَا جَائِعٍ، وَلَا حَاقِنٍ، وَلَا مَهْمُومٍ بِأَمْرٍ يَشْغَلُهُ عَنِ الْفَهْمِ - كَالْعَطَشِ، وَالْفَرَحِ، وَالْحُزْنِ، وَالْوَجَعِ، وَالنُّعَاسِ -.

* ويقول عند خروجه بعد قراءة آية الكرسي: «اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ أَنْ أَضِلَّ أَوْ أَضَلَّ، أَوْ أَزِلَّ أَوْ أُزِلَّ، أَوْ أَظْلِمَ أَوْ أُظْلِمَ، أَوْ أَجْهَلَ أَوْ يُجْهَلَ عَلَيَّ»^(١)؛ ويكرر ذلك.

ويستعين بالله ويتوكل عليه ويدعوه سراً أَنْ يَعْصِمَهُ مِنَ الزَّلَلِ، وَأَنْ يُؤَفِّقَهُ لِلصَّوَابِ فِي الْقَوْلِ وَالْعَمَلِ. وَيُكْثِرُ مِنْ قَوْلٍ: «حَسْبُنَا اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ».

* وينوي بخروجه إقامة نظام العالم، وَبَثَّ الْعَدْلَ فِي الْخَلَائِقِ، وَإِصْلَاحَ ذَاتِ بَيْنِهِمْ، امْتِثَالاً لِقَوْلِ اللَّهِ الْعَظِيمِ: ﴿وَإِنْ طَائِفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتَتَلُوا فَأَصْلَحُوا بَيْنَهُمَا فَإِنْ بَغَتْ إِحْدَاهُمَا عَلَى الْأُخْرَىٰ فَقَاتِلُوا الَّتِي تَبْغِي حَتَّىٰ تَفِيءَ إِلَىٰ أَمْرِ اللَّهِ فَإِنْ فَاءَتْ فَأَصْلَحُوا بَيْنَهُمَا بِالْعَدْلِ وَأَقْسِطُوا إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ﴾^(٢).

* فإذا وصلَ إلى محلِّ جُلُوسِ حكمه؛ فليحضر في نفسه معنى:

(١) أخرجه أبو داود في الأدب، باب ما يقول إذا خرج من بيته، حديث (٥٠٩٤).

(٢) سورة الحجرات: الآية ٩.

﴿يَوْمَ يَجْمَعُكُمْ لِيَوْمِ الْجَمْعِ﴾^(١)، و﴿يَوْمَئِذٍ تُعْرَضُونَ لَا تَخْفَى مِنْكُمْ خَافِيَةٌ﴾^(٢).
مُسْتَشْعِرًا أَنَّهُ مِنْ جُمْلَتِهِمْ. وَيَتَذَكَّرُ حَالِ الْمَحْشَرِ وَفَضْلَ الْقَضَاءِ إِذَا دُعِيَ
مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ، ﴿فَإِذَا هُمْ قِيَامٌ يَنْظُرُونَ وَاشْرَقَتِ الْأَرْضُ
بِنُورِ رَبِّهَا وَوُضِعَ الْكِتَابُ وَجِئَءَ بِالنَّبِيِّنَ وَالشُّهَدَاءِ وَقُضِيَ بَيْنَهُم بِالْحَقِّ وَهُمْ لَا
يُظْلَمُونَ﴾^(٣) وَوُفِّيتْ كُلُّ نَفْسٍ مَا عَمِلَتْ وَهُوَ أَعْلَمُ بِمَا يَفْعَلُونَ﴾^(٤).

* ويستحضر أَنَّهُ انْتَصَبَ خَلِيفَةُ اللَّهِ فِي خَلْقِهِ وَعِبِيدِهِ^(٥)، وَيتَحَقَّقُ أَنَّ اللَّهَ
نَاطِرٌ إِلَيْهِ، وَمُطَّلِعٌ عَلَيْهِ. وَيُوكِّدُ ذَلِكَ بِتِلَاوَةِ: ﴿وَسْتَخْلِفُكُمْ فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرَ
كَيْفَ تَعْمَلُونَ﴾^(٦)؛ ﴿إِنَّ رَبَّكَ لِبِالْمِرْصَادِ﴾^(٧)؛ ﴿وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي
أَنْفُسِكُمْ فَآخَذُوا بِهِ﴾^(٨)؛ ﴿قُلْ إِنْ تُخَفُّوْا مَا فِي صُدُورِكُمْ أَوْ يُتْدَوُّهُ يَعْلَمُهُ اللَّهُ﴾^(٩).

* وَيَكْثُرُ مِنَ الْحَوَاقِلِ^(١٠)، وَالْحَسْبِلَةِ^(١١)، وَيَأْخُذُ فِي تَكْرِيرِ ذَلِكَ وَأَشْبَاهِهِ.

* وَيَتَذَكَّرُ وَيَتَأَمَّلُ حَتَّى يَجِدَ مِنَ الْمَهَابَةِ وَالْخَوْفِ مِنَ اللَّهِ مَا أَخْشَعَ
قَلْبَهُ، وَسَكَّنَ أَطْرَافَهُ، وَذَلَّلَ نَفْسَهُ؛ لَامْتِلَافِهِ بِمَا أَشْرَقَ فِيهِ مِنْ نُورِ رَبِّهِ.

(١) سورة التغابن: الآية ٩.

(٢) سورة الحاقة: الآية ١٨.

(٣) سورة الزمر: الآية ٦٨ - ٧٠.

(٤) فيه نظر، وذهب بعض العلماء إلى عدم جواز إطلاق هذه الجملة، منهم: شيخ الإسلام ابن تيمية وتلميذه ابن القيم.

(٥) سورة الأعراف: الآية ١٢٩.

(٦) سورة الفجر: الآية ١٤.

(٧) سورة البقرة: الآية ٢٣٥.

(٨) سورة آل عمران: الآية ٢٩.

(٩) أي: «لا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم».

(١٠) أي: «حسبنا الله ونعم الوكيل نعم المولى ونعم النصير».

* فإذا جَلَسَ، جَلَسَ قَوِيًّا بِلَا عُنْفٍ، لِيْنًا بِلَا ضَعْفٍ، حَلِيمًا مُتَّائِبًا، ذَا فِطْنَةٍ وَتَيَقُّظٍ وَبَصِيرَةٍ، عَفِيفًا، وَرِعًا، زَاهِدًا، بَعِيدًا عَنِ الطَّمَعِ، صَدُوقَ اللِّهْجَةِ، لَيِّنَ الْكَلَامِ، لَا جَبَّارًا وَلَا مُتَكَبِّرًا، وَلَا مُتَعَاظِمًا، يَخَافُ اللَّهَ تَعَالَى، وَيُرَاقِبُهُ فِي السِّرِّ وَالْعِلَانِيَةِ؛ فَحِينَئِذٍ يَأْذَنُ فِي إِحْضَارِ الْخُصُومِ غَيْرِ مُسَامِحٍ لِنَفْسِهِ بِقُلْتِهِ لِسَانٍ، أَوْ لَفْتَةٍ نَاطِرٍ، أَوْ حَرَكَةٍ خَاطِرٍ؛ حَتَّى يَكُونُوا عِنْدَهُ فِي الْحَقِّ سَوَاءً، لَا تَأْخُذُهُ فِي اللَّهِ لَوْمَةٌ لَائِمَةٌ.

قال عليّ كَرَّمَ اللهُ وَجْهَهُ:

«لا ينبغي للقاضي أَنْ يَكُونَ قَاضِيًّا حَتَّى يَكُونَ فِيهِ خَمْسُ خِصَالٍ: عَفِيفٌ، حَلِيمٌ، عَالِمٌ بِمَا كَانَ قَبْلَهُ، يَسْتَشِيرُ ذَوِي الْأَلْبَابِ، لَا تَأْخُذُهُ فِي اللَّهِ لَوْمَةٌ لَائِمَةٌ»^(١).

فَصْلٌ

* وَيَجِبُ عَلَيْهِ تَقْدِيمُ السَّابِقِ عَلَى غَيْرِهِ؛ فَيَبْدَأُ بِالْأَوَّلِ فَالْأَوَّلِ، وَيَكُونُ لَهُ مَنْ يُرْتَّبُ النَّاسَ إِذَا كَثُرُوا.

وَيَجِبُ عَلَيْهِ الْعَدْلُ بَيْنَ الْخَصْمَيْنِ فِي لَحْظِهِ وَلَفْظِهِ وَمَجْلِسِهِ وَالْدُخُولِ عَلَيْهِ، إِلَّا الْمُسْلِمَ مَعَ الْكَافِرِ؛ فَيُقَدِّمُ الْمُسْلِمَ دُخُولًا، وَيُرْفَعُ جُلُوسًا.

وَيَحْرَمُ أَنْ يُسَارَّ أَحَدَ الْخَصْمَيْنِ، وَيُضِيفَهُ، أَوْ يَقُومَ لَهُ دُونَ الْآخَرِ؛ فَإِذَا وَقَفَ الْخَصْمَانِ بَيْنَ يَدَيْهِ؛ فَلَهُ أَنْ يَسْكُتَ حَتَّى يَبْتَدِئَا، وَلَهُ أَنْ يَقُولَ: أَيُّكُمَا الْمُدَّعِي؟ فَإِذَا ادَّعَى أَحَدُهُمَا تَأَنَّى عَلَيْهِ، وَلَطَفَ بِهِ، حَتَّى يَذَكَرَ

(١) «الاستذكار» (٣/٣٣٥٨٣).

ما عنده كله، وَيَتَفَهَّمُهُ، حَتَّى يَعْلَمَ قَطْعاً مُرَادَهُ، ﴿وَإِنَّ الظَّنَّ لَا يُغْنِي مِنَ الْحَقِّ شَيْئاً﴾^(١).

ثُمَّ يَسْأَلُ الْمُدْعَى عَلَيْهِ رَافِقاً بِهِ، مُتَأَنِّياً عَلَيْهِ، حَتَّى يَذْكُرَ جَمِيعَ ما عنده وَيَتَفَهَّمَهُ جَهْدَهُ، ثُمَّ يَسْتَجْلِي الْحَالِ مِنْهُمَا وَمِنْ الْعَالِمِ وَاقِعَتُهُمَا أَحْسَنَ اسْتِجْلَاءٍ وَبِأَشَدِّ اسْتِصْبَاحٍ.

قال النَّبِيُّ ﷺ لِعَلِيِّ رَضِيَ اللهُ عَنْهُ:

«فَإِذَا جَلَسَ بَيْنَ يَدَيْكَ الْخَصْمَانِ؛ فَلَا تَقْضِيَنَّ بَيْنَهُمَا حَتَّى تَسْمَعَ مِنَ الْآخِرِ؛ كَمَا سَمِعْتُ مِنَ الْأَوَّلِ؛ فَإِنَّهُ آخِرُ أَنْ يَبِينَ لَكَ الْقَضَاءُ»^(٢).

* وقال ﷺ لِلْأَسْلَمِيِّ لَمَّا أَقْرَأَ بِالزُّنَا: «أَنْكِتَهَا؟»، قال: نعم!؛ فقال عليه السَّلَام: «كَمَا يَغِيبُ الْمَرْوَدُ فِي الْمُكْحَلَةِ، وَالرِّشَا فِي الْبُئْرِ؟»، قال: نعم!؛ فقال عليه السَّلَام: «فَهَلْ تَدْرِي مَا الزُّنَا؟»، قال: نعم! أتيتُ منها حراماً ما يأتي الرَّجُلُ مِنْ امْرَأَتِهِ حَلالاً؛ فقال عليه السَّلَام: «فَمَا تُرِيدُ بِهَذَا؟»، قال: أريد أن تُطَهِّرَنِي. فَبَعَدَ هَذَا كُلَّهُ أَمَرَ عَلَيْهِ السَّلَام بِرَجْمِهِ^(٣).

(١) سورة يونس: الآية ٣٦.

(٢) أخرجه الإمام أحمد في «مسنده» (٢٤٤/١)؛ وأبو داود في الأقضية، باب كيف القضاء، حديث (٣٥٨٢)؛ والنسائي في «السنن الكبرى» (١١٧/٥)؛ والبيهقي في «السنن» (١٤٠/١٠).

(٣) أخرجه أبو داود في كتاب الحدود، باب رجم ماعز بن مالك، حديث (٤٤٢٨).

* فكذلك الحاكم يجب عليه أَنْ يَقتديَ بالنَّبِيِّ ﷺ؛ فلا يستعجل، بل يتفحص عن الأمر، وعن حقيقة الحال، ويتأني غاية التأني. قال ﷺ: «إِذَا تَأَنَّنَيْتَ - وفي رواية: إِذَا تَثَبَّتَ - أَصَبْتَ، أَوْ كَدْتَ تَصِيبَ، وَإِذَا اسْتَعْجَلْتَ؛ أَخْطَأْتَ أَوْ كَدْتَ تُخْطِئُ»^(١).

فصل

* فَإِنْ أَقَرَّ الخصمُ بما ادَّعاه المُدَّعي أَخَذَ بإقراره.

فإن اعترفَ بالحقِّ ثُمَّ ادَّعى البراءةَ لم يُلتفتَ لقوله؛ بل يحلف المدَّعي على نفي ما ادَّعاه الخصم ويلزم بالحق؛ إلَّا أن يقيم بَيِّنَةً براءته. وإن أنكرَ الخصمُ ابتداءً بأن قال لِمُدَّعٍ قَرْضاً أو ثَمناً: ما أَقرَضَني، أو ما باعَني، أو لا يستحقُّ عليَّ شيئاً ممَّا ادَّعاه، أو لا حقَّ له عليَّ؛ صَحَّ الجواب؛ فيقول الحاكم للمُدَّعي: هل لك من بَيِّنَةٍ تُثَبِّتُ ما تدَّعيه؟ فإن قال: نعم! قال له: إن شئت فأحضرها. فإذا أحضرها وشهدت، سمعها، وحرَمَ ترديدَها.

وَيُعْتَبَرُ في البَيِّنَةِ إجماعاً: البلوغ، والعقل، والإسلام، والحرِّيَّةُ؛ إلَّا أَنْ الحنفِيَّةُ قالوا: تصحَّ شهادةُ الكافر على مثله في الدين^(٢).

والحنابلة قالوا: الرقيق كالحرِّ في الشَّهادة؛ فَتُقْبَلُ شهادةُ العبدِ والأَمَةِ في كُلِّ ما تُقْبَلُ فيه شهادةُ الحرِّ والحرَّةِ^(٣).

(١) رواه البيهقي في «السنن الكبرى» (١٠/١٠٤). قال العجلوني في «كشف الخفا» (١/٣٥٠): في سنده سعيد بن سماك متروك كما قال أبو حاتم.

(٢) «حاشية ابن عابدين» (٥/٣٦٩).

(٣) «منتهى الإرادات» (٢/٦٦٢).

وَتُعْتَبَرُ الْعَدَالَةُ؛ فَلَا بُدَّ مِنَ الْعِلْمِ بِهَا: إِمَّا بِمَنْ يَزْكِيهَا أَوْ يَعْلَمُ
الْحَاكِمَ بِهَا، وَلَوْ قِيلَ إِنَّ الْأَصْلَ فِي الْمُسْلِمِينَ الْعَدَالَةُ.

فَإِذَا عَلِمَ الْحَاكِمُ عَدَالَتَهُمَا حَكَمَ بِشَهَادَتِهِمَا؛ لَكِنْ يُسْتَحَبُّ لَهُ أَنْ
يَقُولَ لِلْمَشْهُودِ عَلَيْهِ: قَدْ شَهِدَا عَلَيْكَ؛ فَإِنْ كَانَ عِنْدَكَ مَا يَقْدَحُ فِي
شَهَادَتِهِمَا فَبَيِّنْهُ لِي؛ فَإِنْ جَرَحَ الْخَصْمَ بِنَفْسِهِ لَمْ يُقْبَلْ مِنْهُ، وَكُلَّفَ الْبَيِّنَةُ
بِالْجَرَحِ؛ وَبَيِّنَةُ الْجَرَحِ مُقَدِّمَةٌ عَلَى بَيِّنَةِ التَّعْدِيلِ.

* وَلَا يُسْمَعُ الْجَرَحُ إِلَّا مُفَسَّرًا بِمَا يَقْدَحُ فِي الْعَدَالَةِ؛ فَيَقُولُ
الْمُجَرِّحُ: أَشْهَدُ أَنَّي رَأَيْتُهُ يَشْرَبُ الْخَمْرَ، أَوْ يَظْلِمُ النَّاسَ: يَأْخُذُ أَمْوَالَهُمْ
أَوْ ضَرِبَهُمْ، أَوْ يَعَامِلُ بِالرِّبَا، أَوْ سَمِعْتُهُ يَقْذِفُ؛ فَلَا يَكْفِي: أَشْهَدُ أَنَّهُ
فَاسِقٌ، أَوْ لَيْسَ بِعَدْلٍ.

لَكِنْ الْجَارِحُ بِالزَّنَا يَعْضُزُ تَعْرِيفًا؛ فَإِنْ صَرَّحَ حَدًّا لِلْقَذْفِ،
إِنْ لَمْ يَأْتِ بِتَمَامِ أَرْبَعَةِ شُهُودٍ.

تَنْبِيْهٌ:

* حَيْثُ لَمْ تُعْلَمْ عَدَالَةُ بَيِّنَةِ الْمُدَّعِي، أَوْ عُلِمَتْ ثُمَّ ظَهَرَ فُسْقُهَا بِمَنْ
يَجْرَحُهَا، أَوْ قَالَ ابْتِدَاءً لَيْسَ لِي بَيِّنَةٌ؛ فَيَقُولُ لَهُ الْحَاكِمُ: لَيْسَ لَكَ عَلَى
خَصْمِكَ وَغَرِيمِكَ إِلَّا الْيَمِينُ؛ فَيَحْلِفُ الْغَرِيمُ عَلَى صِفَةِ جَوَابِهِ فِي
الدَّعْوَى، وَيُخَلِّي سَبِيلَهُ، وَيَحْرَمُ تَحْلِيفُهُ بَعْدَ ذَلِكَ.

* وَإِنْ لَمْ يَحْلِفِ الْغَرِيمُ قَالَ لَهُ الْحَاكِمُ: إِنْ لَمْ تَحْلِفْ،
وَلَا حَكَمْتُ عَلَيْكَ بِالنُّكُولِ. وَيُسَنُّ تَكَرَّارَهُ ثَلَاثًا؛ فَإِنْ لَمْ يَحْلِفْ، حَكَمَ
عَلَيْهِ بِالنُّكُولِ وَلَزِمَهُ الْحَقُّ.

فصل

* حيث تصور الحاكم الواقعة كالشمس ليس دونها حجاب؛ فليُمَيِّز بين ما اتفقا عليه ممَّا اختلفا فيه؛ فإن اتَّضَحَتْ لَهُ الْقَضِيَّةُ جَدًّا، إما بإقرار المدَّعى عليه، أو بِنُكُولِهِ عن اليمين، أو بإقامة البَيِّنَةِ العادلةِ الْمُزَكَّاةِ بالعدالة؛ فحينئذٍ يَسْتَحْضِرُ قَوْلَ اللَّهِ الْعَظِيمِ: ﴿فَأَحْكُم بَيْنَهُم بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ﴾^(١)، وقوله تعالى: ﴿وَمَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ﴾^(٢)، ﴿وَمَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ﴾^(٣)، ﴿وَمَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ﴾^(٤).

* مُتَمَسِّكًا بِوَصِيَّةِ اللَّهِ الْعَظِيمِ لِأَعَزِّ الْخَلْقِ عَلَيْهِ، وَأَقْرَبِهِمْ لَدَيْهِ، ﷺ، وهي قوله تعالى: / ﴿وَأَنْ أَحْكُم بَيْنَهُمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَهُمْ وَاحْذَرْهُمْ أَنْ يَفْتِنُوكَ عَنْ بَعْضِ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ إِلَيْكَ﴾^(٥)، ﴿وَأَمَّا يَنْزَغَنَّكَ مِنَ الشَّيْطَانِ نَزْغٌ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ إِنَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾^(٦)، ﴿إِنَّ الَّذِينَ اتَّقَوْا إِذَا مَسَّهُمْ طَائِفٌ مِّنَ الشَّيْطَانِ تَذَكَّرُوا فَإِذَا هُمْ مُبْصِرُونَ﴾^(٧).

* فإذا تَدَبَّرَ ما أَمَرَهُ اللَّهُ تعالى به؛ فَلْيَسْتَحْضِرْ حُكْمَ تِلْكَ الْوَاقِعَةِ، لَا بِرَأْيٍ وَاسْتِحْسَانٍ، - قال الإمام الشافعي رحمه الله تعالى:

(١) سورة المائدة: الآية ٤٨.

(٢) سورة المائدة: الآية ٤٤.

(٣) سورة المائدة: الآية ٤٥.

(٤) سورة المائدة: الآية ٤٧.

(٥) سورة المائدة: الآية ٤٩.

(٦) سورة الأعراف: الآية ٢٠٠.

(٧) سورة الأعراف: الآية ٢٠١.

(مَنْ اسْتَحْسَنَ فَقَدْ شَرَعَ) ^(١)؛ ﴿وَمَنْ يَقُلْ مِنْهُمْ إِنِّي إِلَهٌُ مِنْ دُونِهِ فَذَلِكَ نَجْزِيهِ جَهَنَّمَ كَذَلِكَ نَجْزِي الظَّالِمِينَ﴾ ^(٢)؛ بل بالنقل الصريح أو بذل الجهد في ذك الحق من أهل الاجتهاد وبطرقه المعتمدة، ﴿وَمَنْ أَضَلُّ مِمَّنِ اتَّبَعَ هَوَاهُ بِغَيْرِ هُدًى مِنَ اللَّهِ﴾ ^(٣)، ﴿أَفَمَنْ كَانَ عَلَى يَدَنِهِ مِنَ رَبِّهِ كَمَنْ زُيِّنَ لَهُ سُوءُ عَمَلِهِ وَاتَّبَعُوا أَهْوَاءَهُمْ﴾ ^(٤).

* وقال أبو العباس ^(٥) - من تلامذة ابن سريج إمام الشافعية في زمنه - في كتابه «أدب القضاء»: «مَنْ أُعْطِيَ عَلَى الْقَضَاءِ رِشْوَةٌ؛ فَوَلَايَتُهُ بَاطِلَةٌ وَقَضَاؤُهُ مُرَدُّودٌ، وَإِنْ كَانَ قَدْ حَكَمَ بِالْحَقِّ».

* وقالت الحنفية: «لَوْ تَوَلَّى الْقَاضِي الْقَضَاءَ بِالرِّشْوَةِ لَا يَكُونُ قَاضِيًّا» ^(٦).

وبالغت أئمة المالكية؛ فقال ابن فرحون المالكي ^(٧): (قال أصحابنا: يجب أن لا يؤلى القضاء من أراده وطلبه، وإن اجتمعت فيه شروط القضاء؛ لقوله ﷺ: «لا نستعمل على عملنا هذا من أراده» ^(٨)).

(١) «المحلي على جمع الجوامع» (٣٥٣/٢).

(٢) سورة الأنبياء: الآية ٢٩.

(٣) سورة القصص: الآية ٥٠.

(٤) سورة محمد: الآية ١٤.

(٥) ابن سريج هو أبو العباس أيضاً.

(٦) «حاشية ابن عابدين» (٣٦٩/٥).

(٧) «تبصرة الحكام» (ص ١٣ - ١٤).

(٨) متفق عليه، أخرجه البخاري في الإجارة، باب استئجار الرجل الصالح، حديث (٢١٤٢)، ومسلم في الإمارة، باب النهي عن طلب الإمارة والحرص عليها، حديث (١٧٣٣).

* وقد نَقَلَ كَثِيرٌ مِنَ الْعُلَمَاءِ عَلَى أَنَّ اتِّبَاعَ الْهَوَى فِي الْحُكْمِ وَالْفُتْيَا حَرَامٌ إِجْمَاعًا.

* وَرَبَّمَا تَرَكَّبتِ الْوَاقِعَةُ مِنْ عِدَّةِ أَبْوَابٍ؛ فَلْيَفْحَصْ عَنْ ذَلِكَ، ثُمَّ يَنْقُحُ الْوَاقِعَةَ بِأَخْذِ مَا يَبْقِيَانِ اعْتِبَارِهِ، وَإِلْغَاءِ مَا لَا مَدْخَلَ لَهُ فِي الْحُكْمِ، ثُمَّ يُطَبِّقُ الْحُكْمَ عَلَى مَا تَنَقَّحَ لَهُ بِالْيَقِينِ.

تَنْبِيْهٌ:

* يَنْبَغِي لِلْحَاكِمِ قَبْلَ حُكْمِهِ أَنْ يُحَاوِلَ الْمُصَالَحَةَ بَيْنَ الْخَصْمَيْنِ، لَا سِيَّمًا فِي الْأُمُورِ الدَّارِسَةِ، مِنْ غَيْرِ تَحْلِيلٍ حَرَامٍ وَلَا تَحْرِيمٍ حَلَالٍ، وَلَا إِكْرَاهٍ تَحْجِيلٍ. قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿وَالصُّلْحُ خَيْرٌ﴾^(١)؛ فَإِنْ اِمْتَنَعَا مِنَ الصُّلْحِ بَعْدَ إِعْلَامِهِمَا بِالْحُكْمِ، وَعَظَمَهُمَا بِنَحْوِ: «إِنَّكُمْ تَخْتَصِمُونَ» - أَيِ الْحَدِيثِ^(٢) -.

فَإِنْ أَصْرًا وَكَانَ الْحَقُّ لِيَتِيمٍ أَوْ سَفِيهٍ أَوْ نَحْوِهِ فَلْيُعَدِّ الْقَضِيَّةَ احْتِيَاظًا؛ كَمَا كَانَ أَبُو الدَّرْدَاءِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَفْعَلُ عَضًّا مِنْهُ بِالنَّوَاجِدِ عَلَى وَصِيَّةِ أَخِيهِ النَّاصِحِ لَهُ سَلْمَانَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ؛ فَإِنَّهُ كَتَبَ إِلَيْهِ: «وَقَدْ بَلَغَنِي أَنَّكَ جُعِلْتَ طَبِيبًا تَدَاوِي النَّاسَ؛ فَإِنْ كُنْتَ تَدْرِي فَنِعَمَ مَالِكَ، وَإِنْ كُنْتَ مُتَطَبِّبًا؛ فَاحْذَرِ أَنْ تَقْتُلَ إِنْسَانًا؛ فَتَدْخُلَ النَّارَ».

فَكَانَ أَبُو الدَّرْدَاءِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ إِذَا قَضَى بَيْنَ اثْنَيْنِ، ثُمَّ أَذْبَرَ عَنْهُ نَظَرَ إِلَيْهِمَا وَقَالَ: «مُتَطَبِّبٌ وَاللَّهِ! ارْجِعَا إِلَيَّ أَعِيدَا قَضِيَّتَكُمَا!»^(٣).

(١) سورة النساء: الآية ١٢٨.

(٢) أخرجه البخاري (٦٩٦٧).

(٣) رواه مالك في «الموطأ» (٧٦٩/٢).

* فإذا لم تَبْقَ مَرِيَّةُ الْبَيَّةِ اسْتَحْضَرَ قَوْلَ اللَّهِ الْعَظِيمِ لِأَعْبَدِ الْبَشَرِ ﷺ:
﴿يَنْدَاوُدُ إِنَّا جَعَلْنَاكَ خَلِيفَةً فِي الْأَرْضِ فَاحْكُم بَيْنَ النَّاسِ بِالْحَقِّ وَلَا تَتَّبِعِ الْهَوَىٰ فَيُضِلَّكَ
عَن سَبِيلِ اللَّهِ إِنَّ الَّذِينَ يَصِلُونَ عَن سَبِيلِ اللَّهِ لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ بِمَا نَسُوا يَوْمَ
الْحِسَابِ﴾^(١).

* فإذا رأى أن لا هوى أَلْبَيَّةَ حَوْقَلَ وَحَسْبَلَ وَحَكَمَ بِسُؤَالِ رَبِّ
الْحَقِّ، وَالزَّمَ.

ثُمَّ التَّصْمِيمَ بَعْدَ ذَلِكَ عَلَى الْحَقِّ أَهَمُّ مُهِمٍّ، وَالزَّمُ لَازِمٌ،
وَمَا الْإِحْسَانُ إِلَّا بِالْإِتِمَامِ!

وَلِلَّهِ دَرُّ الْقَائِلِ حَيْثُ يَقُولُ:

فَصَمِّم رَعَاكَ اللَّهُ فِي نُصْرَةِ الْهُدَىٰ فَمَا يُذَرِّكَ الْعَلِيَاءَ غَيْرُ الْمُصَمِّمِ

فَائِدَةٌ

يُحْرَمُ عَلَى الْحَاكِمِ أَنْ يَحْكَمَ وَهُوَ غَضْبَانٌ كَثِيرًا، أَوْ حَاقِنٌّ،
أَوْ حَاقِبٌ، أَوْ فِي شِدَّةِ جُوعٍ، أَوْ عَطَشٍ، أَوْ غَمٍّ، أَوْ هَمٍّ، أَوْ وَجَعٍ،
أَوْ مَلَلٍ، أَوْ كَسَلٍ، أَوْ نُعَاسٍ، أَوْ بَرْدٍ مُؤْلِمٍ، أَوْ حَرٍّ مُّزْعِجٍ؛ فَإِنْ خَالَفَ
وَحَكَمَ صَحَّ إِنْ أَصَابَ الْحَقُّ.

وَيُحْرَمُ عَلَيْهِ أَنْ يَحْكَمَ بِالْجَهْلِ، أَوْ وَهُوَ مُتَرَدِّدٌ؛ فَإِنْ خَالَفَ وَحَكَمَ
لَمْ يَصِحَّ وَلَوْ أَصَابَ الْحَقُّ.

وَلَيْسَ لِلْحَاكِمِ أَنْ يَحْكَمَ لِنَفْسِهِ، وَلَا لِوَلَدِهِ، وَلَا لِمَنْ لَا تُقْبَلُ
شَهَادَتُهُ لَهُ؛ وَلَهُ الْحُكْمُ عَلَيْهِ.

(١) سورة ص: الآية ٢٦.

وليس له أن يحكم على عَدُوِّه، وله أن يُفتي^(١) عليه.

فصل

* وَمَتَى أَشْكَلَ الْأَمْرُ عَلَى الْحَاكِمِ وَلَمْ يَتَبَيَّنْ لَهُ حَقِيقَةُ الْحَالِ؛
فَإِنْ كَانَ لَخَفَاءَ فِي الْوَاقِعَةِ اسْتَوْضَحَهَا وَاسْتَجْلَاهَا بِالْبَحْثِ الشَّافِي.
وَإِنْ كَانَ لَعَدَمِ اسْتِحْضَارِ الْحُكْمِ، رَاجَعَ فِيهِ مَنْ يَثِقُ بِعِلْمِهِ وَدِينِهِ
وَعَقْلِهِ، وَلَوْ فِي مَدِينَةٍ أُخْرَى، قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿وَشَاوِرْهُمْ فِي الْأَمْرِ﴾^(٢)؛
﴿وَأْمُرْهُمْ شُورَى يَتَنَبَّهُونَ﴾^(٣).

* وَقَدْ شَاوَرَ النَّبِيُّ ﷺ أَصْحَابَهُ فِي أَسَارَى بَذَرٍ، وَفِي مُصَالِحَةِ
الْكُفَّارِ يَوْمَ الْخَنْدَقِ^(٤).

وشاور أبو بكر رضي الله عنه النَّاسَ فِي مِيرَاثِ الْجَدَّةِ^(٥).

وكان الإمام عمر رضي الله عنه يجلس وعنده أكابر الصحابة:
عثمان، وعلي، وطلحة، والزبير، وعبد الرحمن بن عوف وغيرهم رضي
الله عنهم أجمعين، يشاورهم في الأمر والحكم إذا وَقَعَ.

(١) أي يُفتي عليه بمعنى: يفتي في أمر يقع به عليه عقوبة أو حق مالي أو بدني.

(٢) سورة آل عمران: الآية ١٥٩.

(٣) سورة الشورى: الآية ٣٨.

(٤) «عيون الأثر» لابن سيد الناس (١/٣٨٥، ٢/٨٧).

(٥) أخرجه أبو داود في الفرائض، باب الجدة، حديث (٢٨٩٤)؛ والترمذي في الفرائض، باب الميراث، حديث (٢١٠١)؛ وابن ماجه في الفرائض، باب ميراث الجدة، حديث (٢٧٢٤).

* قال العلماء : ينبغي للحاكم أَنْ يُخْضِرَ مَجْلِسَهُ الفقهاء مِنْ كُلِّ مَذْهَبٍ - إِنْ أُمِكنَ - ويشاورهم فيما أَشْكل عليه ، ويشاور الموافقين والمخالفين ، ويسألهم عن حُجَّتِهِمْ ؛ لاستخراج الأدلَّةِ وتعرُّفِ الحقِّ بالاجتهاد^(١) .

قال الإمام أحمد رحمه الله : « مَا أَحْسَنُهُ لَوْ فَعَلَهُ الْحُكَّامُ ، يُشَاوِرُونَ وَيَنْظُرُونَ »^(٢) ؛ ولأنَّ الإحاطة بجميع العلوم مُتَعَذِّرَةٌ ، وقد يَنْتَبِهُ للإصابة ومَعْرِفَةِ الحادثة مَنْ هو دون القاضي ؛ فكيف بمن يساويه أو يزيدُ عليه .

* فَإِنْ اتَّضَحَ لَهُ الْحُكْمُ حَكَمَ ، وَإِلَّا أَخَّرَهُ وَرَاجَعَ الْكُتُبَ الْمُعْتَمَدَةَ حَتَّى يَتَّضِحَ الْحَالُ جَدًّا .

* وحقَّقْ به أَنْ يُكثِرَ الدُّعَاءَ بالحديثِ الصَّحيحِ ، وهو : «اللَّهُمَّ رَبَّ جبريل وميكائيل وإسرافيل ، فاطرَ السماوات والأَرْضِ عالم الغيب والشَّهادة ، أَنْتَ تحكم بَيْنَ عبادك فيما كانوا فيه يَخْتَلِفُونَ ، اهْدِنِي لِمَا اخْتَلَفَ فِيهِ مِنَ الْحَقِّ بِإِذْنِكَ ، إِنَّكَ تهدي مَنْ تشاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ »^(٣) .

* وَإِنْ كَانَ تَوَقُّفُهُ بسبب الشُّهُودِ ؛ بأن ارتابَ منهم ، لَزِمَهُ سُؤَالُهُمْ

(١) «تبصرة الحُكَّام» (٣٧/١ - ٣٨) ؛ «بدائع الصنائع» (١١/٧ - ١٢) ؛ «الشرح الصغير» (١٩٥/٤) ؛ «المغني» (٥١/٩) .

(٢) «المغني» (٥١/٩) .

(٣) أخرجه مسلم في صلاة المسافرين وقصرها ، باب الدُّعَاءِ في صلاة الليل وقيامه ، حديث (١٢٨٩) ؛ وأبو داود في الصلاة ، باب ما يستفتح به في الصلاة من الدُّعَاءِ ، (٧٦٧) ؛ والترمذي في الدعوات عن رسول الله ، باب ما جاء في الدُّعَاءِ عند افتتاح الصلاة ، حديث (٣٤٢٠) .

والبحث عن صفة تحمّلهم؛ فيُفرّقهم ويسأل كلّ واحد: كيف تحمّلت الشهادة؟ ومتى؟ وفي أيّ موضع؟ وهل كنت وحدك؟ أو أنت وغيرك؟
 * فإن اختلفوا لم يقبلها؛ وإن اتفقوا، وعظّمهم وخوّفهم؛ فإن ثبتوا، حكم بهم، وإلا فلا.

فصل

* متى تهاون الحاكم بشيء ممّا ذكر كان إمّا جاهلاً حاكماً من غير بصيرة، وإمّا جائراً أضلّه الله [على] (١) علم، وهما الحاكمان اللذان في النار من الفريقين الذين حقّت عليهم الضلالة: ﴿إِنَّهُمْ اتَّخَذُوا الشَّيَاطِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ (٢)؛ ﴿وَهُمْ يَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ يُحْسِنُونَ صُنْعًا﴾ (٣).

* فالرجوع إلى الحقّ خير من التماذي في الباطل.

وكفى بقول الله العظيم: ﴿وَتَوْبُوا إِلَى اللَّهِ جَمِيعًا أَيُّهَ الْمُؤْمِنُونَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ﴾ (٤)؛ ﴿وَأَتَّقُوا يَوْمًا تُرْجَعُونَ فِيهِ إِلَى اللَّهِ﴾ (٥).

* وفي ذلك اليوم يأتي على القاضي العدل ساعة يتمنّى فيها من الهول - أنّه لم يقض بين اثنين في ثمرة قط، فكيف بمن ظلم العباد، وسعى في الأرض بالفساد، وأخذ الرشوات، وارتكب المحرمات، وانتهك الحرمات، ولم يخف جبار الأرض والسّموات؟!

(١) زيادة يقتضيها السياق.

(٢) سورة الأعراف: الآية ٣٠.

(٣) سورة الكهف: الآية ١٠٤.

(٤) سورة النور: الآية ٣١.

(٥) سورة البقرة: الآية ٢٨١.

قال تعالى: ﴿هَلْ تُخْزَوْنَ إِلَّا مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾^(١). وقال تعالى: ﴿مَنْ عَمِلْ صَالِحًا فَلِنَفْسِهِ وَمَنْ أَسَاءَ فَعَلَيْهَا﴾^(٢)؛ ﴿فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ﴾^(٣)؛ ﴿وَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ﴾^(٤)؛ ﴿وَقُلْ أَعْمَلُوا فَسَيَرَى اللَّهُ عَمَلَكُمْ وَرَسُولُهُ﴾^(٥)؛ ﴿ثُمَّ تُرْجَوْنَ إِلَىٰ عِلْمِ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ فَيُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾^(٦)؛ ﴿أَعْمَلُوا مَا شِئْتُمْ إِنَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ﴾^(٦).

* وعن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «يُؤْتَى بِالْقَاضِي يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَيُوقَفُ عَلَى شَفِيرِ جَهَنَّمَ؛ فَإِنْ أَمَرَ بِهِ دُفِعَ فَهُوَ فِيهَا سَبْعِينَ خَرِيفًا». رواه ابن ماجه، والبخاري^(٧).

وقال عليه الصَّلَاة والسَّلَام: «إِنِّي أَخَافُ عَلَى أُمَّتِي مِنْ أَعْمَالِ ثَلَاثَةٍ». قالوا: ما هي يا رسول الله؟ قال: «زَلَّةٌ عَالِمٍ، وَحُكْمُ جَائِرٍ، وَهُوَى مُتَّبِعٍ». رواه البخاري والطبراني^(٨).

(١) سورة النمل: الآية ٩٠.

(٢) سورة فصلت: الآية ٤٦.

(٣) سورة الزلزلة: الآيتان ٧ - ٨.

(٤) سورة التوبة: الآية ١٠٥.

(٥) سورة التوبة: الآية ٩٤.

(٦) سورة فصلت: الآية ٤٠.

(٧) أخرجه ابن ماجه بغير هذا اللفظ في الأحكام، باب التغليظ في الحيف والرشوة، حديث (٢٣١١)؛ والبخاري بهذا اللفظ (٣٨٤/٥) رقم ١٧١٤.

(٨) أخرجه البخاري (٢٦٧/٨)، (٢٨٧٤)؛ والطبراني في «الكبير» (١٣٤٩١).

قال الهيثمي (١٨٧/١): رواه البخاري وفيه كثير بن عبد الله بن عوف، وهو متروك، وقد حسن له الترمذي.

وقال ﷺ: «الرَّاشِي والمُرْتَشِي فِي النَّارِ». رواه الطَّبْرَانِي ورواته ثقات^(١).

وقال عليه الصَّلَاة والسَّلَام: «مَنْ وُلِّيَ الْقَضَاءَ أَوْ جُعِلَ قَاضِيًا بَيْنَ النَّاسِ فَقَدْ ذُبِحَ بِغَيْرِ سَكِّينَ». رواه أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَحَسَنُهُ، وَابْنُ مَاجَه، وَالحَاكِمُ وَقَالَ: صَحِيحُ الْإِسْنَادِ^(٢).

وَالذَّبْحُ بِالسَّكِّينِ رَاحَةٌ بِالنَّسْبَةِ لِلذَّبْحِ بِغَيْرِ السَّكِّينِ؛ لِمَا فِيهِ مِنْ تَعْذِيبِ الْحَيَوَانَ.

وَفِي حَدِيثِ أَبِي دَاوُدَ، وَالتِّرْمِذِيِّ، وَابْنِ مَاجَه، أَنَّهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ قَالَ: «الْقُضَاءُ ثَلَاثَةٌ: وَاحِدٌ فِي الْجَنَّةِ وَاثْنَانِ فِي النَّارِ؛ فَالَّذِي فِي الْجَنَّةِ: رَجُلٌ عَرَفَ الْحَقَّ؛ فَقَضَى بِهِ. وَالَّذِي فِي النَّارِ: رَجُلٌ عَرَفَ الْحَقَّ فَجَارَ فِي الْحَكَمِ، وَرَجُلٌ قَضَى لِلنَّاسِ عَلَى جَهْلٍ»^(٣).

وقال عليه الصَّلَاة والسَّلَام: «لَيَأْتِيَنَّ عَلَى الْقَاضِيِ الْعَدْلُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ

(١) أَخْرَجَهُ الطَّبْرَانِيُّ فِي «الْأَوْسَطِ» (٢/٢٩٥).

(٢) أَخْرَجَهُ أَبُو دَاوُدَ فِي الْأَقْضِيَةِ، بَابُ طَلَبِ الْقَضَاءِ، حَدِيثُ (٣٥٧١)؛ وَالتِّرْمِذِيُّ فِي الْأَحْكَامِ، بَابُ مَا جَاءَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِي الْقَاضِيِ، حَدِيثُ (١٣٢٥)؛ وَابْنُ مَاجَه فِي الْأَحْكَامِ، بَابُ ذِكْرِ الْقَضَاءِ، حَدِيثُ (٢٣٠٨)؛ وَالحَاكِمُ (٩١/٤). قَالَ الْحَاكِمُ: هَذَا حَدِيثٌ صَحِيحُ الْإِسْنَادِ وَلَمْ يَخْرُجْهُ، وَوَافَقَهُ الذَّهَبِيُّ.

(٣) أَخْرَجَهُ أَبُو دَاوُدَ فِي الْأَقْضِيَةِ، بَابُ الْقَاضِيِ يَخْطِئُ، حَدِيثُ (٣٥٧٣)؛ وَالتِّرْمِذِيُّ فِي الْأَحْكَامِ، بَابُ مَا جَاءَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِي الْقَاضِيِ، حَدِيثُ (١٣٢٢)؛ وَابْنُ مَاجَه فِي الْأَحْكَامِ، بَابُ الْحَاكِمِ يَجْتَهِدُ فَيَصِيبُ الْحَقَّ، حَدِيثُ (٢٣١٥).

سَاعَةً يَتَمَنَّى أَنَّهُ لَمْ يَقْضِ بَيْنَ اثْنَيْنِ فِي تَمَرَّةٍ قَطْ». رواه أحمد، وابن حبان في «صحيحه»^(١)، ولفظه^(٢): قالت عائشة رضي الله عنها: سمعتُ رسول الله ﷺ يقول: «يُدْعَى الْقَاضِي الْعَدْلُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَيُلْقَى مِنْ شِدَّةِ الْحِسَابِ مَا يَتَمَنَّى أَنَّهُ لَمْ يَقْضِ بَيْنَ اثْنَيْنِ فِي عُمُرِهِ».

وقال عليه الصَّلَاة والسَّلَام: «إِنَّ اللَّهَ مَعَ الْقَاضِي مَا لَمْ يَجُرْ؛ فَإِذَا جَارَ تَخَلَّى عَنْهُ، وَلَزِمَهُ الشَّيْطَانُ». رواه الترمذي، وابن ماجه، وابن حبان، والحاكم، إلَّا أَنَّهُ قَالَ: «إِذَا جَارَ تَبَرَّأَ اللَّهُ مِنْهُ»^(٣).

وعن معاوية رضي الله عنه قال: قال رسول الله صَلَّى الله عليه وسلَّم: «لَا تُقَدَّسُ أُمَّةٌ لَا يُقْضَى فِيهَا بِالْحَقِّ وَلَا يَأْخُذُ الضَّعِيفُ حَقَّهُ مِنْ الْقَوِيِّ»^(٤).



(١) أخرجه الإمام أحمد (٧٥/٦)؛ وابن حبان (٤٣٩/١١). وقال البوصيري في «إتحاف الخيرة» (١٤٦/٥): قال الحافظ المنذري: كذا في أصلي من المسند، والصحيح: «ثمره» و«عمره» وهما متقاربان في الخط، ولعلَّ أحدهما تصحيف.

(٢) أي لفظه عند ابن حبان.

(٣) أخرجه الترمذي في الأحكام، باب ما جاء في الإمام العادل، حديث (١٣٣٠) وقال: حسن غريب؛ وابن ماجه، كتاب الأحكام، باب التغليظ في الحيف والرشوة، حديث (٢٣١٢)؛ وابن حبان (٤٤٨/١١)؛ والحاكم (٩٣/٤).

(٤) أخرجه الطبراني (٣٨٧/١٩)؛ وأبو نعيم في الحلية (١٢٨/٦). قال الهيثمي (٢٠٩/٥): رواه الطبراني ورجاله ثقات.

باب الأمر بأمور جالبة لمصالح الخلق

وصلاح أمورهم، وبها وصول الحُكَّام إلى دار السَّلام إن عملوا بها، وإلا فأمَّروهم إلى الله، ﴿وَمَا رَبُّكَ بِفَعِلٍ عَمَّا يَقْمَلُونَ﴾^(١).

فَمِنْهَا: الوصِيَّةُ بِالرَّعِيَّةِ كَافَّةً، وَالنَّظَرُ إِلَيْهِمْ بِعَيْنِ الشَّفَقَةِ وَالرَّأْفَةِ وَالرَّحْمَةِ، وَإِزَالَةُ الْمَظَالِمِ عَنْهُمْ: إِذْ هُوَ الرَّاعِي لَهُمْ، «وَكُلُّ رَاعٍ مَسْئُولٌ عَنْ رَعِيَّتِهِ»^(٢) يوم القيامة، وَيُحِبُّ لَهُمْ مَا يُحِبُّ لِنَفْسِهِ عَمَلًا بِقَوْلِهِ ﷺ: «لَا يُؤْمِنُ أَحَدُكُمْ حَتَّى يُحِبَّ لِأَخِيهِ مَا يُحِبُّ لِنَفْسِهِ»^(٣).

وَمِنْهَا: الْإِيْتَامُ: قَالَ تَعَالَى: ﴿وَلْيَخْشَ الَّذِينَ لَوْ تَرَكَوْا مِنْ خَلْفِهِمْ ذُرِّيَّةً ضِعَافًا خَافُوا عَلَيْهِمْ فَلْيَتَّقُوا اللَّهَ﴾^(٤)؛ فَمَالُ كُلِّ يَتِيمٍ يَجِبُ عَلَى الْحَاكِمِ أَنْ يَتَحَفَّظَ عَلَيْهِ، وَيَذُبَّ عَنْهُ، وَلَا يَقْرُبُهُ أَمِينُ الْحَاكِمِ وَلَا غَيْرُهُ، إِلَّا بِالنَّتِي

(١) سورة الأنعام: الآية ١٣٢.

(٢) مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ، أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ، رَقْمُ (٢٤١٦)، فِي الْعَتَقِ، بَابُ كِرَاهِيَةِ التَّطَاوُلِ عَلَى الرَّقِيقِ، وَقَوْلُهُ: «عَبْدِي وَأَمْتِي»؛ وَمُسْلِمٌ فِي الْإِمَارَةِ، بَابُ فَضِيلَةِ الْإِمَامِ الْعَادِلِ وَعَقُوبَةِ الْجَائِرِ، حَدِيثُ (١٨٢٩).

(٣) مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ، أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ فِي الْإِيْمَانِ، بَابُ مِنَ الْإِيْمَانِ أَنْ يُحِبَّ لِأَخِيهِ مَا يُحِبُّ لِنَفْسِهِ، حَدِيثُ (١٣)؛ وَمُسْلِمٌ فِي الْإِيْمَانِ، بَابُ الدَّلِيلِ عَلَى أَنَّ مِنَ خِصَالِ الْإِيْمَانِ أَنْ يُحِبَّ لِأَخِيهِ، حَدِيثُ (٤٤).

(٤) سورة النساء: الآية ٩.

هي أحسن، ويتفقدُ الحاكمَ بنفسِهِ وقتاً بعدَ وقتٍ، ويحرص على تَنمِيَّتِهِ وتَعْمِيرِ ما خرب مِنْ عقاره وترميمه وإيجاره، مِنْ غير تعطيل. ويستخلص ما يَسْتَحِقُّهُ مِمَّا فِي الْأَيْدِي وَالذَّمَمِ مِنْ غير تهاونٍ ولا تَأْخِيرٍ. وَيَفْرِضُ نَفَقَتَهُ وَكِسْوَتَهُ بِالْمَعْرُوفِ. وَيُسَلِّمُهُ لِمُعَلِّمٍ نَاصِحٍ، وَيَتَفَقَّدُ حَالَهُ كُلَّ وَقْتٍ. وبالْجُمْلَةِ فالأيتام أولاد الحُكَّامِ اليقظينِ الخائفينِ رَبِّ الْعَالَمِينَ.

وَمِنْهَا: الْأَوْقَافُ: فَتَعَمَّرُ، وَتُرَمَّمُ، وَتُؤَجَّرُ، وَتُخَلَّصُ مِنْ أَيْدِي الظَّالِمَةِ، وَتُشْهَرُ إِشْهَاراً يَمْنَعُ الْاِسْتِيلَاءَ عَلَيْهَا يَوْمَ مَا^(١)، وَتُجْمَعُ غَلَّتْهَا بِالضَّبْطِ، وَتُصَرَّفُ عَلَى شَرْطِ الْوَاقِفِ، وَتُحْمَى مِنْ كُلِّ مُفْسِدٍ وَمُؤْذٍ، ويشرف عليها كل وقتٍ.

وبالْجُمْلَةِ فالأوقافُ أموالُ الله، ﴿وَمَنْ يُعْظَمْ حُرْمَتِ اللَّهِ فَهُوَ خَيْرٌ لَّهُ عِنْدَ رَبِّهِ﴾^(٢).

وَمِنْهَا: الْمَسَاجِدُ: فَتَعَمَّرُ، وَتُرَمَّمُ، وَتُنَوَّرُ، وَتُفْرَشُ، وَتُقَمُّ؛ وَتُقَامُ شعائرها بالأذان، والجماعة، والتلاوة، والاعتكاف. وينظر مهما أمكنه في مصالح المساجد؛ بحيث لا يتعطل مسجدٌ أصلاً؛ قال الله تعالى: ﴿إِنَّمَا يَعْمُرُ مَسْجِدَ اللَّهِ مَنْ ءَامَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ﴾^(٣).

وبالْجُمْلَةِ، فالمساجد بيوتُ الله ﴿وَمَنْ يُعْظَمْ شَعْبُ اللَّهِ فَإِنَّهَا مِنْ تَقْوَى الْقُلُوبِ﴾^(٤).

(١) في الأصل: «دوماً ما»، ولا معنى لها.

(٢) سورة الحج: الآية ٣٠.

(٣) سورة التوبة: الآية ١٨.

(٤) سورة الحج: الآية ٣٢.

وَمِنْهَا: أهل الحبس: فيتفقدهم بخبز من الصدقة، وبعرضهم عليه في كلِّ جمعة، ويجتهد في خلاصهم بإرضاء خصومهم أو إسماع بيّنة إفسارهم، أو قضاء ما عليهم من دينهم الغارمين، ونحو ذلك.

وينظر لهم حسب الإمكان بالرأفة والرحمة؛ «إنما يرحم الله من عباده الرّحماء»^(١)؛ «مَنْ لَا يَرْحَمَ لَا يُرْحَم»^(٢)؛ «ارحموا مَنْ فِي الْأَرْضِ يَرْحَمَكُم مِّنْ فِي السَّمَاءِ»^(٣)؛ و«كَمَا تَدِين تُدَانُ»^(٤).

* وبالجُملة، فأهل الحبس إخوان الحاكم وأسرَى حُكْمِهِ، وهم من عيال الله، و«خير الخلق عند الله أَنْفَعُهُمْ لِعِيَالِهِ»^(٥).

ويُقال: وجد مكتوباً على باب السجن: (هذا قبرُ الأحياء، وشماتةُ الأعداء، وَتَجْرِبَةُ الْأَصْدِقَاء).

(١) مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ، أخرجه البخاري في الجنائز، باب قول النبي ﷺ: «يُعَذَّبُ الْمَيِّتُ بِبَعْضِ بَكَاءِ أَهْلِهِ عَلَيْهِ»، حديث (١٢٢٤)؛ ومسلم في الجنائز، باب البكاء على الميت، حديث (٩٢٣).

(٢) مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ، أخرجه البخاري في الأدب، باب رحمة الولد وتقيله ومعانقته، حديث (٥٦٥١)؛ ومسلم في الفضائل، باب رحمته ﷺ الصبيان والعيال، حديث (٢٣١٨).

(٣) أخرجه الإمام أحمد (١٦٠/٢)؛ والحاكم (١٧٥/٤)؛ والترمذي في البرِّ والصَّلة، باب ما جاء في رحمة الناس، حديث (١٩٢٤)، وقال: هذا حديث حسن صحيح.

(٤) أخرجه الإمام أحمد في «الزهد» (ص ١٤٢)؛ وعبد الرزاق في «المصنف» عن معمر (١٧٨/١١)؛ والبيهقي في «الرَّهْد» (٢٧٧/٢).

(٥) قال العجلوني (٥٤/١): رواه عبد الله بن الإمام أحمد في «زوائد الرَّهْد» عن الحسن مرسلاً.

شعر:

كُفَيْتَ هُمُومَ السَّجْنِ يَا حَاكِمَ الْوَرَى فَلَا تَنْسَ تَفْرِيجَ الْكُرُوبِ وَأَجْرَهَا
وَكُنْ نَازِرًا لِلنَّاسِ بِالْحِلْمِ وَالرِّضَا فَلَا ذُقْتَ فِي دُنْيَاكَ عُمُرَكَ مُرَّهَا

وَمِنْهَا: طَلَبَةُ الْعِلْمِ الشَّرِيفِ الْمُنْقَطِعِينَ لِلِاسْتِغْثَالِ بِهِ، التَّارِكِينَ
لِأَوْطَانِهِمْ وَأَهْلِيهِمْ، وَأَحَبَّ النَّاسِ إِلَيْهِمْ، الَّذِينَ بِهِمْ إِحْيَاءُ شَرِيعَةِ
الْإِسْلَامِ، وَهُمْ وَرَثَةُ الْأَنْبِيَاءِ عَلَيْهِمُ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ؛ فَيَبْسِطُ لَهُمْ رِذَاءَ
الْأَنْسِ، وَتَزَادُ رَغْبَتُهُمْ فِي الطَّلَبِ، وَيَعَاوَنُونَ عَلَى ذَلِكَ بِكُتُبِ الْخَزَائِنِ
وَأَوْقَافِ الْبِرِّ، وَمَجْلِسٍ يَخْصُّهُمْ لِتَصْحِيحِ مَا يُحْفَظُ، وَفَهْمِ مَا يُسْتَشْرَحُ،
وَتَسْهِيلِ مَا يَعْسُرُ، وَتَمْهِيدِ الْقَوَاعِدِ، وَحُلِّ الْمَشْكِلِ، وَتَبْيِينِ الْخَطَأِ،
وَالْتَنْبِيهِ عَلَى مَا يُعْقَلُ عَنْهُ، وَيَتَرَفَّقُ بِهِمْ غَايَةَ التَّرَفُّقِ، وَأَنَّ لَهُمْ مَرْتَبَةً
الْإِكْرَامِ بِنَحْوِ: «وَمَنْ أَتَانِي يَمْشِي أَتَيْتُهُ هَرُولَةً»^(١).

وَبِالْجُمْلَةِ، فَطَلَبَةُ الْعِلْمِ حَمَلَةُ الشَّرِيعَةِ لِمَنْ يَأْتِي، وَبِهِمُ الْإِهْتِدَاءُ،
وَلَا فَخْرَ إِلَّا لَهُمْ؛ لَا لِأَبْنَاءِ الدُّنْيَا، وَهُمْ وَصِيَّةُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَوَرَاثَةُ
النَّبَوَّةِ، فَلْيُوصِلْ إِلَيْهِمْ مِيرَاثَهُمْ!

وَلِلَّهِ دَرُّ الْقَائِلِ فِي حَقِّهِمْ «شعر»:

النَّاسُ مِنْ جِهَةِ الْأَبَاءِ^(٢) أَكْفَاءُ الْأَبْ آدُمُهُمْ وَالْأُمُّ حَوَاءُ
وَإِنْ يَكُنْ لَهُمْ مِنْ أَصْلِهِمْ نَسَبٌ يَفَاخِرُونَ بِهِ فَالْطَّيْنُ وَالْمَاءُ
مَا الْفَخْرُ إِلَّا لِأَهْلِ الْعِلْمِ إِنَّهُمْ عَلَى الْهُدَى لِمَنْ اسْتَهْدَى أَدِلَّاءُ

(١) مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ، أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ فِي التَّوْحِيدِ، بَابُ ذِكْرِ النَّبِيِّ ﷺ رَوَايَتُهُ عَنْ رَبِّهِ،
حَدِيثُ (٧٠٩٨)؛ وَمُسْلِمٌ فِي الذُّكْرِ وَالِدُّعَاءِ وَالتَّوْبَةِ، بَابُ الْحَثِّ عَلَى ذِكْرِ اللَّهِ
تَعَالَى، رَقْمُ (٢٦٧٥).

(٢) فِي الْأَصْلِ: الْأَبْنَاءُ.

وَقَدَّرُ كُلَّ امْرِئٍ مَا كَانَ يُحْسِنُهُ وَالْجَاهِلُونَ لِأَهْلِ الْعِلْمِ أَعْدَاءُ
وَالْجَاهِلُونَ فَمَوْتِي قَبْلَ مَوْتِهِمْ وَأَهْلُ ذَا الْعِلْمِ إِنْ مَاتُوا فَأَحْيَاءُ
وَمِنْهَا: أَرَامِلُ الْبَلَدِ، وَالْفُقَرَاءُ، وَالْمَسَاكِينُ، وَأَبْنَاءُ السَّبِيلِ:
فَيُحْسِنُ إِلَيْهِمْ بِقَدْرِ الْإِمْكَانِ، وَلَا سِيَّما الْجِيرَانُ، سِيَّما إِذَا أَبَدُوا
ضُرُورَتَهُمْ، سِيَّما فِي الْمَوَاسِمِ وَالْأَعْيَادِ، ﴿إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ﴾^(١)،
و﴿يَجْزِي الْمُصْذِقِينَ﴾^(٢)؛ وَلِيَقْسَ بِمَا ذَكَرَ مَا لَمْ يُذَكِّرْ، وَاللَّهُ وَلِيُّ الْإِرْشَادِ،
وَبِهِ الْإِعَانَةُ عَلَى نَيْلِ الْمَرَادِ.

وَمِنْهَا: مَنْ فِي بَابِ الْحُكْمِ مِنْ نَقِيبٍ وَوَكِيلٍ وَرَسُولٍ: فَيُسْتَجُودُونَ
وَيُوصَوْنَ بِالرَّفْقِ وَالْعِفَافِ؛ وَيُوكَلُ بَعْضُهُمْ بِإِصْلَاحِ بَعْضٍ فِي ذَلِكَ،
وَيَتَفَقَّدُ أَحْوَالَهُمْ كُلَّ وَقْتٍ، مِنْ غَيْرِ تَفَاضُلٍ أَلْبَنَةٍ؛ فَضَرَرَهُمْ شَدِيدٌ،
وَأَكْثَرَهُمْ كَالْكَلْبِ الْعَقُورِ.

وَمِنْهَا: نَوَابِ الْحَاكِمِ: فِيرَاعِي أُمُورَهُمْ، وَأَحْكَامَهُمْ، وَعُقُودَهُمْ،
وَفُرُوضَهُمْ، وَتَصَرُّفَاتِهِمْ، وَيَسْتَعْرِضُ كُلَّ وَاقِعَةٍ رُفِعَتْ إِلَيْهِمْ؛ فَيَنْظُرُ
حُكْمَهُمْ فِيهَا، وَيَتَلَفَّى الْبَاطِلَ مِنْهَا؛ فَحِيلُهُمْ كَثِيرَةٌ، وَنِيَّاتُهُمْ غَيْرُ صَافِيَةٍ،
وَلَيْسَ قَصْدُهُمْ إِلَّا أَكْلُ أَمْوَالِ النَّاسِ، ظَهَرَ الْحَقُّ أَوْ اخْتَفَى؛ فَعَنَّهُمْ يُسْأَلُ
مَنْ وَلَّاهُمْ؛ مِنَ الدِّمَاءِ وَالْفُرُوجِ وَالْأَعْرَاضِ وَالْأَمْوَالِ.

وَمِنْهَا: الْأَوْصِيَاءُ وَالْأَمْنَاءُ وَنُظَارُ الْأَوْقَافِ: فَيَسْتَعْلَمُ أَحْوَالَهُمْ،
وَمَا يَعْتَمِدُهُ كُلُّ مِنْهُمْ، وَيَكْرُرُ تَفَقُّدَهُمْ، وَيَبَادِرُ إِلَى تَدَارِكِ مَا يُفْسِدُونَهُ،
وَعِمَارَةِ مَا يُخْرِبُونَهُ، وَيَزْجُرُهُمْ وَيُخَوِّفُهُمْ، وَيَأْمُرُهُم بِالْعَدْلِ فِيمَا هُمْ فِيهِ،

(١) سورة البقرة: الآية ١٩٥.

(٢) سورة يوسف: الآية ٨٨.

ويستبدل بمن خطؤه كثير، ونحو ذلك؛ فلا أمين إلا أندر النادر، ولا ناظر تلاقاه يسرُّ الخاطر؛ فنعودُ بالله منهم؛ فما يُخرب الأوقاف إلا هم؛ ضاع بسببهم المستحقون، ﴿وَسَيَعْلَمُ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَيَّ مُنْقَلَبٍ يَنْقَلِبُونَ﴾^(١).

ومِنْهَا: الشهود: فیتفقّد أحوالهم وسيرة كل منهم، ويوعظ المتهم ويهدّده، ويردع المتساهل، ويطالبهم بإصلاح ذات بينهم، وأن يكونوا إخواناً ذوي أدبٍ ومروءةٍ ومكارم أخلاق، ولا يسمع من بعضهم في بعض، ويأمرهم بالتقوى. ويحذّرهم من شهادة الزور بالتهديد الواقع بهم في الدنيا والآخرة.

ومِنْهَا: المتشاحنون والمتعادون من وجوه الناس وكُبرائهم: فيُصلح بينهم ويستعطف قلوبهم جهد الطاقة، ﴿إِلَّا تَفْعَلُوهُ تَكُنْ فِتْنَةٌ فِي الْأَرْضِ وَفَسَادٌ كَبِيرٌ﴾^(٢)؛ ﴿وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ ابْتِغَاءَ مَرْضَاتِ اللَّهِ فَسَوْفَ نُؤْتِيهِ أَجْرًا عَظِيمًا﴾^(٣).

ومِنْهَا: ما كان من مُهمّات الأكابر، وما لهم به اهتمام: فيبادر إلى قضائه، وإظهار الاحتفال به، والإسراع بإعلام الحال فيه مُفصّلاً، ولا سيّما الولاء ونحوهم ممّن لا يُعذر؛ ومتى كان عليهم حقٌّ أخذه منهم لربّه بحسن مداراة وألطف عبارة.

(١) سورة الشعراء: الآية ٢٢٧. في المخطوط: ﴿فسيعلم الذين ظلموا﴾.

(٢) سورة الأنفال: الآية ٧٣.

(٣) سورة النساء: الآية ١١٤.

ويجب عليهم طاعته وعدم إهانته؛ ففي «جامع الترمذي»: أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: «مَنْ أَهَانَ السُّلْطَانَ أَهَانَهُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ»^(١)؛ فَإِنْ ﴿جَعَلُوا أَصْيَعَهُمْ فِيءَ إِذَانِهِمْ وَاسْتَفْشَوْا ثِيَابَهُمْ وَأَصْرُوا وَاسْتَكْبَرُوا اسْتِكْبَارًا﴾^(٢)؛ ﴿فَاصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ وَلَا تَطْعَمْ مِنْهُمْ إِثْمًا أَوْ كَفُورًا﴾^(٣).

ولا يُدَارِيهِمْ بعد ذلك، ولا يطلب رضاهم، ويجاهدهم في الله حقَّ جهاده؛ بأخذ الحقِّ منهم، وكفى بقول النَّبِيِّ ﷺ: «مَنْ التَّمَسَّ رِضَا اللَّهِ بِسَخِطِ النَّاسِ، كَفَاهُ اللَّهُ مِوَنَةَ النَّاسِ. وَمَنْ التَّمَسَّ رِضَا النَّاسِ بِسَخِطِ اللَّهِ، وَكَلَهُ اللَّهُ إِلَى النَّاسِ»^(٤).

فائدة

العضُّ بالنَّواجذ على امتثال قول الله تعالى: ﴿خُذِ الْعَفْوَ وَأْمُرْ بِالْعُرْفِ وَأَعْرِضْ عَنِ الْجَاهِلِينَ﴾^(٥)، وجعلها نصب العين دائماً، أمرٌ ضروريٌّ لا بُدَّ منه، وإلاَّ فيا طول العناء!

ومعرفةُ مقادير النَّاسِ وتنزيلُهم منازلهم، أمرٌ مهمُّ أَكَّدَتْهُ الأوامرُ النبويَّة.

(١) أخرجه الإمام أحمد (٤٨/٥)؛ والترمذي في الفتن، باب ما جاء في الخلفاء، حديث (٢٢٢٤)، وقال: حسن غريب.

(٢) سورة نوح: الآية ٧.

(٣) سورة الإنسان: الآية ٢٤.

(٤) أخرجه الترمذي في الزُّهد، باب منه، حديث (٢٤١٤)؛ وابن حبان (٥١٠/١).

(٥) سورة الأعراف: الآية ١٩٩.

تَنْبِيْهٌ:

* إِحْذَرِ كُلَّ الْحَذَرِ التَّامِّ مِنْ مَصَاحِبِ يَتَوَصَّلُ بِصُحْبَتِهِ الْحُكَّامَ إِلَى أَغْرَاضٍ فَاسِدَةٍ، وَإِنَّ كَثِيرًا مِنْهُمْ لَأَسْحَرُ مِنْ هَارُوتَ وَمَارُوتَ فِي التَّحِيلِ عَلَى الصُّحْبَةِ.

وإِنَّ النَّدَامَةَ لَمِثْلُ صُحْبَةِ هَذَا لَشَدِيدَةٌ، وَلَا نَفْعَ لِقَوْلِ مَنْ ارْتَضَى بِصُحْبَتِهِ: ﴿يَتَوَلَّى لِيَتَنَّى لَمْ أَخَذْ فَلَانًا خَلِيلًا﴾^(١).

* وَالْحَذَرُ ثُمَّ الْحَذَرُ مِنْ حَبِيبٍ لَا رَأْيَ لَهُ، يَأْمُرُ بِالسُّوءِ وَيَحُثُّ عَلَيْهِ، ﴿الْأَخْلَاءُ يَوْمَئِذٍ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ إِلَّا الْمُتَّقِينَ﴾^(٢)، وَالْمَعْصُومُ مَنْ عَصَمَهُ اللَّهُ؛ فَاعْتَصِمْ بِاللَّهِ، ﴿وَاحْذَرَهُمْ أَنْ يَفْتِنُوكَ عَنْ بَعْضِ مَا أُنْزَلَ اللَّهُ إِلَيْكَ﴾^(٣).

وَأَمَّا مَنْ هُوَ عَدُوٌّ فِي ثِيَابِ صَدِيقٍ، يَمَكُرُ بِالْحَاكِمِ وَيُزَيِّنُ لَهُ الْفَحْشَاءَ وَالْمُنْكَرَ، حَتَّى يَقَعَ فِيْفِرْحَ بِمَصْرَعِهِ؛ فَأَكْثَرُ مِنْ عَدَدِ الْمَطَرِ، وَهُمْ مُحْضُ فِتْنٍ، لَيْسَ مِنْ خَالِطِهِمْ مَسْتَرِيحًا؛ فَلِذَلِكَ قُلْتُ:

وَهُمْ مَوْمٌ وَغُمُومٌ وَفِتْنٌ	إِنَّمَا النَّاسُ بَلَاءٌ وَمِخَنٌ
وَهَلَاكٌ لَيْسَ فِيهِمْ مُؤْتَمَنٌ	وَعَنَاءٌ وَضَنَاءٌ قُرْبُهُمْ
لَيْسَ فِي بَاطِنِهِمْ شَيْءٌ حَسَنٌ	حَسَنُوا ظَاهِرَهُمْ كَيْ يَخْدَعُوا
ضَاعَ مِنْهُ الدِّينُ وَالْمَالُ وَزَنَ	لَيْسَ مَنْ خَالَطَهُمْ فِي رَاحَةٍ
وَاجْتَنَبَهُمْ سَيِّئًا هَذَا الزَّمَنُ	فَاخْذَرْنِ عِشْرَتَهُمْ وَاتْرُكْ لَهَا

(١) سورة الفرقان: الآية ٢٨.

(٢) سورة الزخرف: الآية ٦٧.

(٣) سورة المائدة: الآية ٤٩.

* لكن لا يستغني الإنسان عن عِشْرَةِ الإخوان أهل المحبَّة والصِّفا،
والوُدِّ والوفا؛ فحيث كان هذا ولا بُدَّ مِنَ العِشرة؛ فَلْيَخْتَرْ الإنسانُ لِنَفْسِهِ
صديقاً مِنْ خيارهم؛ فنعم العون على الخير إخوان الصِّفا: إن نسي الإنسانُ
خيراً ذَكَرَوه، وإن تَذَكَّرَ أعانوه؛ فاعقد على مَنْ ظَفَرْتَ منهم الخناصر.

واجتنب مِنْ أبناء هذا الزمان مَنْ ليس كذلك؛ فإن الزمان بغى
أهله، يمكرون بإخوانهم، فنعوذ بالله مِنْ مَكْرِهِمْ.

وفي ذلك قُلْتُ:

تَجَنَّبْ أبناء هذا الزَّمان إذا رمتَ تسلّم مِنْ شَرِّهِمْ
فإن الزمان بغى أهله أعاذنا الله مِنْ مَكْرِهِمْ
وإن كان لا بُدَّ مِنْ عِشْرَةٍ فعاشر تَقِيّاً مِنْ خَيْرِهِمْ

موعظة

ليحذر الحاكم كُلَّ الحذر من نسيان الله العظيم، المُتَوَلَّد قليلاً - من
غير شعورٍ به - من اعتياده نُفُوذَ الكلمة، وحبَّ الرِّئاسة والجاه والتَّأثير
على النَّاس، وَرَهْبَتِهِمْ منه وتعظيمهم لشأنه، وأشباه ذلك؛ والمتولَّد من
اشتغاله بأحوال النَّاس الدنيويَّة الصَّرفِة، ورؤيته ما هم عليه مِنْ تَجاذُب
الدُّنيا وشِدَّة التَّفَجُّع لفوات يسيرها؛ والمتولَّد من الرِّذائل المُهلِكة النَّاشئة
مِنْ نسيان النَّفس وتهذيبها، النَّاشيء مِنْ معالجة الحاكم غير
أزباب الكمالات مِنْ أُولي الأهواء والشَّهوات، والتَّهَالُك على الشَّعيرة^(١)
من المخاصمين ونحو ذلك.

(١) كذا الظاهر، ولعلَّ المراد التَّهَالُك والتَّخَاصُّم على المُحَقَّرات وأصغر
الأشياء، والله أعلم.

إلى هذا يشير قوله تعالى: ﴿وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ نَسُوا اللَّهَ فَأَنْسَهُمْ أَنْفُسَهُمْ أُولَٰئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ﴾^(١).

فإن ابتغيت ما يحمي عن ذلك؛ فعليك بخشية الله في الغيب والشهادة، وكلمة الحق في الرضا والغضب، والقصد في الفقر والغنى.

واطلب نعيماً لا ينفد، وقرّة عين لا تنقطع؛ واخرص على التأهل للذة النظر إلى وجه الله العظيم والشوق إلى لقائه.

نصيحة:

ليعتني الحاكم كل الاعتناء بتأمل خمسة أحاديث:

* أحدها:

ما رواه الإمام أحمد في «مُسْنَدِهِ» والترمذي في «جامعه»، عن عمرو بن مُرّة رضي الله عنه قال: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يقول: «مَا مِنْ إِمَامٍ - أَوْ قَالَ: وَالِ - يُغْلِقُ بَابَهُ دُونَ ذَوِي الْحَاجَةِ وَالْخَلَّةِ وَالْمَسْكِنَةِ إِلَّا أَغْلَقَ اللَّهُ أَبْوَابَ السَّمَاءِ دُونَ خَلَّتِهِ وَحَاجَتِهِ وَمَسْكِنَتِهِ»^(٢)؛

ولهذا كان بعضُ الحُكَّام لا يغيّب عن بيته، ولا يسكنُ إلّا في دهليزه.

(١) سورة الحشر: الآية ١٩.

(٢) أخرجه الإمام أحمد (٢٣١/٤)؛ والترمذي في الأحكام عن رسول الله ﷺ، باب ما جاء في إمام الرعيّة، حديث (١٣٣٢).

* الثاني:

ما رواه مُسْلِمٌ في «صحيحه» عن عائشة رضي الله عنها قالت: سمعتُ رسول الله ﷺ يقول في بيتي هذا: «اللَّهُمَّ مَنْ وُلِّيَ مِنْ أَمْرِ أُمَّتِي شيئاً فشقَّ عليهم؛ فاشقق عليه. وَمَنْ وُلِّيَ مِنْ أَمْرِ أُمَّتِي شيئاً فرفق بهم؛ فارُقْ بِهِ»^(١).

* الثالث:

ما في «الصحيحين»: عن معقل بن يسار رضي الله عنه، قال: سمعتُ رسول الله ﷺ يقول: «ما مِنْ عبدٍ يسترعيه الله رعيّةً، يموتُ يومَ يموتُ وهو غاشٌّ لِرعيّته، إِلَّا حَرَّمَ اللهُ عليه الجنّة»^(٢).

وفي روايةٍ لمسلم: «ما مِنْ أميرٍ يلي أمورَ المسلمين ثُمَّ لا يجهد لهم وينصح لهم إِلَّا لم يدخل معهم الجنّة»^(٣).

* الرابع:

ما رواه الترمذي عن معاوية رضي الله عنه أَنَّهُ كتب إلى عائشة رضي الله عنها: أَنْ اكتبِي لي كتاباً توصيني فيه، ولا تُكثري عليّ. فكتبت عائشة إلى معاوية رضي الله عنهما: سلام عليك! أمّا بعد: فَإِنِّي سمعتُ رسول الله ﷺ يقول: «مَنْ التَّمَسَّ رضا الله بسخط النَّاسِ،

(١) أخرجه الإمام أحمد (٩٣/٦)؛ ومسلم في الإمارة، باب فضيلة الإمام العادل وعقوبة الجائر والحثّ على الرّفق، حديث (١٨٢٨).

(٢) أخرجه البخاري في الأحكام، باب مَنْ استرعى رعيّة فلم ينصح، حديث (٦٧٣١)؛ وأخرجه مسلم في الإيمان، باب استحقاق الوالي الغاشّ لرعيّته النار، حديث (١٤٢).

(٣) رواه مسلم، حديث (١٤٢).

كفاه الله مؤنة الناس. وَمَنْ التَّمَسَّ رضا النَّاسِ بسخط الله، وَكَلَهُ الله إِلَى النَّاسِ، وَالسَّلَامُ عَلَيْكَ! (١).

* الخامس:

ما رواه الترمذي / أيضاً: عن أسماء بنت عُميس رضي الله عنها قالت: سمعتُ رسول الله ﷺ يقول: «بئس العبد عبدٌ تخيل واختال ونسي الكبير المُتعال، بئس العبد عبدٌ تجبرَ واعتدى ونسي الجبار الأعلى، بئس العبد عبدٌ سها ولها ونسي القبر والبلوى، بئس العبد عبدٌ عتَى وطغى ونسي المُبتدا والمُنتهى، بئس العبد عبدٌ يَخْتَل الدنيا بالدين، بئس العبد عبدٌ يَخْتَل الدين بالشبهات، بئس العبد عبدٌ طمعٌ يقوده، بئس العبد عبدٌ هوى يُضِلُّه، بئس العبد عبدٌ رَغَبٌ يُذِلُّه» (٢).

ففي هذا القدر كفاية النَّبيِّه، والله تعالى وليُّ الإرشاد والتنبيه.

فما ذُكِر، وإن احتاجَ إليه كُلُّ أحد، لكنَّه في حقِّ الحُكَّامِ آكد.

وفي هذا القدر كفايةٌ لمن وَفَّقه الله تعالى للعمل به؛ فنسأله أن يُوفِّقنا لصالح الأعمال، وأن يدفعَ عَنَّا الشُّرور والأهوال، وأن يختم أعمالنا بالسَّعادة، وأن يرزقنا في الآخرة الحُسنى وزيادة،

(١) سبق تخريجه ص ٣٦.

(٢) أخرجه الترمذي في صفة القيامة والرقائق والورع عن رسول الله ﷺ، باب ما جاء في صفة أواني الحوض، حديث (٢٤٤٨)؛ والحاكم (٣٥١/٤)، وقال الترمذي: «هذا حديث غريب، وليس إسناده بالقوي» وذلك لأن فيه هاشم بن سعيد الكوفي ضعيف، وفيه زيد الخثعمي مجهول.

وَأَنْ يُصْلِحَ وُلاَةَ أُمُورِنَا، وَيُرْشِدَهُمَ لِلْعَدْلِ فِي رَعَايَاهُمْ، بِمُحَمَّدٍ^(١)
وَأَلِهِ وَصَحْبِهِ.

والحمد لله وحده، وصَلَّى اللهُ وَسَلَّمْ عَلَى مَنْ لَا نَبِيَّ بَعْدَهُ^(٢).



(١) هذا من التوسُّل غير المشروع، راجع: «قاعدة في التوسُّل والوسيلة»، لشيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله.

(٢) بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ، الْحَمْدُ لِلَّهِ وَالصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ عَلَى سَيِّدِنَا رَسُولِ اللَّهِ ﷺ
وعلى آله وصحبه ومَنْ وَالاه، وبعد:

بلغ مقابلة وتصحيحاً في مجلسين مباركين ليلة الخميس ٢٧ رمضان بمشاركة
المشايخ الأجلاء والسادة الفضلاء: الشيخ المحقق ثفاحة الكويت الشيخ
محمد بن ناصر العجمي، والدكتور عبد الله المحارب، والشيخ عبد الله
التوم، والسيد علي زين العابدين الحسيني، والشاب أحمد عبد الله رستم،
وحضر بآخرة الشيخ قاسم بن أحمد المنصور من دار البشائر،
حفظهم الله جميعاً، فصَحَّ وثبت والحمد لله، وصَلَّى اللهُ عَلَى سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ
وعلى آله وصحبه وسلَّم.

كتبه

نظام محمد صالح بن عقوبى

المسجد الحرام - مكة المكرمة

المحتوى

الموضوع	الصفحة
مقدمة المحقق	٣
ترجمة المصنّف	٤
نسبة الكتاب للمؤلف	٦
اسم الكتاب	٦
وصف النسخة المعتمدة	٧
النص محققاً	
مقدمة المؤلّف	١١
سبب تأليفه لها	١٢
كتاب القضاء (تعريفه والأصل فيه)	١٣
باب شروط القضاء	١٥
تنبيه في تعريف المجتهد	١٧
فصل فيما يجب على السلطان من تولية قاضٍ في كل إقليم	
وَيَمّ يأمره	١٧
فائدة في نفاذ حكم رجل غير قاضٍ لكن صالحٍ للقضاء	١٩
فصل فيما لو وُلّي في غير بلده	٢٠

٢١	فائدة في القضاء في المساجد
٢١	فصل في عدم اتخاذ الحاكم للحاجب والبواب
٢٣	باب طريق الحكم وصفته
	كيف يكون الحاكم عند خروجه للحكم وما يقوله عند
٢٣	خروجه
٢٣	ما يفعل عند وصوله للمجلس
٢٥	فصل في الاستماع إلى المتحاكمين ومن يقدم للاستماع أولاً
٢٧	- عدم الاستعجال في الاستماع والحكم
٢٧	فصل في إقرار الخصم بعد سماعه من المدعي
٢٧	- حكم البينة واعتبارها، والعدالة في الشهود
٢٨	تنبيه فيما لو لم تعلم عدالة البينة
٢٩	فصل في استحضار حكم الواقعة متى يكون
٢٩	- لا يكون الحكم بالرأي ولا بالاستحسان
٣٠	- لا رشوة في القضاء، ولا يولى من يطلب الولاية
٣١	تنبيه حول مصالح المتخاصمين قبل المقاضاة
	فائدة في حرمة الحكم على غضب أو غيره من الأمور المانعة
٣٢	للعدالة
٣٣	فصل في المشاورة، ومعالجة عدم تبين الحق أمام الحاكم
٣٥	فصل في حكم المتهاون بما ذكر
	- أهمية الرجوع إلى الحق، وأحاديث في حق القضاة
٣٥	يوم القيامة

باب الأمر بأمور جالبة لمصالح الخلق	٣٩
فائدة في قول الله تعالى ﴿خذ العفو وأمر بالعرف وأعرض	
عن الجاهلين﴾	٤٥
تنبيه وتحذير من مصاحبة الحكّام لأغراض فاسدة	٤٦
موعظة في العذر من نسيان الله تعالى	٤٧
نصيحة في اعتناء الحاكم بخمسة أحاديث	٤٨
الخاتمة	٥١



لِقَاءِ الْعَشْرِ الْأَوَّلِ
بِالْمَسْجِدِ الْحَرَامِ

(١٤٣)

الْجَوَابُ لِلزَّرْقَانِي

عَلَى

أَسْئَلَةٍ وَرَدَتْ مِنَ الْمَغْرِبِ

تَأَلَّفَ الْعَلَّامَةُ الْفَقِيهُ

مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الْبَاقِي الزَّرْقَانِيُّ الْمَالِكِيُّ

(ت ١١٢٢ هـ)

رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى

تَحْقِيقُ

مُحَمَّدُ فَرِيقُ الْحَسَنِيِّ

أَسَمَ بِطَبْعِهِ بَعْضُ أَهْلِ الْخَيْرِ مِنَ الْحَرَمَيْنِ الشَّرِيفَيْنِ وَمُجِبِّهِمْ

دَارُ النُّشُودِ الْإِسْلَامِيَّةِ

جميع الحقوق محفوظة

الطبعة الأولى

١٤٣١ هـ - ٢٠١٠ م

شركة دار البشائر الإسلامية

للطباعة والنشر والتوزيع ش.م.م

أسرنا الشيخ رزي رشيق رحمه الله تعالى سنة ١٤٠٣ هـ - ١٩٨٣ م

بيروت - لبنان ص ب: ٥٩٥٥/١٤ هاتف: ٧٠٢٨٥٧

فاكس: ٧٠٤٩٦٣/٠٩٦١١ e-mail: bashaer@cyberia.net.lb

المقدمة

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

إِنَّ الحمد لله نحمده ونستعينه ونستغفره، ونعوذ بالله من شرور أنفسنا، وسيئات أعمالنا، من يهده الله فلا مضلَّ له ومن يُضلل فلا هادي له، وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له، وأشهد أن محمداً عبده ورسوله - صَلَّى الله عليه وآله وسلَّم -.

أما بعد:

فهذه رسالة غريبة في بابها عجيبة في مسائلها، هي مسائل سُأَل عنها الفقيه العلامة المحدث محمد بن عبد الباقي الزرقاني المالكي، فأجاب عنها أحسن جواب، وأظهر فيها سعة اطلاعه أيما إظهار، أجاب عن كل سؤال بما وَقَفَ عليه من الكتاب والسنة وأقوال العلماء، وتوقَّف في بعضها متَّهماً نفسه بقصور العلم وقلة الاطلاع، متَّبِعاً في ذلك قول الإمام مالك رحمه الله وعَمَله: «ينبغي للعالم أن يَأْلَفَ فيما أشكل عليه قول (لا أدري)، فإنه عسى أن يُهَيَّأَ له خير»، وقال ابن وهب: «وكنْتُ أَسْمعه كثيراً ما يقول: (لا أدري)»، وقال في موضع آخر: «لو كتبنا عن مالك (لا أدري) لمألنا الألواح». (جامع بيان العلم وفضله ٢/ ٣٤ - ٤٥).

إذا ما أتقنت علماً فقلْ به ولا تقلْ الأمر الذي أنت جاهله
فمن يك يهوى أن يُرى متصداً ويكره (لا أدري) أصيبت مقاتله
فأحببت إبراز هذه المسائل بما يليق بها، من تصفيتها من كدر
التصحيفات، وتزيينها بذكر المصادر والإحالات، وقدمتها لشيخنا
المحدث نظام يعقوبي العباسي حفظه الله تعالى، وذلك لقراءتها في لقاء
العشر الأواخر؛ فأسأل الله العليّ القدير أن يجعل هذا العمل خالصاً
لوجهه الكريم، وأن يجعله في ميزان حسنات مشايخي، إنه وليّ ذلك
والقادر عليه، وصلى الله على محمد وآله وصحبه وسلّم.

محمد رفيق الحسيني الأزهرى
البسيتين - البحرين

ترجمة المصنف^(١)

هو محمّد بن عبد الباقي بن يوسف بن أحمد بن علوان، أبو عبد الله، الزرقاني، المصري، الأزهري، المالكي، والزرقاني نسبة إلى زُرْقَان، وهي قرية من قرى منوف بمحافظة المنوفية بمصر، المحدث الفقيه الأصولي العلامة النحرير.

مولده ونشأته:

وُلِدَ بمصر سنة (١٠٥٥هـ)، في بَيْتٍ عِلْمٍ وفضلٍ وأدبٍ، وتلقّى العلوم على كبار مشايخ زمانه، وتفنّن في شتّى العلوم، وجدّد واجتهد حتى صار محدث الديار المصريّة وفقيهاً، وطار ذكره في الآفاق، وصفه تلميذه الشُّبراوي في «ثبته» بـ: «خاتمة الحفاظ»، والجبرتي بـ«خاتمة المحدثين»، وعدّه الشهاب المرجاني في «وفيات الأسلاف» من مجددي المائة الحادية عشرة من المالكية.

(١) انظر: سلك الدرر: للمرادي (٣٢/٤)، عجائب الآثار: للجبرتي (٦٩/١)، الرسالة المستطرفة: للكتاني (١٤٣)، الأعلام: للزركلي (٥٥/٧)، فهرس الفهارس: للكتاني (٤٥٦/١)، معجم المؤلفين: لكحالة (١٢٤/١٠).

شيوخه:

- ١ - والده العلامة عبد الباقي بن يوسف الزرقاني المالكي شارح «مختصر خليل».
- ٢ - الإمام أبو الضياء نور الدين علي بن علي الشَّبرامَلْسِي الشَّافعي.
- ٣ - الحافظ أبو عبد الله محمد بن علاء الدين البَابِلِي الشَّافعي.
- ٤ - الإمام أبو الإرشاد نور الدين علي بن محمد الأَجْهَوْرِي المالكي، وغيرهم.

روايته:

سمع «حديث الأولية» على والده، والنور علي الشبراملسي بشرطها، كلاهما عن الأجهوري، أخذها هو عن الفتح البيلوني الحلبي، عن أحمد الشماع الحلبي وإبراهيم الربيعي الحلبي وابن أبي بكر العزازي، عن مسند الحجاز محمد بن عمر بن فهد، عن جده تقي الدين ابن فهد والمراغبي والمرشدي بأسانيدهم. كما سمعها المترجم أيضاً عن الحافظ البابلي. وأجازه هؤلاء، وعليهم مدار روايته. وأدرك أيضاً الأجهوري وأخذ عنه.

مؤلفاته:

له عدة مصنفات، منها:

- ١ - «شرح المواهب اللدنية للقسطلاني»: مطبوع، في ثمانية أسفار^(١).

(١) شرحه على المواهب طبع الطبعة الأولى ببولاق سنة ١٢٧٨هـ، في ثمانية أجزاء، ثم طبع طبعات أخرى.

٢ - «أنوار كواكب نهج السالك بمزج موطأ الإمام مالك»: مطبوع، في ثلاثة أسفار^(١).

٣ - «شرح منظومة البيقونية»: في مصطلح الحديث، مطبوع^(٢).

٤ - «مختصر المقاصد الحسنة للسَّخاوي»^(٣).

٥ - «مختصر الخصال الموجبة للظلال للسَّخاوي».

٦ - «ثبت صغير»: يروي فيه عن البابلي والشبراملسي، وغير ذلك.

وعمَّ النفع بكتبه واعتمدها العلماء، حتى كان قاضي الجماعة بفاس العلّامة المحدث السيري أبو محمّد عبد الهادي بن أحمد الصقلي الحسيني الفاسي دفين المدينة المنورة يقول: «أول ما يبيعه الطالب إذا افتقر: شرح الزرقاني على المختصر، وآخر ما يبيع: الزرقاني على المواهب».

وفاته:

توفي رحمه الله تعالى يوم الاثنين عشرين من شهر ذي الحجة سنة ١١٢٢هـ.



(١) الطبعة الأولى في سنة ١٢٨٠هـ - ١٨٦٣م، ثم طبعت عدّة طبعات.

(٢) طبع بمصر سنة ١٣٠٥هـ - ١٣١٠هـ.

(٣) طُبع بالرياض سنة ١٤٠١هـ - ١٤٠٣هـ.

دراسة الكتاب

أولاً - اسم الكتاب:

الذي يظهر من خلال المخطوطات أن المصنف رحمه الله تعالى لم يضع اسماً للكتاب، فجاءت كل مخطوطة باسم على النحو التالي:

١ - هذه أسئلة أُوردت لسيدي محمّد الزرقاني مع الجواب عنها له: الأزهرية، الرقم العام (٣٨٢٢)، الخاص (٦٠٨٦٣).

٢ - نظم الأسئلة وشرحها: الأزهرية، الرقم العام (٣٥٨٣)، الخاص (١٥٨).

٣ - شرحُ لأسئلة وردت من أرض المغرب: الأزهرية، الرقم العام (٦٩٥)، الخاص (٢٦).

٤ - أجوبة الأسئلة: الأزهرية، الرقم العام (٣٣٦٨)، الخاص (١٢١٣٦).

٥ - العقود الجوهريّة لحل الأسئلة المغربيّة: نسخة بتحقيق مصطفى عاشور، بمكتبة ابن سينا - القاهرة ١٩٩٠، في ١٢٨ ص. وقد اعتمد على مخطوطتين من دار الكتب المصرية، ولا أدري هل ذكر الاسم على إحدى المخطوطتين أم هو اجتهاد من المحقق، فإنني لم أقف على الكتاب.

إلا أن الذي يظهر لي أن المصنف لم يضع لرسالته اسماً؛ فاجتهد النُّساخ بوضع ما يدل على محتواه، والله أعلم، إلا أننا أثّرنا تسمية الكتاب بـ: «أجوبة الزُّرقاني على أسئلة وردت من المغرب».

ثانياً - نسبة هذا الكتاب:

الكتاب تصح نسبته إلى الزرقاني للأسباب التالية:

- ١ - وجود اسم الزرقاني على جميع النسخ.
- ٢ - وجود رثاء الشيخ أحمد الدشطوطي الشافعي ورثاء الشيخ عبد الرحمن المحلّي بآخر نسخة العام (٣٣٦٨)، الخاص (١٢١٣٦).
- ٣ - فهرسة الأزهرية نسبوا الكتاب إليه.
- ٤ - وجود رسالة أخرى باسم «أسئلة للشيخ محمد الزُّرقاني وردت من الغرب»، وذلك في نسخة الأزهرية، الرقم العام (٦٩٥)، الخاص (٢٦)، فلا شك في نسبة هذا الكتاب إليه.
- ٥ - أن الشيخ محمد بن عlish المالكي (ت ١٢٩٩هـ) نقل عنه هذه الأجوبة في عدة مواضع في فتاواه (فتح العلي المالك).

ثالثاً - موضوع الكتاب:

عبارة عن أسئلة متنوعة وردت من المغرب على العلامة الزُّرقاني ليجيب عليها، وغالبها متعلق بالغيبات أو عن الأنبياء والأمم السَّابقة، فأجاب عليها المصنف بسعة اطلاعه، وتوقف في بعضها ولم يجب فيه بشيء قائلًا: (لم أقف على ذلك لشدة قصوري)، وذلك من تواضعه وأدبه.

والكتاب بهذه الأسئلة المتنوعة والأجوبة البديعة السديدة من المصنف قد جعلت منه بستاناً لا يَمَلُّ قارئه ولا يضجر ناظره.

وكان الختم منه سنة ١١٠٠هـ من شهر صفر، أي قبل وفاة الشيخ باثنين وعشرين سنة.

رابعاً - وصف المخطوط:

عندي أربع نسخ للكتاب، كلها من الأزهرية:

* الأولى: الأزهرية، الرقم العام (٦٩٥)، الخاص (٢٦)، وتقع في ١٩ لوحة، وبآخرها رسالة باسم: «هذه أسئلة للشيخ محمد الزرقاني التي وردت من الغرب»، أولها: «بسم الله الرحمن الرحيم، وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله. الحمد لله، وسلام على عباده الذين اصطفى؛ فقد ورد علينا من الديار المغربية - دامت بحفظ الله محرمية - أسئلة عشر على مواضع من كتابي الصلاة والزكاة من شرح الشيخ الإمام الوالد - رحمه الله تعالى ومنحه من فضله رضاه - . بعضها خاص به، وأكثرها عليه وعلى شرح شيخه الأجهوري . . . إلخ. والناسخ هو الشيخ علي بن عمر بن جمعة المونسي، أما تاريخ النسخ فقد جاء في آخر الرسالة: «بعد تأليفها بقليل نحو سنة وشيء»، أي أنها نسخت في حياة المؤلف. ولذا جعلناها الأصل.

* الثانية: الأزهرية، الرقم العام (٣٣٦٨)، الخاص (١٢١٣٦)، وتقع في ٢٩ لوحة، وفي آخرها قصيدة رثاء الزرقاني للشيخ أحمد الدشوطي الشافعي شيخ الناسخ، وقصيدة رثاء للشيخ عبد الرحمن المحلّي. وكان الفراغ من هذه النسخة يوم الأحد خمس من شهر ربيع

الأول سنة ١١٨٣هـ على يد كاتبها الفقير إلى الله تعالى محمد بن
المرحوم إلى الله تعالى الشيخ محرم الشهر بالصَّوَّاف. وهذه النسخة
الثانية من حيث الاعتماد؛ لقدمها حسب تاريخ النسخ.

* الثالثة: الأزهرية، الرقم العام (٣٥٨٣)، الخاص (١٥٨)، وتقع
في ٣١ لوحة. وكان الفراغ من كتابة هذه النسخة في عشرين من ربيع
الآخر سنة ١٢٧٢هـ على يد كاتبه أحوج العباد الفقير الحقير بركات
عبد العزيز، الشافعي مذهباً، الهواري نسباً.

* الرابعة: الأزهرية، الرقم العام (٣٨٢٢)، الخاص (٦٠٨٦٣)،
وتقع في ٢٠ لوحة. وقد وقع الفراغ على يد كاتبه محمد بن الروبي
رمضان. ولم يذكر فيها تاريخ النسخ.



منهج التحقيق

أولاً: تصويب التصحيف والتحريف والخطأ والسهو الواقع من النسخ.

ثانياً: ذكر فروق النسخ، وترك بعض الفروق اليسيرة التي لا تؤثر في المعنى المراد، والإشارة إلى أهمها.

ثالثاً: ذكر أسماء السور وترقيم الآيات، مع تخريج الأحاديث، وبيان الصحة والضعف.

رابعاً: رمزت للنسخة الأولى بـ (أ)، والثانية بـ (ب)، والثالثة بـ (ج)، والرابعة بـ (د).

سادساً: وضع الفهارس:

(أ) فهرس مراجع التحقيق.

(ب) فهرس الموضوعات.



يسمى الله الرحمن الرحيم، وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه
 وآله وسلم على عباده الذين اصطفى أما بعد فقد جازى بعض
 الناس باسيلة جمعها من امكان شئ وجعلها نظماً والله اعلم
 بالخاصة فاراد ان لا يكتب عليها خذراء وان اضرى فيها صفى
 ثم حسنت الظن فتوجهتها على سبيل الحكمة فكتبت ما يسره الله
 من فضله خرافاً من قول صلى الله عليه وسلم من سبى عن علم فكذب به
 الجده الله يلطم من نار يوم القيامة رياء له ولابو واود وابتر
 حذى وحسنه وابن حاجه والحاكم ومعه من حديث ابي هريرة
 وبالله استخت وعليه توكلت وهو حسبي ونعم الوكيل وها هي
 هذه الاسيلة النظم تجل بها .
 لهذا الذي يارني وعنون اسيل . وحسن ختام اذ بها الموت يبتل
 وصل صلاة نزل الارض والسما على مصطفى السامى والغير شمل
 وبعد فاضل العز ساق مسيل على عتق والد ريل هي اجل
 عرايس انما ارتلته فقايسا . لى طبعها الكثر الكرم قد مل
 على ما بها حال الودق لثله . ولكن بالوصل للكثير يفتل
 محجة زان الحال حليها . وفي حلة الالجال والعز شغل
 ولكنها تبد ولين كان كثرها . بعيد اجتها طال الجهد يبدل
 وما مهرها الادع كان فادع بغير واين عن غواصي اسال
 امر الدنيا من عهدا مرد وه . وسبعة الاق لند لك تحسل
 وهل قبلنا خلق وكان لم دناء . وفي الارض قد كانا وعاشوا طول
 وعشرو الاق مع القين ملكهم . وكان لهم حشر وعرض وهولوا

ومن بعد هم خلق وكان لهم دناء عشرو الاق مع الاق كثرنا
 وعشرو الاق خلق سواها . وتسعة الاق لمن لصريلوا
 ثمانية الاق دنيا لغيرهم . فيسون الغنا اذ ذلك فجهلوا
 حداق ابرار كثرنا لبعضهم . مولفه قد قال ولك نفضل
 وهل قوم يورس منى القامة شعيب . ونوح عمر فيلها اقلوا
 وهل ملك الموت اكل قبضه . لسابرا راح الخلايق محضل
 . ولم ملكا دمر في الجنان وزوجده . كم عاش كل الصوت ايها اول
 الاطفال هل اكثر في النار قوم . فكان عدن في القبور تامل
 الاطفال والسقط تحشر مثله . يكونون عند الموت ارمي تكلم
 بغير هل يدخل الناس فيه . منهم ثلاث بالليا فتد خل
 شسا الدنا كالمور ارمي فتد . ومع اي زوج ان تعد دجمل
 تزوج انسى من الجن حشرة . ومن بعد جني بمن هي تحفل
 وفي الهو خلق كالتسا اذ بها تزوج انسان لند الله حلسوا
 وهل هي حدة في الجنان كثر هذه الزوجات مع الزوج تنزل
 وان كن دون الزوج عتق كلكله . اذ كانت الزوجات ارق تنزل
 الى منزل الارواح كيف يكون ذاء اقيد فاجوا بان ذاك مشكل
 وان ليس قال الله في القوم بغيره لانا انسان الا ما سقى فتاملوا
 عزرايل اصل الجن ارم ملك هو . وهل زوجة لا يلبس بالو كتمل
 والا له بيض وما عده بيضه . وفي كل يوم كرم من النسل تحفل
 . وهل اكله والشرب حقا مع الذية . لذي اكله والشرب ليس ينسل
 واي محل سكن الجن هل لهم صنائع كالانسان تشق وتشتغل



مكتبة المتحف القبطي
٢٠٠٧

٢٠٠٧
٢٠٠٧
٢٠٠٧



الصفحة الأخيرة من النسخة الثالثة

المستعني في اواخر سنة ١٢٩٧ هـ في مدينة القاهرة
اصح انتهى وقد تقدم ان هذا كان من الاسرار
ولا يشك وهو ما يبرره الله تعالى في الكتاب عليه
هذه الاسئلة للعباد الفقهاء بحسن تدبير عبد الباقي
الزرقاني المالك في كتابه في تأشير شهر رمضان سنة
سنة ١٢٩٧ هـ والتي حققت بالخير والصدقة والعدد
عليه سيدنا محمد وعلى اله وصحبه وسلم وكان القراع
من كتابته هذه الشقة العظيمة في عشر ربيع
من ايام شهر ربيع الاخر الذي هو من شهر ربيع الثاني
التي وسبعين سنة من الهجرة النبوية عليه وآله
الصدقة واتيح التسليم عليه كاتبه ابراهيم العبادي
الحق في كتابته عبد الباقي الثاني وهذا اليوم في شهر
الذي



لِقَاءُ الْعَشْرِ الْأَوَاخِرِ
بِالْمَسْجِدِ الْحَرَامِ

(١٤٣)

الْجَوَابُ لِلزَّرْقَانِي عَلَى

أَسْئَلَةٍ وَرَدَتْ مِنَ الْمَغْرِبِ

تَأَلَّفَ الْعَلَامَةُ الْفَقِيه
مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الْبَاقِي الزَّرْقَانِيُّ الْمَالِكِيُّ

(ت ١١٢٢ هـ)

رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى

تَحْقِيقُ

محمّد رفیق حسینی

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وَصَلَّى اللَّهُ عَلَى سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِهِ وَصَحْبِهِ وَسَلَّمَ^(١)

الحمد لله [وكفى]^(٢) وسلام على عباده الذين اصطفى .

أَمَّا بَعْدُ :

فقد جاءني بعض النَّاسِ بِأَسْئَلَةٍ جَمَعَهَا مِنْ أَمَاكِنَ شَتَى، وَجَعَلَهَا
نَظْمًا - وَاللَّهِ أَعْلَمُ بِالْمَقَاصِدِ -، فَأَرَدْتُ أَنْ لَا أَكْتُبَ عَلَيْهَا حَرْفًا، وَأَنْ
أَضْرِبَ عَنْهَا صَفْحًا.. ثُمَّ حَسَّنْتُ الظَّنَّ، فَتَوَهَّمْتُهَا عَلَى سَبِيلِ الْحَقِيقَةِ،
فَكَتَبْتُ عَلَيْهَا مَا يَسِّرُهُ اللَّهُ تَعَالَى مِنْ فَضْلِهِ؛ خَوْفًا مِنْ قَوْلِهِ عَلَيْهِ
الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ: «مَنْ سُئِلَ عَنْ عِلْمٍ فَكَتَمَهُ أَلْجَمَهُ اللَّهُ بِلِجَامٍ مِنْ نَارٍ
يَوْمَ الْقِيَامَةِ». رَوَاهُ أَحْمَدُ، وَأَبُو دَاوُدَ، وَالتِّرْمِذِيُّ وَحَسَنُهُ، وَابْنُ مَاجَهَ،
وَالْحَاكِمُ وَصَحَّحَهُ، مِنْ حَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ^(٣).

(١) فِي النُّسخَةِ (د): بِدَلْهَا: وَبِهِ ثِقَتِي وَاعْتِمَادِي. وَفِي (ج) سَقَطَ كِلَاهُمَا.

(٢) الزِّيَادَةُ مِنْ (د).

(٣) صَحِيحٌ: رَوَاهُ أَحْمَدُ بِرَقْمِ (٨١٧٧)، وَأَبُو دَاوُدَ بِرَقْمِ (٣٦٥٨)، وَالتِّرْمِذِيُّ بِرَقْمِ (٢٦٤٩)، وَابْنُ مَاجَهَ بِرَقْمِ (٢٦٥)، وَالْحَاكِمُ بِرَقْمِ (٣٤٥). انْظُرْ: صَحِيحُ
الْجَامِعِ حَدِيثُ رَقْمِ (٦٢٨٤).

ويا لله استعنت ، وعليه توكلت ، وهو حسبي ، ونعم الوكيل .
وها هي هذه الأسئلة ، النظم بجملتها^(١) :

[قال السائل :]^(٢)

وَحُسْنَ خَتَامٍ إِذْ بَيَّ الْمَوْتُ يَنْزِلُ	لَكَ الْحَمْدُ يَا رَبِّي وَعَفْوُكَ أَسْأَلُ
عَلَى الْمَصْطَفَى الْهَادِي وَلِلْحَزْبِ تَشْمَلُ	وَصَلِّ صَلَاةَ تَمَلُّهُ الْأَرْضَ وَالسَّمَاءَ
تُحَاكِي عَقُودَ الدَّرْبِ بَلْ هِيَ أَجْمَلُ	وَبَعْدُ فَأَصِلْ الْعِزَّ سَاقِ مَسَائِلَ
لِخَاطِبِهَا الْكَفِّ الْكَرِيمِ تَذَلُّ	عَرَايِسَ أَبْكَارٍ أَتَتْكَ نَفَائِسًا
وَلَكِنَّهَا بِالْوَصْلِ لِلْكَفِّ تَبْخَلُ	عَلَى بَابِهَا طَالَ الْوَقُوفُ لِمِثْلِهِ
وَفِي حَلَّةِ الْإِجْلَالِ وَالْعِزِّ تَرْفَلُ	مُحْجَبَةً زَانَ الْجَمَالِ حَلِيهَا
بَعِيدَ اجْتِهَادِ طَالَ لِلْجَهْدِ يَبْذُلُ	وَلَكِنَّهَا تَبْدُو لِمَنْ كَانَ كَفْؤُهَا
بَخِيرٍ وَإِنِّي عَنْ غَوَامِضِ أَسْأَلُ	وَمَا مَهْرُهَا إِلَّا دَعَاؤُكَ فَادِعْ لِي
وَسَبْعَةَ آلَافٍ لَذَلِكَ تَجْعَلُ	أَعْمَرَ الدُّنَا مِنْ عَهْدِ آدَمَ بَدْؤُهُ
وَفِي الْأَرْضِ قَدْ كَانُوا وَعَاشُوا وَطَوَّلُوا	وَهَلْ قَبْلَنَا خَلَقٌ وَكَانَ لَهُمْ ^(٣) دُنَا
وَكَانَ لَهُمْ حَشْرٌ وَعَرَضٌ وَهَوَّلُوا	وَعَشْرَةَ آلَافٍ مَعَ الْفَيْنِ مُكْثُهُمْ
لِعَشْرَةِ آلَافٍ مَعَ الْأَلْفِ كَمَّلُوا	وَمَنْ بَعْدَهُمْ خَلَقٌ وَكَانَ لَهُمْ دُنَا
وَتَسْعَةَ آلَافٍ لِمَنْ لَهُمْ يَلُوا	وَعَشْرَةَ آلَافٍ لَخَلْقٍ سِوَاهُمَا

(١) كذا في جميع النسخ ، وقد راجعها وضبطها عروضياً شيخنا العلامة محمد غلام الشنقيطي ، حفظه الله تعالى .

(٢) الزيادة من (ج) و (د) .

(٣) في (أ) : بهم .

ثمانية الآلاف دنيا لغيرهم
 حدائق أبرار كتاب لبعضهم
 وهل قوم يونس متعوا لقيامة
 وهل ملك الموت الموكل قبضه
 وكم مكث آدم في الجنان وزوجه
 أأطفال أهل الكفر في النار أم هم
 أأطفالنا والسَّقَط تحشر مثل ما
 بغير لِحْيٍ [هل] (٣) يدخل النَّاس جنة
 نِسا الدنا كالبحور أم هي فضلت
 تزوِّج إنسي من الجن امرأة
 وفي البحر خلق كالنساء إذا بها
 وهل هي معه في الجنان كغيرها
 وإن كن دون الزوج منزلة كذا
 إلى منزل الأزواج كيف يكون ذا
 ﴿وَأَنْ لَّيْسَ﴾ قال الله في النجم بعده
 عزازيل أصل الجن أم ملك هوّا
 فخمسون ألفاً كل ذلك (١) يُحمَلُ
 مؤلفه قد قال (٢) ذلك ننقل
 شعيب ونوح عُمر أيُّهما أطول
 لسائر أرواح الخلائق يحصل
 وكم عاش كلُّ موت أيُّهما أوّل
 بجنات عدن في القبور أ تُسأل
 يكونون عند الموت أم هي تكمل
 أمّنهم ثلاث باللحاء فتدخل
 ومع أي زوج إن تعدد تُجعل
 ومن بعده جني لمن هي تحضّل
 تزوج إنسان لذلك حلّلوا
 أترفع زوجات مع الزوج تنزل
 إذا كانت الزّوجات أرقى تنزل
 أفيدوا جواباً إن ذلك مشكل
 ﴿لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَعَى﴾ ، فتأمّلوا
 وهل زوجة لإبليس بالوطي تحبل (٤)

(١) في (أ) : إن لذلك تجهلوا . وفي (ب) : إذ لذلك . وفي (ج) : إن لذلك تجملوا .

(٢) في (أ) و (د) : مؤلفه ... ذلك ينقل .

(٣) من نسخة (ب) .

(٤) في (أ) : تجعل .

وإلا له بيض وما عدُّ بيضه
 وهل أكله والشُّرب حقًّا مع الذي
 وأي محلّ مسكن الجن هل لهم
 أمنهم غني والفقير ومبتلى
 بكل الذي قد كلف الإنس كلُّفوا
 وهل مؤمنات الإنس بالجن زوجت
 وهل أشهر تسع تعد لحملهم
 من النَّار مخلوقون كيف ذواتهم
 أذكران جن يلبسون إنائنا
 أيمكن حبس الجن في قمقم كما
 وذلك وضع الما في نحو صحيفة
 شخوص بذاك الماء يكنس بعضهم
 كراسي ملوك الجن ذلك زعمهم
 أهاروت ماروت من أملاك ربنا
 أبالزهرة المعروفة ابتليا هما
 بدخان دنيانا ليوم قيامة
 توفي عيسى والسَّماء مقرُّه
 أمن قوت دنيانا يكون طعامه
 كغايطهم والبول أم ملكاً غدا
 ملائكة الرحمن كيف ذواتهم
 أدار الدنا والدَّار الاخرى سويّة

وفي كل يوم كم من النَّسل يحصُل
 لدى أكله والشُّرب ليس يبسمَل
 صنائع كالإنسان تشقى وتَشغل
 بكل الذي يا صاح بالإنس يُنزل
 وإلا ببعض كل ذلك أجهل
 وهل مؤمنات الجن للإنس حُلُّلوا
 وإرضاعهم حولان كالإنس تجعل
 وأعمارهم كالإنس أم هي أطول
 بذكراننا الأنثى كذلك تفعل
 يقولون أو حرق وهل صح مُنزل
 وينظر إنسان بذاك تخيل
 ويفرش بعض بعد ذلك تجعل
 وتأتي جنود كل ذاك تخيل
 أو الإنس سلطانان ما صح تنقلوا
 ومن أجل ذا تعذيب ذين يطوّل
 فهل صح هذا القول أم ذا تقوّل
 أيشرب عيسى في السما ويأكل
 فليزِم منه ما من النَّاس يحصل
 ترُوح بالأملاك صار يمثل
 حقيقتها عنها عُبيدك يسأل
 أم الأفضل الدنيا أم الضَّرُّ أفضل

ومن قمر والشمس الافضل ما هوّا
الارض سماء أيّها الحبرُ أفتنا
وهل أحد من قبل يوم قيامة
كلام أهيل النَّار في النَّار هل هوّا
وهل بلغات الترك كل كلامهم
وهل نبئت حوى ومريم سارة
ألقمان ذو القرنين نالا نبوة
نبوة بلياء بن ملكان أثبتت
وهل طبقات الأرض سبع كما السّما
وجاءتهم الأنباء من عند ربّهم
وإلا لهم رسل سوى الإنس أرسلت
وهل عمّم تبليغ أحمد إنه
يقومون معنا في القيامة أم لهم
فإنّ جميع الملك لله وحده

وهل يفضل الليل النهار، أتفضل
وهل قبر هاديننا على العرش فضلوا
لجنة رضوان أو النَّار يدخل
بالسنة الدنيا وإلا يبدل
وقد شاع هذا القول ما صح نجهل
وآسية هاجر مجانذ^(١) نسئل
وإلا حكيم ثم سلطان يعدل
وهل هو حي في الأماكن ينزل
وفيهن خلق لآله يُهلّل
وهل بلغوهم^(٢) هل من الإنس أرسلوا
وهل قبلنا كانوا عليك نعول
إلى كل مخلوق من الله مرسل
قيام به اختصّوا وما ذاك مشكل
هو الفاعل المختار ما شاء يفعل

(١) كذا في جميع النسخ، ولعله: يخافذ، قال القرطبي: «واسمها أيارخا، وقيل: أيارخت، فيما ذكر السهيلي. وقال الثعلبي: واسم أم موسى: لوحا بنت هاند بن لاوى بن يعقوب». «تفسير القرطبي» تفسير سورة القصص آية (٧). وقال الحافظ ابن حجر: «وأم موسى اسمها بادونا، وقيل: أباذخت، ويقال: يوحاند». «فتح الباري» (٣٢٩/٦). وقيل: يخافذ، وقيل: يوكابد، وقيل: ياذوخا، وقيل: أيا ذخت، أقوال، والله أعلم.

(٢) في (أ): بلغوهم.

وعن طول عوج بالذراع وهل له
وما طول آدم في الهبوط إلى الدنا
محمّد نجل الحبر عالم عصرنا
وما غيره عنها يجيب لأنه
وكم مشكل أعبى الفهوم يحلّه
أطال إله العالمين بقاه
ولا تبد عذراً أيها الحبر أفتنا
وإن أصيل العز يسألك الدعا
محمّد اسمي سبط أحمد نسبتي
وأبياتها خمس وسبعون عدّها
وخير صلاة للنبي محمّد

نظير أتى في الخلق أم هو أطول
وعن كل ما قدمت في النّظم أسأل
شهير بزرقاني عليه المعوّل
حوى كل علم للفضائل منهل
وكم شارد عنها يذري ذلّل
ولا زال عنه العلم يروى وينقل
فمن غيركم عن مثل ذلك يسأل
فمنك الدّعا يا واحد الدهر يقبل
وفي عام طُضغ^(١) شهر صوم تكمل
وآخرها حمد الإله وأوّل
ولالّ والأصحاب والحزب تَشْمَل



(١) أي في (١٠١٩هـ). كذا بحساب الجمل، مع التنوين، وهو خطأ، إذ ولادة الشيخ سنة (١٠٥٥هـ)، والله أعلم بالصواب.

والجواب:

أما نظماً فهو [هذا]^(١):

وبعدُ أصليَّ الذي هو أفضل	بدأت بحمد الله إذ هو أوَّل
فهذا جواب نوره يتهلل	وآلٍ وصحبٍ مع سلامٍ وبعد ذا
ولا أمم من قبله تتنقل	فما صحَّ أصلاً قبل آدم آدم
بأنهم ماتوا وقيل قد أجّلوا	وفي قوم ذي النون الخلاف أصحُّه
ونوح لنحو النصف بل قيل أعجل	ثلاثة آلاف شعيب يعيشها
ملك بقبض الروح ذاك الموكل	ويقبض أرواح الخلائق كلهم
نُصيف لألف أو أقل أو أسفل	ومكث أبينا في الجنان وأمنا
حمام بعام قبل حوًّا يُنزل	وألفاً من الأعوام عاش وجاءه
وأرجحها في جنة الخلد أدخلوا	وعشرة أقوال بأطفال كافر
ووقف وإمساك وفي النار أنزلوا ^(٢)	ملوك وقيل خوادم ومشيدة
بالاعراف ثم قد قيل بالقبر تسأل	وقيل مع الآبا تراب ومحنة
يكونون عند الموت ثم تكمل	ويحشر أطفال وسقط بمثل ما

(١) الزيادة من (ب).

(٢) كذا في جميع النسخ والبيت غير مستقيم، والله أعلم.

وليس بجنات أناس بلحية
وآدم موسى ثم هارون ضعفوا
لآخر أزواج تكون بجنة
وأجر على هذا تزوج إنسنا^(١)
وأما بنات البحر فهي بهائم
وإن كان زوج عالياً عن رفيقه
بفضل إله العرش ليس بسعيه
ولم يك إبليس من أملاك ربنا
له زوجة أو فرجه^(٢) في شماله
فيخرج منه عشر بيضات دائماً
ويحتمل الكثير إذ قيل إنه
وأكل شياطين وجن حقيقة
وغالب وجدان لهم في مزابل
صنائع كالإنسان لم أرها لهم
بكل الذي قد كلف الإنس كلفوا
وتزويج إنسي بجنية يرى
وحمل وإرضاع لهم ما رأيته
خلفاً لأهل الزيغ تعيين رقة

وما قيل صديق خليل قد ابطلوا
ونسوان دنيانا على الحور فضلوا
أو أحسنهم خلقاً أو البكر الأول
بجنية من بعده الجن تنقل
وفي وطئها التعزير إن كنت تعقل
بمنزلة الجنات يرفع الانزل
فليس بقول الله في النجم يُشكل
على ما عليه ناقلوا العلم عوّلوا
وفي الفخذ اليمنى ذكير فيدخل
فسبعون شيطاناً تكون تعولوا
له كل يوم ألف ولد تنسل
على أرجح الأقوال والشّم مُعضل
ونحو نجاسات وحمّام تنزل
وفقرراً غنى انظر فإنني أسأل
على أرجح القولين ما عنه محول
من الحل لا عكس فيكره يا قُلْ
وأجسامهم رق كثيف مثقل
وأعمارهم من عمر الإنسان أطول

(١) كذا في (د)، وفي غيرها: إنس.

(٢) في (أ): فرجة.

سلوكهم في الإنس ذلك ممكن
ولا تتعلم يا حبيبي مندلاً
وهاروت ماروت منَ املاك ربنا
وقصتهم جاءت بطرق عديدة
وقد صار عيسى بعد رفع إلى السما
كما قاله الحبر الإمام قتادة
وأجسام أملاك الإله لطيفة
وتفضيل الاخرى بينات نصوصه
وفي الليل خلف والنَّهار وصححا
محلها في غير قبر نبينا
ومن يدَّعي منا دخولاً لجنَّة
ولا يمنع المعصوم منه فقد أتى
لجنَّة رضوان ورؤيته إلى
وستُّ من النُّسوان قيل نبيَّة
وأكثر أهل العلم ليسوا بأنبيا
 وخمس مئتين بين أرض وهكذا
وفيهن خلق عابدون لربهم
وجمهور أهل العلم خصُّوا رسالة
وذلك في الماضين أمَّا نبينا

وحبسهم والحرق قد يتحصَّل
فما صح أصلاً في الشريعة مندل
وقيل هما إنس وذلك أمثل
يكون بها العلم اليقيني يُعقل
كالأملاك لا يشرب ولا هو يأكل
فتنظير بعض فيه تقصير يُجعل
وفي أي شكل شاء ربي تمثَّل
كما القمرُ الشمسَ المنيرةً يفضل
سماً وأرض فيهما الخلف يُنقل
فذلك منها بل من العرش أفضل
أو النَّار في الدُّنيا فبالكفر يسجل
عن المصطفى الهادي الدخول المكمل
جهنَّم في المعراج يا صاح فاقبلوا
وصعب ولقمان الحكيم المبجل
وخضر نبيٍّ حيٍّ عليه المعوَّل^(١)
إلى السبع قد قال النَّبي المفضل
بما جاءهم عمن من الإنس أرسلوا
بإنس وثم القول في الجن ينقل
فللجن بالاجماع والإنس مرسل

(١) البيت ساقط في نسخة (د).

وخلق لجن كان من قبل آدم ويحشر جنا والأناسي محفل
وأخبار عوج وضعها ظاهر فمن يقول به فهو الكذوب المغفل
وستون طول المجتبى وهو آدم كما قد روى الشَّيْخَان ما عنه معدل
وناظم هذا المالكي محمَّد أبو النَّصر من زرقان واللفظ يسأل
من الله مولاه وصلَّ على الذي بالإجماع من كل الخلائق أفضل

* * *

وأما نشرًا، فأقول:

قد احتوى هذا النظم على مسائل شتى.

الأولى: هل كان قبل آدم آدم وأمم؟

جوابه: هذا شيء لا يصح، كما ذكره غير واحد، حتى أن الحافظ الذهبي قال في الجزء الذي ألفه في رتن الهندي^(١): لعمرى ما يصدق بصحبة رتن إلا من يؤمن بوجود محمَّد بن الحسن في السرداب، وينتظر خروجه، أو من يؤمن برجعة علي كرم الله وجهه إلى الدنيا، أو يُصدِّق بسيرة البطال، أو وجود الحن والبُن^(٢) أو بكذا، وكذا آدم قبل آدم، وهؤلاء لا يصلح لهم مزاج، ولا ينجح فيهم بالمناظرة علاج، انتهى^(٣).

-
- (١) سماه: «كسر وثن رتن» كما صرح به الذهبي في «تاريخ الإسلام»، وابن حجر في «الإصابة» في ترجمة رتن.
(٢) يقال: إنهم كانوا قبل الجن.
(٣) انظر: «الإصابة»: لابن حجر، ترجمة رقم (٢٧٦١).

ثانيها: هل قوم يونس متعوا لقيامة؟

جوابه: هذا السؤال بعينه سئل عنه حافظ العصر العلامة النجم الغيطي^(١) من المتأخرين، فأجاب: بأن ظاهر كلام كثير من المفسرين يقتضي أنهم ماتوا، فإنهم فسروا قوله تعالى: ﴿وَمَتَّعْنَا إِلَىٰ حِينٍ﴾ [يس: ٤٤]، بانقضاء آجالهم. قال الإمام الرازي: والمعنى: أولئك الأقوام لما آمنوا أزال الله الخوف عنهم وأمنهم من العذاب ومتَّعهم الله إلى حين، أي: إلى الوقت الذي جعله الله أجلاً لكل واحد منهم. وقال أبو حيان في تفسيره «البحر المحيط»: قال السدي: أي إلى وقت انقضاء آجالهم، وقيل: إلى يوم القيامة. ورُوي عن ابن عباس، ولا يصح. فعلى هذا يكونون باقين أحياء وسترهم الله عن الناس، قال النجم: ويؤيده: أن الواحدي في «البيسط» قال: قال ابن عباس: حين آجالهم^(٢).

ثالثها: شعيب ونوح عمر أيهما أطول؟

شعيب على ما رُوي أنه عاش ثلاثة آلاف سنة، وكان في غنمه اثنا عشر ألف كلب. ذكره ابن الطلاع^(٣) في «غرائب الأحاديث»، وفي صحته نظر، والغالب على «الغرائب» الضعف، كما هو معلوم عند أصحاب الحديث.

(١) هو نجم الدين أبو المواهب محمّد بن أحمد بن علي بن أبي بكر الغيطي السكندري الشافعي (ت ٩٨١هـ).

(٢) انظر: فتح العلي المالك (١/٣٢).

(٣) لعله محمّد بن الفرج القرطبي المالكي، أبو عبد الله، ابن الطلاع، مفتي الاندلس ومحدثها في عصره (ت ٤٩٧هـ). انظر: سير أعلام النبلاء للذهبي (١٩/١٩٩).

وأما نوح فذكر ابن جرير أنه مات وعمره ألف وأربعمائة سنة، وقيل: غير ذلك، لبث منها في قومه ألف سنة إلا خمسين عاماً، كما في التنزيل، ونُبيّء وهو ابن خمسين سنة، وقيل غير ذلك، ثم عاش بعد الطوفان مدة في قدرها خلف.

رابعها: هل ملك الموت يقبض أرواح الخلائق كلهم؟

جوابه: قال الشيخ أبو زيد عبد الرحمن الجزولي^(١) في شرح رسالة الشيخ أبي زيد القيرواني: مما يجب اعتقاده: أن ملك الموت يقبض الأرواح من الجن والإنس والبهائم [وجميع المخلوقات، خلافاً لقول المبتدعة (لا يقبض إلا أرواح الجن والإنس)، انتهى]^(٢).

ولا حجة للمبتدعة فيما رواه أبو الشيخ والعقيلي في الضعفاء والديلمي عن أنس مرفوعاً: «آجال البهائم وخشاش الأرض والقمل والبراغيث والجراد والخيول والبغال والدواب كلها والبقر وغير ذلك في التَّسْبِيح، فإذا انقضى تسبيحها قبض الله أرواحها، وليس إلى ملك الموت منها شيء»، لأنه حديث ضعيف جداً، بل قال العقيلي: لا أصل له. وابن الجوزي: موضوع^(٣).

(١) هو أبو زيد عبد الرحمن بن عفان الجزولي المالكي (ت ٧٤١هـ)، وله تعليقات على الرسالة، يوجد الجزء الأول منه في خزانة القرويين، وقد نقل عنه الحطاب كثيراً في «تحرير المقالة في شرح نظائر الرسالة».

(٢) ساقط من نسخة (أ).

(٣) موضوع: رواه أبو الشيخ في العظمة برقم (١٢١٠) (٢/١٧٣٥) في ذكر ساعات الليل والنهار وعبادة الخلائق في كل ساعة منها، والعقيلي في ترجمة الوليد بن موسى (٤/١٤٤٤)، وابن الجوزي في الموضوعات (٣/٢٢٢). انظر: السلسلة الضعيفة برقم (١٦٩٣).

وقد روى الحافظ أبو بكر الخطيب في «رواة مالك»: عن سليمان بن الحلابي قال حضرت مالك بن أنس وسأله رجل عن البراغيث، ملك الموت يقبض روحها؟ فأطرق طويلاً ثم قال: أَلها نفس؟ قال: نعم، قال: فإن ملك الموت يقبض أرواحها، ﴿اللَّهُ يَتَوَفَّى الْأَنفُسَ حِينَ مَوْتِهَا﴾ [الزمر: ٤٢]. وأَيَّده بعضهم بما أخرجه الطبراني في الكبير وابن منده وأبو نعيم كلاهما في معرفة الصحابة عن الحارث بن الخزرج عن أبيه: «أن رسول الله ﷺ نظر إلى ملك الموت عند رأس رجل من الأنصار فقال: «يا ملك الموت ارفق بصاحبي فإنه مؤمن». فقال ملك الموت: طب نفساً وقر عيناً، واعلم أنني بكل مؤمن رفيق...» الحديث، وفيه: «والله لو أردت أن أقبض روح بعوضة ما قدرت على ذلك حتى يكون الله هو يأذن بقبضها»^(١). قال القرطبي: وهذا عام في حق كل ذي روح.

خامسها: كم مكث آدم في الجنان وزوجه، وكم عاش كل [و]^(٢) موت أيهما الأول؟

جوابه: في ذلك خلاف، فعن ابن عباس: مكث آدم في الجنة نصف يوم من أيام الآخرة وهو خمسمائة. وبهذا قال الكلبي. وقال الضحاك: دخلها ضحوة وخرج بين الصلاتين. وقال الحسن البصري: لبث فيها ساعة من نهار، وهي مائة وثلاثون سنة من سنين الدنيا. وعن وهب وابن جرير:

(١) موضوع: رواه الطبراني في «الكبير» برقم (٤٠٧٥)، وابن منده في «معرفة الصحابة» ترجمة رقم (٣٣١)، وأبو نعيم في «معرفة الصحابة» ترجمة رقم (٨٦٧) برقم (٢٥٦١). انظر: السلسلة الضعيفة برقم (٦٤١٠).

(٢) ساقطة من جميع النسخ.

مكث ثلاثة وأربعين عاماً من أعوام الدنيا . وقيل : بعض يوم من أيام الدنيا ؛ لما في مسلم والنسائي في حديث أبي هريرة : « وخلق آدم في آخر ساعة من يوم الجمعة »^(١) . لكن هذا الحديث تكلم فيه البخاري وشيخه علي بن المديني وغيرهما من الحفاظ ، وجعلوه من قول كعب الأحبار ، وإنما سمعه أبو هريرة منه ، فاشتبه على بعض رواة فرفعه .

وقد اختلف في أن حواء خلقت قبل دخول آدم الجنة ، وهو ظاهر الخطاب في قوله تعالى : ﴿ أَسْكُنْ أَنْتَ وَزَوْجُكَ الْجَنَّةَ ﴾ [البقرة: ٣٥] - الأعراف: ١٩] ، أو خلقت في الجنة بعد دخول آدم ، وتوجّه الخطاب للمعدوم لوجوده في علم الله . ومات آدم قبل حواء بسنة ، وقيل : بثلاثة أيام ، وعاش ألف سنة ، وقيل : إلا ستين ، وقيل : إلا سبعين ، وقيل : إلا أربعين عاماً .

سادسها: أطفال الكفار في الجنة أم في النار؟

جوابه : قال في «فتح الباري» : اختلف العلماء قديماً وحديثاً في هذه المسئلة على عشرة أقوال :

أحدها : أنهم في مشيئة الله . وهو منقول عن الحمّادين وابن المبارك وإسحاق ونقله البيهقي عن الشافعي ، قال ابن عبد البر : وهو مقتضى صنيع مالك ، ولا نصّ عنه في المسألة ، إلا أن أصحابه صرّحوا بأنّ أطفال المسلمين في الجنة وأطفال الكفار في المشيئة ، والحجّة [لهم]^(٢) فيه حديث : «الله أعلم بما كانوا عاملين»^(٣) .

(١) رواه مسلم برقم (٢٧٨٩) ، والنسائي برقم (١٤٣٠) .

(٢) ساقطة في النسخة (أ) .

(٣) رواه البخاري برقم (١٣١٧) ، ومسلم برقم (٢٦٦٠) .

ثانيها: أنهم تبع لآبائهم. حكاه ابن حزم عن الأزارقة والخوارج، واحتجوا بقوله تعالى: ﴿رَبِّ لَا تَذَرْ عَلَى الْأَرْضِ مِنَ الْكَافِرِينَ دَيَّارًا﴾ [نوح: ٢٦]، وتعقبه بأن المراد قوم نوح خاصة، وإنما دعا بذلك لما أوحى إليه ﴿أَنْتُمْ لَنْ يُؤْمِنُوا مِنْ قَوْمِكَ إِلَّا مَنْ قَدْ آمَنَ﴾ [هود: ٣٦]. وأمّا حديث: «هم من آبائهم»^(١)، فذلك ورد في حكم الحرب. وروى أحمد عن عائشة: سألت رسول الله ﷺ عن ولدان المسلمين؟ قال: «في الجنة»، وعن أولاد المشركين؟ قال: «في النار»، فقلت: يا رسول الله، لم يدركوا الأعمال! قال: «ربك أعلم بما كانوا عاملين، لو شئت أسمعتك تضاعفهم في النار»، وهو حديث ضعيف جدًا^(٢).

ثالثها: أنهم في برزخ بين الجنة والنار. لأنهم لم يعملوا حسنات يدخلون بها الجنة، ولا سيئات يدخلون بها النار.

رابعها: أنهم خدم أهل الجنة. وفيه حديث ضعيف، أخرجه أبو داود الطيالسي وأبو يعلى والطبراني والبخاري^(٣).

خامسها: أنهم يصيرون تراباً.

سادسها: هم في النار. حكاه عياض عن أحمد، وغلطه ابن تيمية بأنه قول لبعض أصحابه، ولا يحفظ عن الإمام أصلاً.

(١) رواه البخاري برقم (٢٨٥٠)، ومسلم برقم (١٧٤٥).

(٢) موضوع: رواه أحمد برقم (٢٦٢٦٢). انظر: السلسلة الضعيفة، حديث رقم (٣٨٩٨).

(٣) صحيح بمجموع طرقه: رواه أبو داود الطيالسي برقم (٢٢١٣)، وأبو يعلى برقم (٣٩٨٠)، والطبراني برقم (٦٨٤٨)، والبخاري برقم (١٦١٨ - مختصر). انظر: السلسلة الصحيحة، حديث رقم (١٤٦٨).

سابعها: أنهم يمتحنون في الآخرة: بأن «ترفع لهم نار، فمن دخلها كانت عليه برداً وسلاماً، ومن أبى عذب». أخرجه البزار من حديث أنس وأبي سعيد، والطبراني من حديث معاذ بن جبل^(١). وقد صحت مسألة الامتحان في حق المجنون ومن مات في الفترة من طرق صحيحة، وقال البيهقي: إنه المذهب الصحيح. وتُعقَّب: بأن الآخرة ليست دار تكليف، فلا عمل فيها ولا ابتلاء. وأجيب: بأن ذلك بعد أن يقع الاستقرار في الجنة والنار، وأمّا في عرصات القيامة فلا مانع من ذلك، وقد قال تعالى: ﴿يَوْمَ يُكْشَفُ عَنْ سَاقٍ وَيُدْعَوْنَ إِلَى السُّجُودِ فَلَا يَسْتَطِيعُونَ﴾ [القلم: ٤٢]، وفي الصحيحين: «أنَّ النَّاسَ يُؤْمَرُونَ بِالسُّجُودِ فَيَصِيرُ ظَهْرُ الْمُنَافِقِ طَبَقاً فَلَا يَسْتَطِيعُ أَنْ يَسْجُدَ»^(٢).

ثامنها: أنهم في الجنة: قال النووي: وهو الصحيح المختار، والذي صار إليه المحققون؛ لقوله تعالى: ﴿وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّى نَبْعَثَ رَسُولاً﴾ [الإسراء: ١٥]. فإذا كان لا يعذب العاقل لكونه لم تبلغه الدعوة؛ فالأولى غير العاقل، والحجة له حديث البخاري عن سمرة في رؤية النبي ﷺ وفيه: «والشيخ في أصل الشجرة إبراهيم، والصبيان حوله فأولاد الناس»^(٣)، فإن الناس عام يشمل المؤمنين وغيرهم. وقد أخرجه

(١) ضعيف: رواه البزار برقم (٧٥٩٤) من حديث أنس، ويرقم (٢١٧٦) - كشف الأستار) و(١٦١٦ - مختصر زوائد) من حديث أبي سعيد، والطبراني برقم (١٦٥٨٥).

(٢) رواه البخاري برقم (٤٦٥٣)، ومسلم برقم (١٨٣).

(٣) رواه البخاري برقم (١٣٢٠).

البخاري في كتاب التعبير من صحيحه بزيادة فقالوا يا رسول الله: وأولاد
المشركين، فقال: وأولاد المشركين^(١).

تاسعها: الوقف.

عاشرها: الإمساك.

وفي الفرق بينهما [أي التاسع والعاشر] دقة، انتهى^(٢)

ومغايرة القول السادس (أنهم في النار) للقول الثاني (أنهم تبع
لآبائهم) من حيث إنَّ القائل به لا يقول أنهم مع آبائهم، بل في محل
آخر منها، كما أنَّ الموحدين في النار ليسوا مع الكفار، ولمَّا حكى في
«البدور»^(٣) سبعة منها -، مسقطاً الوقف والإمساك، وأنهم مع آبائهم؛
مضعفاً القول بصيرورتهم ثراباً، والقول بأنهم في برزخ بين الجنة والنار
بأنه لا دليل لذلك - قال: وعندي لا تنافي بين الأحاديث، بل نقول:
مما دلَّ عليه حديث الصَّحيحين أنهم في المشيئة؛ فيمتحنون؛ فمن كُتب
له السَّعادة - أطاق لدخول النار - فيرد إلى الجنة، ومن كُتب له الشَّقاوة
- امتنع - فيُسحب إلى النار، وتجمع الأحاديث والأقوال، انتهى.

وبعض العلماء جمع هذه العشرة في بيتين، هما:

لقد قال أهل العلم في طفل مشرك بأعراف إمساك مشيئة ربهم
وفي الجنة في النار وقفٌ ومحنةٌ تراب وخدَّام وقيل مع أصلهم

(١) رواه البخاري برقم (٦٦٤٠).

(٢) فتح الباري: لابن حجر (٣/١٩٠)، عند شرح كتاب الجنائز، باب: ما قيل
في أولاد المشركين.

(٣) لعله: البدور السافرة في أمور الآخرة، لجلال الدِّين السيوطي، والله أعلم.

سابعها: هل يسألون في قبورهم؟

جوابه: نُقل عن الإمام أبي حنيفة أنه توقّف في سؤال أطفال المشركين.

وفي أصل سؤال الأطفال قولان للعلماء من المذاهب الأربعة:

أحدهما: أنهم يسألون. وبه جزم من أهل المذهب: القرطبي في «التذكرة»، والفاكهاني، وابن ناجي، والأقفهسي، ثلاثهم في «شرح الرسالة».

ثانيها: لا يسألون. حكاه من أصحابنا يوسف بن عمر وغيره، قال الجزولي: ومن الشيوخ من تأوّل «الرسالة» عليه، قال: ويظهر من أكثر الأحاديث أنّ المؤمنين يُفتنون في قبورهم، سواء كانوا مكلفين أو غير مكلفين، ويؤخذ من بعض الأحاديث أنّ المراد المكلفين.

ثامنها: هل يحشر الطفل والسَّقَط بصفاتهم وقت الموت أم لا؟

جوابه: قال الحافظ ابن حجر: كل واحد من أهل الموقف يكون على ما مات عليه، ثمّ عند دخول الجنة يصيرون طولاً واحداً؛ ففي الحديث الصّحيح: «يبعث كل عبد على ما مات عليه»^(١)، وفيه في صفة أهل الجنّة أنّهم على صورة آدم، وطول كل واحد منهم ستون ذراعاً، زاد أحمد وغيره: «في عرض سبعة أذرع»^(٢)، وهو ابن ثلاث وثلاثين، انتهى^(٣).

(١) رواه مسلم برقم (٢٨٧٨).

(٢) ضعيف: رواه أحمد برقم (١٠٧٢٦).

(٣) ينظر: الفتاوى الحديثية: لابن حجر الهيتمي (٨)، مطلب: في أن كل من يدخل الجنة على صورة آدم، وطوله ستون ذراعاً، وغير ذلك من الفوائد النفيسة.

ويصرح به أيضاً ما عند ابن ماجه عن علي مرفوعاً: «أَنَّ السَّقَطَ ليراعم ربّه إذا دُخل أبواه النَّارَ، فيقال: أيُّها السَّقَطُ المراعِم ربّه أدخل أبويك الجنّة، فيجرهما بسدره حتى يدخلهما الجنّة»^(١)، قال البيهقي: وفي معناه ما رواه أبو عبيد مرسلًا: «أَنَّ السَّقَطَ يظلُّ محبِطاً على باب الجنّة - يعني متغضباً -»، وقيل: المحبِطُ كالغلام المدلّ على أبويه^(٢). وفي «النهاية»: المحبِطُ، بالهمز وتركه: المتغضب المستبطن للشيء. وقيل: هو الممتنع امتناع طلب لا امتناع إباء. وأخرج الطبراني بإسناد حسن عن المقدم بن معدي كرب: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «يحشر ما بين السَّقَط إلى الشَّيخ الفاني في يوم القيامة»^(٣)، قال الحليمي والقرطبي: هذا السَّقَط الذي تمّ خلقه ونفخ فيه الرُّوح، بخلاف ما لم يُنفخ فيه الرُّوح.

تاسعها: هل ثلاث لهم في الجنة لحية؟

جوابه: قال السَّخاوي: لم يصح للخليل ولا لأبي بكر الصّديق لحية في الجنة، ولا أعرف ذلك في شيء من كتب الحديث المشهورة ولا الأجزاء المنثورة. قاله شيخنا - يعني الحافظ ابن حجر - لكن

(١) ضعيف: رواه ابن ماجه برقم (١٦٠٨)، انظر: ضعيف ابن ماجه برقم (٣١٦)، وضعيف الجامع برقم (١٤٦٧).

(٢) ضعيف: رواه البيهقي في شعب الإيمان عند حديث رقم (٩٧٦٣) (١٣٩/٧)، وأبو يوسف في الآثار برقم (٩٠٧). انظر: السلسلة الضعيفة حديث رقم (٥٨٩٣).

(٣) صحيح: رواه الطبرني برقم (١٦٩٩٢). انظر: السلسلة الصحيحة (٤٥/٦).

أخرج الطبراني بسند ضعيف عن ابن مسعود: «أهل الجنة جرد مرد، إلا موسى فإن له لحية تضرب إلى سرتة»^(١).

وذكر القرطبي في تفسيره أن ذلك ورد في حق هارون أخيه أيضاً، ورأيت بخط بعض أهل العلم أنه ورد في حق آدم، ولا أعلم شيئاً من ذلك ثابتاً، انتهى^(٢).

والأخير أخرجه أبو الشيخ عن كعب الأحبار قال: «ليس أحد في الجنة له لحية إلا آدم، له لحية سوداء إلى سرتة، وذلك أنه لم يكن له في الدنيا لحية، وإنما كانت اللحى بعد آدم»^(٣)، وهذا لو ثبت فهو من الإسرائيليات.

(١) باطل: قلت: لم أعثر عليه عند الطبراني، لكن رواه ابن حبان في المجروحين (٣٦٤/١)، وابن عدي في الكامل برقم (٤٨/٤)، والعقيلي في الضعفاء (٥٧٩/٢)، في ترجمة شيخ بن أبي خالد، ورواه ابن عساكر في تاريخ دمشق (٣٨٧/٧)، وابن أبي الشيخ في العظمة، في ذكر أسنان أهل الجنة وميلادهم وقامتهم برقم (٢٧١)، وفي خلق آدم وحواء عليهما الصلاة والسلام (١٠١٤)، والخطيب البغدادي في تاريخ بغداد، وابن حبان في المجروحين، كلاهما في ترجمة وهب بن حفص، من غير طريق شيخ بن أبي خالد، قال ابن حبان: وهذا شيء حدث به ابن أبي السري عن شيخ بن أبي خالد عن حماد فبلغه - أي وهب بن حفص - فسرقه وحدث به عن عبد الملك الجدي متوهماً أنه قد سمع منه، وكلهم عن جابر بن عبد الله. انظر: كشف الخفا حديث رقم (٦١٤)، والسلسلة الضعيفة برقم (٧٠٤).

(٢) المقاصد الحسنة: للسخاوي، حديث رقم (٢٢٨) ص ١١٦.

(٣) رواه أبو الشيخ في العظمة برقم (١٠٤٤) (١٥٧٩/٢) في خلق آدم وحواء عليهما الصلاة والسلام، عن بكر بن عبد الله المزني بلفظ: «قال: ليس أحد =

عاشرها وحادي عشرها: نساء الدنيا أفضل أم الحور العين؟ وإذا تعدد أزواج المرأة لمن تكون؟

جوابه: هذان سئل عنهما النبي ﷺ، فسأله زوجته أم سلمة عنهما معاً، وسأله زوجته أم حبيبة عن الثاني.

أخرج الطبراني عن أم سلمة قلت: يا رسول الله نساء الدنيا أفضل أم الحور العين، قال: «نساء الدنيا أفضل من الحور العين، كفضل الظهارة على البطانة»، قلت: يا رسول الله وبم ذلك؟ قال: «بصلاتهم وصيامهم لله، ألبس الله وجوههم النور وأجسادهم الحرير، بيض الألوان، خضر الثياب، صفر الحلبي، مجامرهن الدر، وأمشاطهن الذهب، يقلن: ألا نحن الخالدات فلا نموت أبداً، ألا، ونحن الناعمات فلا نبأس أبداً، ألا، ونحن المقيمات فلا نظعن أبداً، ألا ونحن الراضيات فلا نسخط أبداً، طوبى لمن كنا له وكان لنا». قلت: يا رسول الله: المرأة تتزوج الزوجين والثلاثة والأربعة في [دار]^(١) الدنيا، ثم تموت فتدخل الجنة ويدخلون معها، من يكون زوجها منهم؟ قال: «إنها تخير فتختار أحسنهم خلقاً، فتقول: يا رب إن هذا كان أحسنهم معي خلقاً في دار الدنيا فزوجنيه، يا أم سلمة ذهب حسن الخلق بخير الدنيا والآخرة»^(٢).

= في الجنة له لحية إلا آدم عليه السلام يكنى أبا محمد أكرم الله عز وجل بذلك محمداً صلى الله عليهما وسلم، ولفظ المصنف عن كعب إنما رواه ابن عساكر (٣٨٩/٧).

(١) الزيادة من (ب).

(٢) حديث منكر: رواه الطبراني في الكبير برقم (١٩٣١٣)، والأوسط (٣١٤١) وهذا لفظه. انظر: ضعيف الترغيب (٢٢٣٠).

وروى البزار والخرائطي والطبراني عن أنس عن أم حبيبة قالت:
يا رسول الله المرأة يكون لها الزوجان في الدنيا، فتموت ويموتان،
فيجتمعون في الجنة، لأيهما تكون؟ فقال: «لأحسنهما خلقاً كان عندها
في الدنيا، ذهب حسن الخلق بخير الدنيا والآخرة»^(١).

وأخرج ابن وهب عن أبي الدرداء: سمعت رسول الله ﷺ يقول:
«المرأة لآخر أزواجها في الآخرة»^(٢). وأخرج أيضاً عن أبي بكر قال:
بلغني أن الرجل إذا ابتكر بالمرأة تزوجها في الآخرة»^(٣).

(١) ضعيف: رواه الطبراني (٢٢٢/٢٣) برقم (١٨٩٢٨)، والبزار برقم
(٦٦٣١)، وبرقم (١٩٨٠ - كشف الأستار)، و(١٦٨٧ - مختصر الزوائد)،
والخرائطي في مكارم الأخلاق برقم (٥٠). انظر: ضعيف الترغيب
(١٦٠٤).

(٢) صحيح: رواه الطبراني في الأوسط برقم (٣٢٤٨)، وأبو يعلى كما في
المطالب العالية لابن حجر برقم (١٧٦٩)، وأبو الشيخ في الطبقات برقم
(١١٢٠). انظر: السلسلة الصحيحة (١٢٨١).

(٣) قال القرطبي في التذكرة: «باب إذا ابتكر الرجل امرأة في الدنيا كانت زوجته
في الآخرة: «ابن وهب عن مالك: أن أسماء بنت أبي بكر الصديق رضي الله
عنهما - امرأة الزبير بن العوام - كانت تخرج حتى عوتب في ذلك، قال:
وغضب عليها وعلى ضرثها فعقد شعر واحدة بالأخرى ثم ضربهما ضرباً
شديداً، وكانت الضرة أحسن اتقاء وكانت أسماء لا تتقي، فكان الضرب بها
أكثر، فشكت إلى أبيها أبي بكر فقال لها: أي بنية اصبري فإن الزبير رجل
صالح، ولعله أن يكون زوجك في الجنة، ولقد بلغني أن الرجل إذا ابتكر
بالمرأة تزوجها في الجنة». قال أبو بكر بن العربي: هذا حديث غريب، ذكره
في أحكام القرآن له - عند تفسير سورة النساء آية رقم (٣٤) -.

فتحصل من هذا : أنها تكون لأولهم ، أو آخرهم ، أو تخير فتختار أحسنهم عشرة . وجمع بينهما حديث أم سلمة وأم حبيبة فيمن طلقوها ولم تمت في عصمة واحد منهم ، فتخير لاستوائهم في وقوع علة لكل منهم بها ، مع انقطاعها ؛ فاتجه التخيير - لعدم المرجح - فتختار أحسنهم خلقاً .

وحديث أبي بكر وأبي الدرداء فيمن ماتت في عصمته ، أو مات عنها ولم تزوج بعده ، لأن علقته بها ؛ لم يقطعها شيء . ويؤيده : ما رواه ابن سعد عن أسماء بنت أبي بكر : « أنها كانت تحت الزبير ، وكان شديداً عليها ، فشكت ذلك إلى أبيها ، فقال لها : اصبري ، فإن المرأة إذا كان لها زوج صالح ثم مات عنها فلم تتزوج بعده ؛ جمع بينهما في الجنة »^(١) .

وقال بعض المحققين : يمكن الجمع بأنها لمن ابتكر بها ومات عنها من الأزواج ، حيث لم يرجح واحد منهم الآخر في حسن الخلق ، ولآخر أزواجها إذا طلقها الذي ابتكرها ولم يرجح واحد من الباقيين على غيره منهم في حسن الخلق ، ولأحسنهم خلقاً حيث تفاوتوا في حسن الخلق .

وكل هذا ما عدا أزواجه ﷺ اللاتي مات عنهن ، فإنهن أزواجه في الجنة بلا شك ، انتهى .

وحكى بعضهم قولاً رابعاً : أنه يقرع بينهم فيها . وبعضهم قال : محل الخلاف ما لم تمت في عصمة واحد ؛ فإنها له اتفاقاً ؛ لظاهر قول الشيخ في « الرسالة » : نساء الجنة مقصورات على أزواجهن ، لا يبغي بهم بدلاً^(٢) .

(١) رجاله ثقات وفيه إرسال : رواه ابن سعد في الطبقات الكبرى (٢٣٩/١٠) ، انظر : السلسلة الصحيحة (٢٧٦/٣) .

(٢) انظر : فتح العلي المالك (٢٣/١ - ٢٤) .

ثاني عشرها: تزوج إنسيّ جنية ثم بعده تزوجها جني،
لمن تكون؟

الجواب: لم أر فيها نصّاً بخصوصها، ويجري فيها الخلاف فيما
قبلها إن قلنا بالراجع من دخول الجن الجنة.

ثالث عشرها: آدمية البحر إذا تزوجها إنسان، تكون معه في الجنة؟

الجواب: آدمية البحر من جملة البهائم، لا يصح تزوجها، وفي
وطئها الأدب^(١)، وتكون يوم القيامة تراباً كغيرها من البهائم.

رابع عشرها: إذا كان أحد الزوجين أعلى من الآخرة منزلة، أينزل الأرفع
أم يرتفع الأنزل؟ فيشكل قوله تعالى: ﴿وَأَنْ لَّيْسَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَعَى﴾
[النجم: ٣٩].

جوابه: بل يرتفع الأنزل إلى منزلة الأعلى بفضل الله تعالى، فقد
روى ابن مردويه والضياء المقدسي عن ابن عباس [رضي الله تعالى
عنهما]^(٢) رفعه: «إذا دخل الرجل الجنة سأل عن أبويه وزوجته وولده،
فيقال: إنهم لم يبلغوا درجتك أو عملك، فيقول: يا رب قد عملت لي
ولهم، فيؤمر بالإلحاق به»^(٣). وأخرجه الطبراني [والبزار]^(٤) وأبو نعيم
عن ابن عباس مرفوعاً بلفظ: «ذرية المؤمن في درجته، وإن كانوا دونه

(١) أي التعزير.

(٢) الزيادة من (أ).

(٣) موضوع: ينظر السلسلة الضعيفة حديث رقم (٢٦٠٢).

(٤) ساقط في نسخة (أ).

في العمل ؛ لتقرّ بهم عينه - ثم قرأ - : ﴿وَالَّذِينَ ءَامَنُوا . . . - إلى قوله - وَمَا أَلْتَنَّهُمْ مِّنْ عَمَلِهِمْ مِن شَيْءٍ﴾ [الطور: ٢١]، ما نقصنا الآباء مما أعطينا البنين^(١).

ولا يشكل هذا بقوله تعالى: ﴿وَأَن لَّيْسَ لِلْإِنسَانِ إِلَّا مَا سَعَى﴾ [النجم: ٣٩]، لأنه إمّا منسوخ بقوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَأَتَّبَعَهُمْ ذُرِّيَّتُهُمْ بِإِيمَانٍ أَلْحَقْنَا بِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ﴾ [الطور: ٢١] كما روي عن ابن عباس، وإن ضعفه الإمام أبو محمّد بن عطية^(٢) بأنه خبر لا ينسخ، وأن شروط النسخ ليست هذا، اللهم إلا أن يُتَجَوَّزَ في لفظ النسخ، أو كان هذا الحكم في شريعة إبراهيم وموسى، وأما هذه الأمة فلها سعي غيرها كما قاله عكرمة، بدليل حديث سعيد بن عباد: يا رسول الله هل لأمي إن تطوعت عنها؟ قال: «نعم». أو المراد بالإنسان: الكافر، أما المؤمن فله ما سعى وما سعى له غيره، كما قاله الربيع بن خثيم.

وسأل عبد الله بن طاهر - والي خراسان - الحسين ابن الفضل عن هذه الآية مع قوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ يُضْعِفُ لِمَن يَشَاءُ﴾ [البقرة: ٢٦١]، فقال: ليس له بالعدل إلا ما سعى، وله بفضل الله ما شاء الله تعالى.

والجمهور: أن الآية محكمة، قال ابن عطية: والتحرير عندي أن ملاك المعنى في اللام من قوله: (لِلْإِنْسَانِ)، فإذا حققت الشيء الذي حُقَّ الإنسان أن يقول: لي كذا، لم تجز إلا سعيه، وما زاد من رحمة لشفاعة أو رعاية أب صالح أو ابن صالح أو تضعيف حسنات ونحو

(١) صحيح: رواه الطبراني برقم (١٢٠٨٢)، والبزار برقم (٢٢٦٠) - كشف الأستار) و(١٥٠٨ - مختصر الزوائد)، وأبو نعيم في الحلية برقم (٣٠٢/٤). انظر: السلسلة الصحيحة حديث رقم (٢٤٩٠).

(٢) هو أبو محمّد عبد الحق بن غالب بن عطية المالكي الأندلسي (ت ٥٤٦هـ).

ذلك، فليس هو للإنسان، ولا يصح أن يقول: لي كذا، إلا على تجوز،
والحاق بما هو له حقيقة، انتهى^(١).

فقد طاح الاشكال بواحد من أربعة فكيف بها.

خامس عشرها، وسادس وسابع وثامن عشرها: عزازيل – أي إبليس
أبو الجن – هل أصله ملك؟ وهل له زوجة، أم يبيض؟ وما عد
بيضه؟ وكم نسله كل يوم؟

الجواب: ذهب الأكثرون كما قال القاضي عياض، إلى أن إبليس
لم يكن من الملائكة طرفة عين، وهو أصل الجن كما أن آدم أصل الإنس،
وإنما كان من الجن الذين ظفر بهم الملائكة، فأسره بعضهم صغيراً،
وذهب به إلى السماء، فالاستثناء في قوله تعالى: ﴿إِلَّا إِبْلِيسَ﴾ منقطع.

قال عياض: والاستثناء من غير الجنس شائع في كلام العرب،
قال تعالى: ﴿مَا لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ إِلَّا أَنْبَاءُ الظَّالِمِينَ﴾ [النساء: ١٥٧]، ورجَّحه
السيوطي بأنه الذي دلَّت عليه الآثار.

وذهبت طائفة إلى أنه كان من الملائكة، من طائفة يقال لهم
الجن، ثم مُسَّخ لما طرد، وعزاه القرطبي للجمهور، وصحَّحه النووي،
متعلِّقاً بأنه لم ينقل أن غير الملائكة أمر بالسجود، وبأن الأصل في
الاستثناء أن يكون من الجنس.

وتعقب: بأن ابن عقيل حكى في التفسير تبعاً لغيره أن الملائكة
وجميع العالمين أمروا بالسجود حينئذ، ولكن خصَّوا بالخطاب دون

(١) المحرر الوجيز: لابن عطية، عند تفسير سورة النجم آية رقم (٣٩).

غيرهم لكونهم أشرف العالمين يومئذ، وبأن الاستثناء من غير الجنس شائع فلا ينهض حجة.

وفي حياة الحيوان: المشهور أن جميع الجن من ذرية إبليس، وبذلك يستدل على أنه ليس من الملائكة، لأنهم لا يتناسلون وليس فيهم إناث.

وقيل: الجن جنس، وإبليس واحد منهم^(١)، ولا شك أن للجن ذرية بنص القرآن، ومن كفر منهم يقال له: شيطان.

وفي الحديث: «لما أراد الله أن يخلق لإبليس نسلًا وزوجة، ألقى عليه الغضب فطارت منه شظية من نار فخلق منها امرأته»^(٢)، ويقال: اسمها طرطبة. وقال النقاش: بل هي حاضنة أولاده.

وقيل: خلق الله له في فخذه اليمنى ذكراً، وفي اليسرى فرجاً، فينكح هذا بهذا، فيخرج له كل يوم عشر بيضات، يخرج من كل بيضة سبعون شيطاناً وشيطانة.

ويقال: إنه باض ثلاثين بيضة، عشرة في المشرق، وعشرة في المغرب، وعشرة في وسط الأرض، فخرج من كل بيضة جنس من الشياطين، كالعقارب والغيلان والقطارية والجان، وأسماء مختلفة، وكلهم عدو لبني آدم، لقوله تعالى: ﴿أَفَلَتَنَظَرُونَهُ ذُرِّيَّتَهُ أُولَٰئِكَ مِنْ دُونِ وَهُمْ لَكُمْ عَدُوٌّ﴾ [الكهف: ٥٠]، إلا من آمن منهم، انتهى^(٣).

(١) انظر: فتح العلي المالك (٢٩/١).

(٢) لا أصل له. ذكره ابن الأثير في النهاية في غريب الحديث (٤٧٦/٢).

(٣) حياة الحيوان الكبرى: للدميري (٢٩٧/١ - ٢٩٨).

وأخرج ابن أبي حاتم عن سفيان قال: باض إبليس خمس
بيضات^(١)، فذريته من ذلك.

وفي منظومة ابن العماد:

وهل [له]^(٢) من زوجة قيل: نعم قد قاله الشعبي هُذاك العلم
وقيل: لا بل فخذها فيها ذكر وفخذه اليسرى له فيها شكر
يطأ بفرج آخر ثم يلد في كل يوم عدة ألف ولد

تاسع عشرها: هل أكل الشياطين حقيقة؟

الجواب: الراجح أنه حقيقي، وقد اختلف: هل الجن يأكلون
ويشربون ويتناكحون أم لا؟، فقليل: بالنفي، وقيل: بمقابله.

ثم اختلف، فقليل: أكلهم وشربهم شتم واسترواح، لا مضغ
ولا بلع. وهو مردود بما رواه أبو داود عن أمية بن مخشي قال: كان
ﷺ جالساً ورجل يأكل فلم يسم الله، ثم سمى في آخره، فقال النبي ﷺ:
«ما زال الشيطان يأكل معه، فلما سمى؛ استقاء ما في بطنه»^(٣).

وروى مسلم عن ابن عمر قال: قال رسول الله ﷺ: «إذا أكل
أحدكم فليأكل بيمينه، وإذا شرب فليشرب بيمينه، فإن الشيطان يأكل
بشماله ويشرب بشماله»^(٤).

(١) رواه ابن أبي حاتم في التفسير برقم (١٢٨٥٠) عن مجاهد، وأبو الشيخ في
العظمة برقم (١١٠١) في ذكر الجن وخلقهن عن مجاهد.

(٢) ساقط من نسخة (ب).

(٣) ضعيف: رواه أبو داود برقم (٣٧٦٨). انظر: إرواء الغليل (٢٦/٧).

(٤) رواه مسلم برقم (٢٠٢٠).

وروى ابن عبد البر عن وهب بن منبه: الجن أصناف فخالصهم ريح، لا يأكلون ولا يشربون، ولا يتوالدون، وجنس منهم يفعل ذلك، ومنهم السعالي والغول والقطرب.

قال الحافظ ابن حجر: وهذا إن ثبت كان جامعاً للقولين، ويؤيده ما روى ابن حبان والحاكم عن أبي ثعلبة الخشني مرفوعاً: «الجن على ثلاثة أصناف، صنف لهم أجنحة يطفرون في الهواء، وصنف حيات وعقارب، وصنف يحلّون ويرحلون ويظعنون»^(١). وروى ابن أبي الدنيا عن أبي الدرداء مرفوعاً نحوه، لكن قال في الثالث: «وصنف عليهم الحساب والعقاب»^(٢)، انتهى^(٣).

وقد ثبت في الصحيح: «أنهم سألوا النبي ﷺ الزاد، فقال: كل عظم ذكر اسم الله عليه يقع في يد أحدكم أوفر ما كان لحماً، وكل بعير علف لدوابكم»^(٤)، زاد ابن سلام [في تفسيره]^(٥): «أن البعير يعود خضراً لدوابهم»، وفي رواية أبي داود: «كل عظم لم يذكر اسم الله عليه»^(٦)، وجمع بأنها في حق شياطينهم، ورواية الصحيح في مؤمنهم.

(١) صحيح: رواه الحاكم برقم (٣٧٠٢)، وابن حبان (١٠/٨) برقم (٦١٢٣)، انظر: صحيح الجامع (٣١١٤).

(٢) ضعيف: رواه ابن أبي الدنيا في هواتف الجنان برقم (١٥٤)، انظر: السلسلة الضعيفة برقم (٣٥٤٩).

(٣) إسناده ضعيف: رواه ابن أبي الدنيا في الهواتف برقم (١٥٦) باب هواتف الجن. (٤) رواه مسلم برقم (٤٥٠).

(٥) كما في آكام المرجان ص ٤٧.

(٦) ضعيف: لم أجده في أبي داود وإنما رواه الترمذي برقم (٣٢٥٨)، انظر: ضعيف الترمذي برقم (٣٢٥٨).

قال السُّهيلي: وهو صحيح تعضده الأحاديث. قال: وهذا يرد على من زعم أنهم لا يأكلون ولا يشربون، يعني لأن عوده لحماً إنما يكون للأكل حقيقة. قال: وتأولوا قوله ﷺ: «إن الشيطان يأكل بشماله ويشرب بشماله» على غير ظاهره، انتهى^(١). أي حملوه على المجاز، أي: أكلٌ يحبه الشيطان ويزينه ويدعو إليه. قال ابن عبد البر: وهذا ليس بشيء، ولا معنى لحمل شيء من الكلام على المجاز إذا أمكنت فيه الحقيقة بوجه ما، انتهى^(٢).

وقال صاحب آكام المرجان: وبالجمل: فالقائلون: (الجن لا يأكل ولا يشرب)، إن أرادوا جميعهم فباطل، لمصادمتهم الأحاديث الصحيحة، وإن أرادوا صنفاً منهم فمحتمل، لكن العمومات تقتضي أن الكل يأكلون ويشربون، انتهى^(٣).

ومن ثمَّ قال ابن العربي: من نفى عنهم الأكل والشرب فقد وقع في حباله إلحاد وعدم رشاد، بل الشيطان وجميع الجن يأكلون ويشربون، وينكحون ويولد لهم ويموتون، وذلك جائز عقلاً، وورد به الشرع، وتظافرت به الأخبار، فلا يخرج عن هذا المضمار إلا حمار^(٤)، ومن زعم أن أكلهم شَمَّ فما شَمَّ رائحة العلم، انتهى^(٥).

(١) آكام المرجان: للسُّبلي ص ٤٨.

(٢) آكام المرجان: للسُّبلي ص ٥٠.

(٣) آكام المرجان: للسُّبلي ص ٤٨.

(٤) في نسخة (أ) و(ج): إلا جماد.

(٥) انظر: فيض القدير: للناوي (١/٢٩٩)، وشرح الموطأ: للزرقاني (٤/٢٨٨).

العشرون: أين محل مسكن^(١) الجن؟

الجواب: أخرج الطبراني وأبو نعيم وأبو الشيخ عن بلال ابن الحارث قال: «اختصم عند رسول الله ﷺ الجن المسلمون والمشركون، فأسكن المسلمين القرى والجبال، والمشركين ما بين الجبال والبحار»^(٢).

وعند ابن عدي: «نهى ﷺ عن البول في القَرْع، وقال: إنه مساكن الجن»^(٣)، وهو بفتح القاف والزاي والعين المهملة^(٤)، وهو البياض المتخلل بين الزرع.

وفي صحيح مسلم عن جابر سمعت رسول الله ﷺ يقول: «عرش إبليس على البحر، فيبعث سراياه؛ فيفتنون الناس، فأعظمهم عنده أعظمهم فتنة»^(٥).

وفي شرح البخاري للقسطلاني، تبعاً لصاحب آكام المرجان: وغالب ما يوجد الجن في مواضع النجاسات: كالحمامات والحشوش

(١) في نسخة (أ) سكن.

(٢) ضعيف: رواه الطبراني برقم (١١٣٣)، وأبو نعيم في دلائل النبوة برقم (٥٢٦)، وأبو الشيخ برقم (١١٣٥) (١٦٨٣/٥) في ذكر الجن وخلقهن.

(٣) كذا ضبطها المؤلف، وفي المطبوع: القَرْع.

(٤) ضعيف: رواه ابن عدي في ترجمة سلام بن سليم التميمي الطويل (٣١٠/٤)، عن أبي هريرة بلفظ: «أن النبي صلى الله عليه وسلم نهى أن يتغوط الرجل في القَرْع من الأرض، قيل وما القَرْع؟ قال: أن يأتي أحدكم الأرض قد كان فيها النبات كأنما قمت قماته فذلك مساكن إخوانكم من الجن».

(٥) رواه مسلم برقم (٢٨١٣).

والمزابل، وكثير من أهل الضلالات والبدع المظهرين للزهد والعبادة على غير الوجه الشرعي، يأوون إلى مواضع الشياطين المنهي عن الصلاة فيها، فيقع لبعضهم مكاشفات، لأن الشياطين تنزل^(١) عليهم، وتخطبهم ببعض الأمر كما تخاطب الكهان، وكما كانت تدخل في الأصنام، وتكلم عابديها، انتهى^(٢).

الحادي والثاني والعشرون: هل لهم صنائع كالإنس؟ وفيهم غني وفقير ومعافى ومبتلى كالإنس؟

الجواب: لم أر في ذلك شيئاً؛ لقصوري.

وساق صاحب آكام المرجان حكاية فيها: نحن جن المسلمون فقراء. وروى أحمد عن أبي هريرة يرفعه: «أن المؤمن لينضي شيطانه كما ينضي أحدكم بغيره في السفر»^(٣)، وهو بالضاد المعجمة، قال في النهاية: أي يهزله ويجعله نضواً. والنضو: الدابة أهزلتها الأسفار، وأذهبت لحمها^(٤). وقرأه ابن كثير بالضاد المهملة، فقال: أي يأخذ بناصيته فيغلبه ويقهره، كما يفعل بالبعير إذا شرد، ثم غلبه صاحبه فتمكن منه^(٥). انتهى فمثل هذا مبتلى.

(١) في نسخة (أ) و(ب) تنزل.

(٢) آكام المرجان: للشبلي، ص ٤٢، إرشاد الساري: للقسطلاني (٣٠٥/٥)، ينظر: مجموع الفتاوى (٤١/١٩).

(٣) إسناده حسن: رواه أحمد برقم (٨٩٢٧). انظر: السلسلة الصحيحة حديث رقم (٣٥٨٦).

(٤) غريب الحديث: لابن الأثير، باب النون بعد الضاد (نضا).

(٥) البداية والنهاية: لابن كثير (٧٦/١) قبيل باب خلق آدم عليه السلام بقليل.

الثالث والعشرون: هل كلفوا بالأحكام كلها أم ببعضها؟

الجواب: قال ابن عبد البر: الجن عند الجماعة مكلفون؛ قال عبد الجبار: لا نعلم خلافاً بين أهل النظر في ذلك، إلا ما حكى عن بعض الحشوية أنهم مضطرون إلى أفعالهم وليسوا مكلفين، قال: والدليل للجماعة ما في القرآن من ذم الشياطين والتحرز من شرهم، وما أعد لهم من العذاب، وهذه الخصال لا تكون إلا لمن خالف الأمر وارتكب النهي مع تمكنه من أن لا يفعل. والآيات والأخبار الدالة على ذلك كثيرة جداً.

وإذا تقرر تكليفهم، فهم مكلفون بالتوحيد وأركان الإسلام. وأما ما عداه من الفروع ففيه خلاف، لما ثبت أن الروث والعظم زاد الجن، وفي رواية الصحيح هما طعام الجن، فدل على جواز تناولهم الروث، وهو حرام على الإنس، كذا في فتح الباري^(١). ولا دليل في حديث الروث لأنه علف دوابهم، كما مر في حديث الصحيح.

وقد نقل ابن عطية وغيره الإجماع على أن الجن متعبدون بهذه الشريعة على الخصوص، وأن نبينا ﷺ مبعوث إليهم بإجماع المسلمين قاطبة، قال الله تعالى: ﴿لَا تُذَرِّكُم بِهِ، وَمَنْ بَلَغَ﴾ [الأنعام: ١٩]، والجن بلغهم القرآن، قال تعالى: ﴿وَإِذْ صَرَفْنَا إِلَيْكَ نَفَرًا مِنَ الْجِنِّ يَسْتَمِعُونَ الْقُرْآنَ...﴾ الآية [الأحقاف: ٢٩]، وقال تعالى: ﴿لِيَكُونَ لِلْعَالَمِينَ نَذِيرًا﴾ [الفرقان: ١]، [وقال تعالى: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا كَافَّةً لِلنَّاسِ﴾ [سبأ: ٢٨]^(٢)،

(١) فتح الباري: لابن حجر (٦/٢٦٥).

(٢) ساقط من نسخة (أ).

وقال تعالى: ﴿سَنَفْرُغُ لَكُمْ أَيَّهَ الثَّقَلَانِ﴾ [الرحمن: ٣١]، وهما الجن والإنس، لأنهما ثقلا الأرض، ولأنهما مثقلان بالذنوب، وقال: ﴿وَلَمَن خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ جَنَّاتٍ﴾ [الرحمن: ٤٦]، ولذا قيل: إن من الجن مقربين وأبرار كالإنس.

فإن قيل: لو كانت الأحكام بجملتها لازم لهم لترددوا إلى النبي ﷺ حتى يتعلموها، مع أنهم لم يجتمعوا به إلا قليلاً!!

أجيب: بأنه لا يلزم من عدم اجتماعهم به، وحضورهم مجلسه، وسماعهم كلامه، أن لا يعلموا الأحكام، فإن في الآثار والأخبار أن مؤمنهم يصلون ويصومون ويحجون ويطوفون ويقرءون، ويتعلمون العلوم، ويأخذونها عن الإنس، ويروون عنهم الأحاديث، وإن لم يشعروا بهم، وبأنه يمكن أن يجتمعوا به ﷺ من غير أن يراهم المؤمنون، ويكون هو ﷺ يراهم ولا يراهم أصحابه، بقوة يعطيها الله له زائدة عن قوة أصحابه.

وقد عدَّ صاحب «الإصابة» جميع من وقع له اسمه من الجن واجتمع بالمصطفى مؤمناً.

وقال في بعض التراجم^(١): أنكر ابن الأثير - يعني الحافظ أبا الحسن صاحب «أسد الغابة» - على أبي موسى المديني ترجمة الجن في الصحابة! ولا معنى لإنكاره؛ لأنهم مكلفون، وقد أرسل إليهم النبي ﷺ. وأمّا قوله: (كان الأولى أن يذكر جبريل) ففيه نظر، لأنَّ الخلاف في أنه أرسل إلى الملائكة مشهور، بخلاف الجن.

(١) الإصابة: لابن حجر (١/١٥٨)، في تعريف الصحابي.

وقال في «فتح الباري»: الرَّاجِحُ أن من عرف اسمه ممن اجتمع به ﷺ مؤمناً، لا ينبغي التَّردُّد في ذكره في الصَّحابة، وإن كان ابن الأثير عاب ذلك على أبي موسى، فلم يستند في ذلك إلى حجة، لأنه ﷺ بُعث إليهم قطعاً، وهم مكلفون، فيهم العصاة والطَّائعون. وأما الملائكة فيتوقف عدُّهم في الصَّحابة على ثبوت بعثته إليهم، فإنَّ فيه خلافاً بين الأصوليين، حتى نقل بعضهم الإجماع على ثبوته، وعكس بعضهم، انتهى^(١).

ثمَّ لا خلاف أن الجن يعاقبون على المعاصي، واختلف: هل يثابون؟ فروى الطَّبْرِي وابن أبي حاتم عن أبي الزناد موقوفاً: إذا دخل أهل الجنة الجنة وأهل النار النار، قال الله لمؤمني الجن: كونوا تراباً، فحينئذ يقول الكافر: يا ليتني كنت تراباً^(٢). وروى ابن أبي الدنيا عن ليث بن أبي سليم قال: ثواب الجن أن يجاروا من النار، ثمَّ يقال لهم: كونوا تراباً^(٣). ورُوي عن أبي حنيفة نحوه.

وزهد الجمهور إلى أنهم يثابون على الطَّاعة، وهو قول الأئمة الثلاثة والأوزاعي وأبو يوسف ومحمَّد بن الحسن، وغيرهم.

(١) فتح الباري: لابن حجر (٣/٧).

(٢) رواه ابن جرير في تفسير سورة النبأ (١٨١/٢٤)، ولم أقف عليه في تفسير ابن أبي حاتم، وعزاه السيوطي في الدر المنثور إلى عبد بن حميد وابن شاهين في كتاب العجائب الغرائب عن أبي الزناد.

(٣) إسناده صحيح إلى ليث بن أبي سليم: رواه ابن أبي الدنيا في الإشراف في منازل الأشراف برقم (٣٨٥).

ثم اختلفوا؟ هل يدخلون مدخل الإنس؟ وهو قول الأكثر، وهو الأشهر، والأكثر أدلة، زاد الحارث بن أسد المحاسبي: ونراهم فيها ولا يرونا، عكس الدنيا. قال الضحاك: ويأكلون فيها ويشربون. ومنعه مجاهد، وقال: يلهمون التسييح والتقدیس، فيجدون فيه ما يجده أهل الجنة من اللذات، أو يكونون في ربض الجنة، وهو منقول عن مالك وطائفة. أو هم أصحاب الأعراف، أو الوقف. أقوال.

واستدل الإمام مالك على أن لهم الثواب وعليهم العقاب، بقوله تعالى: ﴿وَلَمَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ جَنَّاتٍ﴾ [الرحمن: ٤٦]، ثم قال: ﴿يَأْتِي آلَاءُ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ﴾ [الرحمن: ٤٦]، والخطاب للإنس والجن، فإذا ثبت أن فيهم مؤمنين - ومن شأن المؤمن أن يخاف مقام ربه - ثبت المطلوب، واستدل ابن عبد الحكم وغيره بقوله تعالى: ﴿وَلِكُلِّ دَرَجَةٍ مِمَّا عَمِلُوا﴾ [الأنعام: ١٣٢] بعد قوله: ﴿يَمْعَشَرُ الْجَنِّ وَالْإِنْسِ أَلَمْ يَأْتِكُمْ رُسُلٌ مِنْكُمْ﴾ [الأنعام: ١٣٠]، واستدل ابن وهب بقوله تعالى: ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ حَقَّ عَلَيْهِمُ الْقَوْلُ فِي أُمْرِ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِمْ مِنَ الْجِنِّ وَالْإِنْسِ﴾ [الأحقاف: ١٨].

قال الكمال الدميري: وإنما احتج أبو حنيفة وليث بقوله: ﴿وَيُجْزَكُم مِّنْ عَذَابٍ أَلِيمٍ﴾ [الأحقاف: ٣١]، وقوله: ﴿فَمَنْ يُؤْمِنُ بِرَبِّهِ فَلَا يَخَافُ بَخْسًا وَلَا رَهَقًا﴾ [الجن: ١٣]، فلم يذكر في الآيتين ثواباً غير النجاة من العذاب، والجواب: أن الثواب مسكوت عنه، وأن ذلك من قول الجن، فيجوز أنهم لم يطلعوا على ذلك، وخفي عليهم ما أعد الله لهم من الثواب، انتهى^(١).

(١) حياة الحيوان الكبرى: للدميري (١/٢٨٩).

وقد أطلت في هذا الجواب لما فيه من النَّفائس التي قد لا توجد
مجموعةً، وإلا فجواب: هل كُلُّوا بجميع الأحكام أم بعضها؟ في ذلك
خلاف. أرجحه: كُلُّوا^(١).

الرابع والعشرون: هل يحل تزوج مؤمنات الجن للإنس والعكس؟

جوابه: قال العلامة الشَّمس التَّنَائِي: سَأَلَ قَوْمٌ مِنْ أَهْلِ الْيَمَنِ
مَالِكاً عَنْ نِكَاحِ الْجِنِّ، فَقَالَ: لَا أَرَى بِهِ بَأْساً، وَلَكِنْ أَكْرَهُ أَنْ
تُوجَدَ امْرَأَةٌ حَامِلٌ يُقَالُ لَهَا: مِنْ زَوْجِكَ؟ فَتَقُولُ: مِنَ الْجِنِّ،
فِيكَثَرِ الْفَسَادِ فِي الْإِسْلَامِ. فَقَوْلُهُ: (لَا بَأْسَ) يَقْتَضِي جَوَازَهُ،
وَتَعْلِيلُهُ يَقْتَضِي مَنَعَهُ، وَهُوَ مُنْتَفٍ فِي الْعَكْسِ، وَفِي هَذَا مُخَالَفَةٌ
لِقَوْلِ ابْنِ عَرَفَةَ فِي الْحَدِّ بَادِمِيَّةٍ، إِلَّا أَنْ يُقَالَ إِنَّمَا حَدَّهُ بِالنَّظَرِ لِلْغَالِبِ،
انْتَهَى.

وفي أحكام القرآن لابن العربي، في قوله تعالى: ﴿إِنِّي وَجَدْتُ امْرَأَةً
تَمْلِكُهُمْ﴾ [النمل: ٢٣]: قال علماؤنا: هي بلقيس بنت شرجيل ملكة
سبأ، وأمها جنية بنت أربعين ملكاً. وهذا أمر تنكره الملحدة، ويقولون:
الجن لا يأكلون ولا يلدون. وكذبوا لعنهم الله؛ ذلك صحيح، ونكاحهم
مع الإنس جائز عقلاً، فإن صحَّ نقلاً فبها ونعمت، وإلا بقيت على أصل
الجواز العقلي^(٢).

وكأنَّه لم يقف على سؤال اليمينين لمالك.

(١) في نسخة (أ) و(ب) و(د): كلها.

(٢) أحكام القرآن: لابن عربي، عند تفسير آية رقم (٢٣) من سورة
النمل.

وقد روى ابن مردويه وأبو الشيخ وغيرهما - بإسناد ضعيف -
عن أبي هريرة مرفوعاً: «أحد أبوي بلقيس كان جنياً»^(١).

الخامس والعشرون: هل حملهم تسعة أشهر، ورضاعهم حولان؟
جوابه: لم أقف على ذلك؛ لقصوري.

السادس والعشرون: خلقوا من النار، فكيف ذواتهم؟
جوابه: قال في فتح الباري: اختلف في صفتهم:

فقال القاضي أبو بكر الباقلاني: قال بعض المعتزلة: الجن أجساد رقيقة بسيطة، قال: وهذا عندنا غير ممتنع إن ثبت به سمع. وقال أبو يعلى بن الفراء الحنبلي: الجن أجسام مؤلفة وأشخاص ممثلة، يجوز أن تكون رقيقة وأن تكون كثيفة، خلافاً للمعتزلة في دعواهم - أنها رقيقة. وأن امتناع رؤيتنا لهم من جهة رقتها -، وهو مردود؛ فإن الرقة ليست بمانعة عن الرؤية، ويجوز أن يخفى عن رؤيتنا بعض الأجساد الكثيفة إذا لم يخلق الله فينا إدراكها.

وعن الشافعي: (من زعم أنه يرى الجن أبطلنا شهادته، إلا أن يكون نبياً). رواه البيهقي. وهذا محمول على من ادعى رؤيتهم على صورهم التي خلقوا عليها، وأما من ادعى أنه يرى شيئاً منهم، بعد أن يتطور على صور شتى من الحيوان؛ فلا يقدر فيه، وقد تواترت الأخبار بتطورهم في الصور.

(١) ضعيف: رواه أبو الشيخ برقم (١٠٩٦) (١٦٥٣/٥) في ذكر الجن وخلقهن، وابن عدي (٤/٤١٦) في ترجمة سعيد بن بشير. انظر: السلسلة الضعيفة برقم (١٨١٨).

واختلف أهل الكلام في ذلك، فقيل: هو تخيل فقط، لا ينتقل أحد عن صورته الأصلية، وقيل: بل ينتقلون، لكن لا باقتدارهم على ذلك، بل بضرب من الفعل، إذا فعله انتقل كالسحر. وهذا قد يرجع إلى الأول، وفيه أثر عن عمر، أخرجه ابن أبي شيبة بإسناد صحيح: أن الغيلان ذكروا عند عمر، فقال: إن أحداً لا يستطيع أن يتحول عن صورته التي خلقه الله عليها، ولكن لهم سحرة كسحرتكم، فإذا رأيتم ذلك فأذّنوا^(١).

ثم قال [أي ابن حجر]: واستدل - من قال بأنهم يتناكحون - بقوله تعالى: ﴿لَمْ يَطْمِئُنْ إِنْشُ فَبَلَّهْمُ وَلَا جَانٌّ﴾ [الرحمن: ٥٦ - ٧٤]، وبقوله تعالى: ﴿أَفَنَتَّخِذُونَهُ وَذُرِّيَّتَهُ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِي﴾ [الكهف: ٥٠]، والدلالة من ذلك ظاهرة - أي لأن الطمث: الافتضااض الذي يكون معه تدمية من الفرج والمسيس بالجماع -.

قال: واعتل من أنكر ذلك بأن الله تعالى أخبر أن الجان خلق من نار، وفي النار من اليبوسة والخفة ما يمنع معه التوالد.

الجواب: أن أصلهم من النار كما أن أصل الآدمي من التراب، فكما أن الآدمي ليس طيناً حقيقة، كذلك الجن ليس ناراً حقيقة، وقد وقع في الصحيح في قصة تعرض الشيطان للنبي ﷺ أنه قال: «فأخذه فخنقته حتى وجدت برد ريقه على يدي»^(٢)، وبهذا الجواب

(١) إسناده صحيح: رواه ابن أبي شيبة برقم (٣٠٢٣٩).

(٢) رواه البخاري برقم (٤٤٩)، ومسلم (٥٤١)، وهذا اللفظ للبيهقي في سننه الكبرى برقم (٢٩٦٧) غير (برد لسانه) بدل (برد ريقه)، انظر: أصل صفة الصلاة (١/١٢٤).

يندفع إيراد من استشكل قوله تعالى: ﴿إِلَّا مَنْ خَطِفَ الْخَطْفَةَ فَأَتْبَعَهُ شَهَابٌ ثَاقِبٌ﴾ [الصافات: ١٠]، فقال: كيف تحرق النار النار، انتهى^(١).

السابع والعشرون: أعمارهم كالإنس أم أطول؟

جوابه: أخرج أبو الشيخ: أن ابن عباس سئل: أيموت الجن، قال: نعم، غير إبليس^(٢).

وأخرج ابن جرير وابن أبي الدنيا عن قتادة قال: قال الحسن: الجن لا يموتون مثلنا، بل يُنظرون مع إبليس، [قال قتادة] قلت: قال الله تعالى: ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ حَقَّ عَلَيْهِمُ الْقَوْلُ فِي أُمْرِ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِمْ مِنَ الْجِنَّ وَالْإِنْسِ﴾ [الأحقاف: ١٨]^(٣)، يعني: ففي الآية دليل على أنهم يموتون، فإن أراد الحسن أنهم يُنظرون مع إبليس فإذا مات ماتوا معه، بعضهم كشياطين إبليس وأعوانه، فهو محتمل، فإن ظاهر القرآن يدل على أن إبليس غير مخصوص بالانتظار، لقوله: ﴿إِنَّكَ مِنَ الْمُنظَرِينَ﴾ [الأعراف: ١٥]، لكن لم يقم دليل على أن الجن من المنتظرين. وإن أراد أنهم كلهم كذلك؛ فينافيه ما روي في وقائع كثيرة: أنهم ماتوا وكفنوا أو دفنوا. نعم، في أخبار ما يدل على طول أعمارهم، هكذا أشار صاحب الآكام وغيره.

(١) فتح الباري لابن حجر (١٦٤/٦ - ١٦٦).

(٢) رواه أبو الشيخ برقم (١١٤٦) (١٦٩١/٥) في ذكر الجن وخلقهن.

(٣) إسناده حسن: رواه ابن جرير في تفسيره جامع البيان (١١٩/٢٢)، في تفسير سورة الأحقاف.

الثامن والعشرون^(١): هل يمكن سلوكهم في أجساد بني آدم، الذكر في الأنثى وعكسه؟

الجواب: جوَّز ذلك أهل السنة والجماعة كما نقله الشيخ أبو الحسن الأشعري، وأحاله طائفة من المعتزلة وقالوا: لا يكون روحان في جسد. ورَدَّ عليهم بما خرَّج ابن أبي الدنيا وأبو يعلى والبيهقي، أَنَّهُ ﷺ قال: «إِنَّ الشَّيْطَانَ وَاضِعَ خَرْطُومَهُ عَلَى قَلْبِ ابْنِ آدَمَ، فَإِنْ ذَكَرَ اللَّهَ خَنَسَ، وَإِنْ نَسِيَ التَّقَمَّ قَلْبُهُ»^(٢)، وفي الصَّحِيح: «أَنَّ الشَّيْطَانَ يَجْرِي مِنْ ابْنِ آدَمَ مَجْرَى الدَّمِّ»^(٣)، ومن ثم قال عبد الله بن الإمام أحمد لأبيه: إِنَّ قَوْمًا يَقُولُونَ: إِنَّ الْجَنِّي لَا يَدْخُلُ فِي بَدَنِ الْمَصْرُوعِ! فقال: يكذبون، ها هو ذا يتكلم على لسانه، أي: فدخوله في بدنه هو مذهب أهل السنة والجماعة. وجاء من عدَّة طرق: أَنَّهُ ﷺ جيء إليه بمجنون فضرب ظهره وقال: «أَخْرَجَ عَدُوَّ اللَّهِ»^(٤). ونقل في [موضع] آخر وقال:

(١) في نسخة (أ): السادس والعشرون.
(٢) ضعيف: رواه أبو يعلى برقم (٤١٨٨)، وابن أبي الدنيا في التوبة برقم (٩٢)، والبيهقي في شعب الإيمان برقم (٥٤٠). انظر: السلسلة الضعيفة حديث رقم (١٣٦٧).

(٣) رواه البخاري برقم (١٩٣٣)، ومسلم برقم (٢١٧٤).
(٤) صحيح: رواه أحمد برقم (٢٨٤٢٩) في مسند الوازع بن عامر، وابن ماجه برقم (٣٤٤٨)، والرويانى برقم (١٥٠١) في مسند عثمان بن أبي العاص، والطبراني برقم (٥٣١٤). انظر: السلسلة الصحيحة (١٠٠١/٦).

«اخرج عدو الله فإنني رسول الله»^(١).

قال ابن تيمية: وعامة ما يقول أهل العزائم فيه شرك؛ فليحذر، وأخرج جماعة: أن ابن مسعود قرأ في أذني مصروع: «أَفَحَسِبْتُمْ أَنَّمَا خَلَقْنَاكُمْ عَبَثًا؟» [المؤمنون: ١١٥] إلى آخر السورة؛ فأفاق، ثم أخبر النبي ﷺ بذلك فقال: «والذي نفسي بيده لو أن رجلاً موقناً قرأها على جبل لزال»^(٢).

التاسع والعشرون: أيمن حبس الجن في نحو قمقم، أو حرقه؟

جوابه: يمكن ذلك، فقد روى العقيلي وابن عدي وغيرهما أن سليمان رضي الله عنه أوثق شياطين في البحور، فإذا كان سنة خمس وثلاثين ومائة^(٣) خرجوا في صور الناس وآثارهم، فجالسوه في المجالس [والمساجد]^(٤)، ونازعوهم القرآن والحديث^(٥). فلا مانع

(١) صحيح: رواه أحمد برقم (١٧٣٠٢) في مسند يعلى بن مرة، والحاكم برقم (٤١٩٩)، وأبو يعلى كما في المطالب العالية برقم (٣٩٠٣). انظر: السلسلة الصحيحة حديث رقم (٤٨٥).

(٢) ضعيف: رواه أبو يعلى (٤٥٨/٨ - ٥٠٤٥)، وأبو نعيم في الحلية (٧/١)، والبيهقي في الدعوات برقم (٤٩٥)، والطبراني في الدعاء برقم (١٠٨١) باب الدعاء للمجنون، والخطيب البغدادي في التاريخ (٣١٢/١٢)، وابن عساكر في التاريخ (٤٠/١٤). انظر: السلسلة الضعيفة رقم (٢١٨٩).

(٣) في نسخة (أ): خمس وثلاثين وثلاث مائة.

(٤) ساقط من نسخة (أ).

(٥) باطل: رواه العقيلي (٥٩٩/٢) وابن عدي (١٣٣/٥) كلاهما في ترجمة صباح بن مجالد عن أبي سعيد الخدري بلفظ: «إذا كان سنة خمس وثلاثين =

من حبسهم لمن أقدره الله تعالى، فما كان معجزة لنبيٍّ يجوز كونه كرامة لولي.

الثلاثون: هل يصح المندل؟

جوابه: المندل في نفسه قد يصح وقد لا يصح، وذكر في الآكام حكاية تشهد لصحته. وأمّا الفقه فقد قال ابن أبي زيد: من يعرف الجن، وعنده كُتُبٌ فيها جُلُبُ الجن وأمراؤهم، فيصرع المصروع، ويأمر بزجر مردة الجن عن الصرعة، ويحل من عقد عن امرأته، ويكتب كتاب عطف الرجل على المرأة؛ لا بأس بهذا إن كان لا يؤذي أحداً، وينهى ابتداءً أن يتعلّمه.

قال البرزلي^(١): والصَّواب أن التقرب إلى الروحانيات، وخدمة ملوك الجن: من السحر، وهو الذي أضلَّ الحاكم العبيدي حتى ادعى الألوهية، ولعبت به الشياطين حتى طلب المحال، وهو مجبول على النقص، وفعل أفاعيل من لا يؤمن بالآخرة، انتهى^(٢).

= ومائة خرجت شياطين كان حبسهم سليمان بن داود في جزائر البحر فذهب منهم تسع أعشارهم الى العراق يجادلونهم بالقرآن وعشر بالشام»، ينظر: اللآلئ المصنوعة (١/٢٢٩).

(١) هو العلامة أبو القاسم بن أحمد البلوي التونسي، المعروف بالبرزلي (ت ٨٤١هـ)، صاحب الفتاوى الشهيرة طبعت في ثمان مجلدات.

(٢) فتاوى البرزلي: للبرزلي (٦/٢٣٠).

الحادي والثلاثون: هل هاروت وماروت ملكان أم سلطانان؟
وهل قصتهما مع الزهرة صحيحة أم باطلة؟

الجواب: قال ابن عباس: هما ساحران، كانا يعلمان [الناس] ^(١) السحر، وقيل: ملكان أنزلا لتعليمه، ابتلاء من الله للناس ولهما، ولله تعالى أن يمتحن عباده بما شاء، فله الأمر والحكم. وهو الأصح، قاله البغوي.

وقال القاضي أبو الفضل عياض - الحافظ؛ العلم ^(٢)، المشهور - في الشفا: «أجمع المسلمون أن الملائكة مؤمنون فضلاء، وأن المرسلين منهم حكم النبيين سواء. واختلفوا في غير المرسلين منهم:

فذهبت طائفة إلى عصمة جميعهم من المعاصي، واحتجوا بقوله تعالى: ﴿لَا يَعْصُونَ اللَّهَ مَا أَمَرَهُمْ وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ﴾ [التحریم: ٦]، ويقولون: ﴿وَمَا مِنَّا إِلَّا لَهُ مَقَامٌ مَعْلُومٌ﴾ ^(١٦٤) وَإِنَّا لَنَحْنُ الصَّافُونَ ^(١٦٥) وَإِنَّا لَنَحْنُ الْمُسِيحُونَ﴾ [الصافات: ١٦٤ - ١٦٦]، ويقولون: ﴿وَمَنْ عِنْدَهُ لَا يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِهِ وَلَا يَسْتَحْسِرُونَ﴾ [الأنبياء: ١٩]، ويقولون: ﴿إِنَّ الَّذِينَ عِنْدَ رَبِّكَ لَا يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِهِ وَيُسَبِّحُونَهُ وَلَهُ يَسْجُدُونَ﴾ الآية [الأعراف: ٢٠٦]، ويقولون: ﴿كَرَامَ بَرَزُوا﴾ [عبس: ١٦]، ويقولون: ﴿لَا يَمْسُهُ إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ﴾ [الواقعة: ٧٩]، ونحوه من السمعيات.

وذهبت طائفة إلى أن هذا للمرسلين والمقربين منهم، واحتجوا بقصة هاروت وماروت، وما ذكر فيها أهل الأخبار.

(١) ساقط من نسخة (أ).

(٢) في نسخة (أ): العالم.

فاعلم، أنه لم يُرَوَّ فيها شيء - لا سقيم ولا صحيح - عن رسول الله ﷺ، وليس هو شيء يؤخذ بقياس، والذي منه في القرآن اختلف المفسرون في معناه: فاختلف أولاً في هاروت وماروت هل هما ملكان أو إنسيان؟ وهل هما المراد بالملكين أم لا؟ وهل القراءة ملكين أي بالفتح وهي السبعية أو ملكين أي بالكسر وهي الشاذة؟ وهل (ما) في ﴿وَمَا أُنْزِلَ عَلَى الْمَلَكَيْنِ﴾، ﴿وَمَا يُعْلِمَانِ مِنْ أَحَدٍ﴾ [البقرة: ١٠٢] نافية أو موجبة! ثم أطال في بيان ذلك^(١).

لكن تعقبه الحافظ جلال السيوطي في مناهل الصفا، فقال: كلا والله، قد روي فيها عن رسول الله ﷺ الصحيح وغيره، كما استوعبت طرق القصة في التفسير المسند، وحاصل ذلك: أنها وردت مرفوعة من حديث ابن عمر، أخرجه أحمد وابن حبان والبيهقي وابن جرير وعبد بن حميد وابن أبي الدنيا وغيرهم من طرق عنه، ووردت مرفوعة باختصار أيضاً [من]^(٢) حديث علي عند ابن راهويه، ومن حديث أبي الدرداء عند ابن أبي الدنيا، ووردت موقوفة عن علي وابن مسعود وابن عمر وابن عباس وغيرهم بأسانيد صحيحة وغيرها، وقال الحافظ ابن حجر في شرح البخاري: وفي القول المسدد لهذه القصة طرق تفيد العلم بصحتها، انتهى كلام السيوطي^(٣).

(١) الشفا: للقاضي عياض (٢/ ٨٥١ - ٨٥٥)، فصل في القول عصمة الملائكة.

(٢) ساقطة من نسخة (أ).

(٣) مناهل الصفا في تخريج أحاديث الشفا: للسيوطي ص ٢٣٠، حديث رقم (١٢٥٠)، والدر المنثور في التفسير بالمأثور: للسيوطي، سورة البقرة آية رقم (٢٣٩/١).

ولفظ الإمام أحمد، حدثنا ابن أبي بكر، ثنا زهير بن محمد عن موسى بن جبير، عن نافع، عن ابن عمر: أنه سمع النبي ﷺ يقول: «إن آدم لما هبط إلى الأرض، قالت الملائكة: أي رب، أتجعل فيها من يفسد فيها!! الآية، ربنا نحن أطوع لك من بني آدم. قال الله للملائكة: هلموا ملكين من الملائكة حتى نهبطهما إلى الأرض، فننظر، كيف يعملان؟! قالوا: ربنا، هاروت وماروت. قال: فأهبطا إلى الأرض، فهبطت لهما الزهرة، ومثلت لهما امرأة من أحسن البشر، فجاءتهما فسألاها نفسها، فقالت: لا والله، حتى تكلمتا بهذه الكلمة من الإشراك. فقالا: [والله]^(١) لا نشرك بالله أبداً. فذهبت عنهما ثم رجعت بصبي تحمله، فسألاها نفسها، فقالت: لا والله حتى تقتلا هذا الصبي. فقالا: [والله]^(٢) لا نقتله أبداً. فذهبت ثم رجعت بقدر خمر، فسألاها نفسها، قالت: لا والله حتى تشربا هذا الخمر، فشربا فسكرتا، فوقعا عليها وقتلا الصبي، فلما أفاقا، قالت المرأة: والله ما تركتما شيئاً مما أبيتما عليّ إلا قد فعلتما حين سكرتما، فخيّرنا بين عذاب الدنيا وعذاب الآخرة، فاخترنا عذاب الدنيا»^(٣). ورجاله كلهم من رجال الصّحيح إلا موسى بن جبير الأنصاري السّلمي، ذكره ابن [أبي حاتم]^(٤) في «الجرح والتعديل»، ولم يحك فيه شيئاً^(٥)؛ فهو مستور الحال،

(١) ساقطة من نسخة (أ).

(٢) ساقط من نسخة (ج).

(٣) ضعيف: رواه أحمد برقم (٦١٧٨)، قال الشيخ شعيب: إسناده ضعيف ومثنه باطل.

(٤) في جميع النسخ (ابن حبان)، والصواب ما أثبتناه، كما في تفسير ابن كثير.

(٥) الجرح والتعديل: لابن أبي حاتم (١٣٩/٨).

وذكره في «الثقات»، وقال: إنه يخطيء ويخالف^(١)، وزعم ابن كثير أنه تفرد به عن نافع، ورُدَّ بأن معاوية بن صالح تابعه فرواه بنحوه عن نافع، أخرجه ابن جرير.

قال ابن كثير: لكن رواه عبد الرزاق في تفسيره عن الثوري عن موسى بن عقبة عن سالم عن أبيه عن كعب قال: ذكرت الملائكة أعمال بني آدم وما يأتون من الذنوب، فقليل لهم: اختاروا منكم اثنين، فاختاروا هاروت وماروت... الحديث. ورواه ابن جرير من طريقين عن عبد الرزاق به عن كعب الأحبار. فهذا أصح وأثبت؛ فإن سالماً أثبت في أبيه من مولاه نافع. فدار الحديث ورجع إلى نقل كعب الأحبار عن كتب بني إسرائيل^(٢)، كذا قال. وهو نحو ما نحى إليه القاضي عياض، وقد علمت أنه مردود^(٣).

الثاني والثلاثون: عيسى عليه الصلاة والسلام، هل يأكل ويشرب في السماء؟ فإن كان من قوت الدنيا لزم منه البول والغائط! أم صار كالملائكة لا يأكل ولا يشرب؟

الجواب: اختلف المفسرون: هل رفع حيّاً أو بعد أن مات؟ فعلى الثاني سقط السؤال.

(١) الثقات: لابن حبان ترجمة رقم (١٠٨٨٢).

(٢) تفسير القرآن العظيم: لابن كثير (١/١٨٤)، بتصرف واختصار.

(٣) بل هو حديث باطل مرفوعاً، وإن صح موقوفاً عن ابن عمر عن كعب الأحبار. انظر: السلسلة الضعيفة حديث رقم (١٧٠)، ويراجع من السلسلة الضعيفة حديث رقم (٩١٠ - ٩١٢ - ٩١٣).

وأما على رفعه حيًّا ؛ ففي تفسير البغوي وغيره عن قتادة: أن عيسى قال لأصحابه: أيكم يقذف عليه شبيهي فإنه مقتول. فقال: أنا، فقتل، ومنَعَ الله عيسى ورفع الله إليه، وكساه الريش، وألبسه النور، وقطع عنه لذة المطعم والمشرب، وطار مع الملائكة، فهو معهم حول العرش، وكان إنسيًّا ملكيًّا سماويًّا أرضيًّا، انتهى^(١).

فقال بعضهم^(٢): لَمَّا رُفِعَ إلى السَّمَاء صار كالملائكة في زوال الشَّهوة.

الثالث والثلاثون: كيف ذات الملائكة وحقيقتها؟

الجواب: قال في فتح الباري: قال جمهور أهل [الكلام]^(٣) من المسلمين: الملائكة أجسام لطيفة، أعطيت قدرة على التشكل بأشكال مختلفة، ومسكنها السموات. وأبطل قول من قال إنها الكواكب، أو أنها الأنفس الخيرة التي فارقت أجسادها، وغير ذلك من الأقوال التي لا يوجد في الأدلة السمعية شيء منها.

[وقد جاء في صفة الملائكة وكثرتهم أحاديث، منها: ^(٤) ما أخرجه مسلم عن عائشة رضي الله تعالى عنها مرفوعاً: «خلقت الملائكة من نور...» الحديث^(٥). ومنها: ما أخرجه الترمذي وابن ماجه والبخاري عن

(١) معالم التنزيل: للبغوي: سورة آل عمران عند آية (٥٥) (٤٥/٢).

(٢) الرازي في مفاتيح الغيب عند تفسير سورة آل عمران آية رقم (٥٥).

(٣) في نسخة (أ): العلم.

(٤) ساقط من نسخة (ب).

(٥) رواه مسلم برقم (٢٩٩٦).

أبي ذر مرفوعاً: «أظنت السماء وحق لها أن تظط، ما فيها موضع أربع أصابع إلا وعليه ملك ساجد...» الحديث^(١). ومنها: ما أخرجه الطبراني عن جابر مرفوعاً: «ما في السماوات موضع قدم ولا شبر ولا كف إلا وفيه ملك راکع أو ساجد»^(٢).

وذكر في ربيع الأبرار^(٣) عن سعيد بن المسيب، قال: الملائكة ليسوا ذكوراً ولا إناثاً، ولا يأكلون ولا يشربون، ولا يتناكحون [ولا يتوالدون]^(٤).

وفي قصة الملائكة مع إبراهيم وسارة ما يؤيد أنهم لا يأكلون، وأما ما وقع في قصة الأكل من الشجرة، أنها شجرة الخلد التي تأكل منها الملائكة، فليس بثابت، وفي هذا وما ورد من القرآن ردُّ على من أنكر وجود الملائكة من الملاحدة^(٥)، انتهى.

(١) صحيح: رواه الترمذي برقم (٢٤١٤)، وابن ماجه برقم (٤١٩٠)، والبزار برقم (٣٩٢٥). انظر: السلسلة الصحيحة رقم (١٧٢٢).

(٢) إسناده حسن: رواه الطبراني في الكبير برقم (١٧٣٠)، قال الهيثمي: فيه عروة بن مروان، قال الدارقطني: ليس بقوي في الحديث، وبقية رجاله رجال الصحيح (٥٦/١). وقال الحافظ ابن حجر: رجاله لا بأس بهم. (تحفة النبلاء ص ٨٢).

(٣) ربيع الأبرار وفصوص الأخبار: لمحمود بن عمر الزمخشري المعتزلي (ت ٥٣٨هـ)، طبع بتحقيق: د. عبد المجيد دياب، ود. رمضان عبد التواب، الهيئة المصرية العامة للكتاب، القاهرة، ١٩٩٢.

(٤) في نسخة (أ): ولا يتوارثون.

(٥) فتح الباري: لابن حجر (٦/٢٣٢)، عند شرح كتاب بدء الخلق، باب ذكر الملائكة.

الرابع والثلاثون: هل الدار الآخرة أفضل أم الدنيا؟

الجواب: قال الله تعالى: ﴿وَمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا إِلَّا لَعِبٌ وَلَهْوٌ وَلَلْآخِرَةُ خَيْرٌ لِّ الَّذِينَ يَتَّقُونَ أَفَلَا تَعْقِلُونَ﴾ [الأنعام: ٣٢]، قال البغوي: أفلا يعقلون أن الآخرة أفضل من الدنيا؟ انتهى^(١).

وفي الصحيحين مرفوعاً: «لغدوة في سبيل الله أو روحه خير من الدنيا وما فيها»^(٢)، ولقاب قوس أحدكم أو موضع قدمه في الجنة خير من الدنيا وما فيها»^(٣)، والأدلة الناطقة في الكتاب والسنة بتفضيل الآخرة كثيرة.

الخامس والثلاثون: القمر أفضل أم الشمس؟

الجواب: من العرب من يفضل القمر على الشمس، لأن القمر مذكّر والشمس مؤنثة، والمذكّر أفضل من المؤنث. ومنهم من يفضل الشمس، لأن الله تعالى قدّمها على القمر في آيات، فقال: ﴿وَالشَّمْسُ وَضَحَّهَا ۝ وَالْقَمَرُ إِذَا تَلَّهَا﴾ [الشمس: ١ - ٢]. ومنهم من لا يفضل أحدهما على الآخر، والأصح الأول من وجهين:

أحدهما: أن التذكير أصل والتأنيث فرع.

وثانيهما: أن التمسك بمجرد التقديم في الذكر ضعيف، لأنه قد يتقدم المشروف ويتأخر الأشرف، قال تعالى: ﴿هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ فَنُكِّمُ كَوْنَكُمْ وَمِنْكُمْ مُؤْمِنٌ﴾ [التغابن: ٢]، وقال تعالى: ﴿لَا يَسْتَوِي أَصْحَابُ النَّارِ وَأَصْحَابُ الْجَنَّةِ﴾ [الحشر: ٢٠]، وقال تعالى: ﴿إِنَّ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرًا﴾ [الشرح: ٦]،

(١) معالم التنزيل: للبغوي، تفسير سورة الأنعام آية رقم (٣٢).

(٢) رواه البخاري برقم (٦١٩٩)، ومسلم برقم (١٨٨٠).

(٣) رواه البخاري برقم (٦١٩٩).

ذكره القاضي أبو محمّد ابن سعيد بن عمر الصّنهاجي في كتابه «كنز الأسرار ولواحق الأفكار»^(١).

السادس والثلاثون: الليل أفضل أم النهار؟

الجواب: في ذلك خلاف: فليل أفضل؛ لأنه راحة وهي من الجنة، والنّهار تعب وهو من النار، ولأن ليلة القدر خير من ألف شهر ولم يوجد نهار كذلك، ولأنه نزلت سورة تسمّى سورة الليل، ولأنه مقدّم على النّهار في أكثر الآيات، وأن خلقه سابق على خلق النّهار، و(لا) من قوله تعالى: ﴿وَلَا أَيْلَ سَابِقُ النَّهَارِ﴾ [يس: ٤٠] زائدة، وليالي الشّهر سابقة على أيامه، وأن في كل ليلة إجابة، بل ساعات، ولا تكره الصّلاة في شيء من ساعاته، ولوقوع الإسراء فيه، وكون ناشئته ﴿أَشَدُّ وَطْأً وَأَقْوَمُ قِيلاً﴾.

وقيل: النّهار أفضل؛ لأن غالب الفرائض - كالصّوم، والجهاد، والصّبح، والظّهر، والعصر، والابتغاء من فضل الله - إنّما يفعل في النّهار، وإن وقع جهاد في الليل لنحو غارة فنادر بالنّسبة إلى ما يقع من الجهاد بالنّهار، والتّرجيح بالفرائض أولى من التّرجيح بالنّوافل، لاسيّما وفيه الصّلاة الوسطى والصّوم الذي قال الله فيه: «كل عمل ابن آدم له إلا الصّوم فإنّه لي وأنا أجزي به»^(٢).

وبعضهم صحّح القول الأول، وصحّح الشّرف المناوي الثّاني.

(١) القاضي أبو عبد الله محمّد بن سعيد بن عمر بن سعيد الصّنهاجي، المغربي، المعروف بابن شاذّ (أبو عبد الله)، توفي في حدود سنة ٧٩٥هـ.

(٢) رواه البخاري برقم (٥٥٨٣)، ومسلم برقم (١١٥١).

السابع والثلاثون: الأفضل الأرض أم السماء؟

الجواب: فيه خلاف؛ فقليل: السماء؛ لأنه لم يُعَصَّ فيها، ومعصية إبليس لم يكن فيها، أو وقعت نادراً فلم يلتفت إليها. وقيل: الأرض؛ لأنها مستقر الأنبياء ومدفنهم. ونسب كل من القولين للأكثرين، ومنهم من صحَّح الأول، ونقل البرماوي عن شيخه العلامة السَّراج البُلْقيني أن محل الخلاف فيما عدا قبور الأنبياء، فإنها أفضل باتفاق.

الثامن والثلاثون: هل قبر النَّبي ﷺ أفضل من العرش؟

الجواب: نقل التَّاج عن ابن عقيل الحنبلي أنه أفضل من العرش، وصرَّح الفاكهاني بتفضيله على السَّمَاوَات، وحكى عياض والباجي وابن عساكر الإجماع على فضله على جميع البقاع، حتى الكعبة.

التاسع والثلاثون: هل أحد يدخل الجنة والنار قبل يوم القيامة؟

الجواب: دخول الاستقرار إنما يكون يوم القيامة، أمَّا الدُّخُولُ العارض فلا مانع منه للمعصوم، فقد دخل النبي عليه الصَّلَاة والسَّلَام الجنة ليلة الإسراء، وأخبر عنها، واطلع على النَّار. نعم، [قيل] ^(١) في قوله تعالى في إدريس عليه الصَّلَاة والسَّلَام: ﴿وَرَفَعْنَاهُ مَكَانًا عَلِيًّا﴾ [مريم: ٥٧]: أنه الجنة، وأنه حي فيها. حكاه البغوي وغيره.

وأما من ادعى من غير المعصوم أنه يدخل الجنة ويأكل من ثمارها؟! فهذا مرتدٌّ كما نصَّ عليه القرافي في الذَّخيرة، وتبعوه عليه، واستظهر العارف الشَّعراني مثل ذلك في مدعي دخول النَّار، وتبعه عليه بعض مشايخ المالكية.

(١) ساقط في نسخة (أ).

الأربعون: كلام أهل النار فيها، هل بالسنتهم في الدنيا أم بلغة الترك
كما شاع؟

الجواب: لم أقف على ذلك؛ لشدة قصوري.

الحادي والأربعون: هل نبئت ستُّ نسوة؟

الجواب: قال في «فتح الباري»: استدل - بقول الله [تعالى]: ﴿إِنَّ اللَّهَ أَصْطَفَاكَ﴾ [آل عمران: ٤٢] - على أن مريم نبيّة، وليس بصريح في ذلك، وأيّد بذكرها مع الأنبياء في سورة مريم، ولا يمنع منه وصفها بأنها صديقة فإن يوسف وصف بذلك. وقد نقل عن الأشعري أن في النساء نبيّات، وحصرهنّ ابن حزم في ستّ: حواء، وسارة، وهاجر، وأم موسى، وآسية، ومريم، ونقله في التمهيد عن أكثر الفقهاء^(١). وقال القرطبي: الصّحيح أن مريم نبيّة. وقال عياض: الجمهور على خلافه. وذكر النووي في «الأذكار» أنّ الإمام نقل الإجماع على أن مريم ليست نبيّة، ونسبه في «شرح المذهب» لجماعة. وجاء عن الحسن: ليس في النساء نبيّة ولا في الجن.

وقال - أعني صاحب «الفتح» - في محل آخر: الضّابط عند الأشعري: أن من جاءه الملك عن الله بحكم من أمر أو نهى أو إعلام بما سيأتي؛ فهو نبي. وقد ثبت مجيء الملك لهؤلاء بأمور شتى من عند الله عز وجل، ووقع التصريح بالإحياء لبعضهن في القرآن. وذكر ابن حزم في «الملل والنحل»: أن هذه المسألة لم يحدث التنازع فيها إلا في عصره بقرطبة، وحكى عنهم أقوالاً، ثالثها: الوقف.

(١) في الفتح: (ونقله السهيلي في آخر الرّوض عن أكثر الفقهاء).

قال: وحجة المانعين، قوله تعالى: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ إِلَّا رَجُلًا﴾ [يوسف: ١٠٩]، قال: ولا حجة فيه، لأن أحداً لم يدع فيهن الرسالة، وإنما الكلام في النبوة فقط، قال: وأصرح ما ورد في ذلك قصة مريم، وفي قصة أم موسى ما يدل على ثبوت ذلك لها، من مبادرتها بالقاء ولدها في البحر بمجرّد الوحي إليها بذلك، قال: وقد قال تعالى بعد أن ذكر مريم والأنبياء: ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ﴾ [مريم: ٥٨]؛ فدخلت في عمومهم^(١).

الثاني والأربعون: لقمان، نبي أم حكيم؟

الجواب: قال في فتح الباري: الأكثر أنه كان صالحاً، قال شعبة عن الحكم عن مجاهد: كان صالحاً ولم يكن نبياً. وقيل: كان نبياً. أخرجه ابن أبي حاتم وابن جرير من طريق إسرائيل عن جابر عن عكرمة^(٢)، وجابر هو الجعفي ضعيف. وقيل: إن عكرمة تفرد بقوله كان نبياً. وروى ابن أبي حاتم من طريق سعيد بن بشير - وفيه ضعف - عن قتادة: أن لقمان خير بين الحكمة والنبوة فاختر الحكمة، فسئل عن ذلك، فقال: خفت أن أضعف عن حمل أعباء النبوة، وروى سعيد بن أبي عروبة عن قتادة في قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا لُقْمَانَ الْحِكْمَةَ﴾ [لقمان: ١٢]، قال: التفقه في الدين، ولم يكن نبياً.

وروى الثوري في تفسيره عن ابن عباس قال: كان لقمان عبداً حبشياً

(١) فتح الباري: لابن حجر (٦/٣٤٧ - ٣٤٨)، عند شرح كتاب أحاديث الأنبياء، باب قول الله تعالى: ﴿وَضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا لِلَّذِينَ آمَنُوا امْرَأَتَ فِرْعَوْنَ﴾.

(٢) ضعيف: رواه ابن أبي حاتم في التفسير برقم (١٧٥٣٥)، وابن جرير في تفسير سورة لقمان آية رقم (١٢).

نَجَّاراً. وقال السُّهيلي : كان نوبيّاً من أهل أيلة، واسم أبيه عَنَقَا بن شيرون. وقال غيره: هو بن باعور^(١) بن ناحر بن آزر، فهو بن أخي إبراهيم. وذكر وهب في المبتدأ: أنَّه ابن أخت أيوب. وقيل: ابن خالته. وحكى أبو عبيد البكري: أنَّه كان مولى لقوم من الأزد. وروى الطبري عن سعيد بن المسيَّب: كان لقمان من سودان مكة، أعطاه الله الحكمة ومنحه النبوءة.

وفي «المستدرک» بإسناد صحيح عن أنس قال: كان لقمان عند داود وهو يسرد الدروع، فجعل لقمان يتعجب، ويريد أن يسأله عن فائدته فتمنعه حكمته أن يسأله^(٢). وهذا صريح في أنه عاصر داود عليه الصَّلَاة والسَّلَام. وقد ذكره ابن الجوزي في «التلخيص» بعد إبراهيم قبل إسماعيل وإسحاق، والصَّحيح أنَّه كان في زمن داود. وقد أخرج الطبري وغيره عن مجاهد: أنه كان قاضياً على بني إسرائيل زمن داود.

وقيل: كان يفتي قبل بعث داود، وقيل: عاش ألف سنة، وهو غلطٌ ممَّن قاله، كأنَّه اختلط عليه بلقمان بن عاد، وزعم الواقدي أنَّه كان بين عيسى ونبيِّنا عليهما الصَّلَاة والسَّلَام^(٣).

الثالث والأربعون: ذو القرنين، نبي أم ملك عادل؟

الجواب: في ذلك خلاف: فالأكثر أنَّه كان من الملوك الصَّالحين. وقيل: كان نبياً، وهو مروى عن عبد الله بن عمرو بن العاص، وهو ظاهر القرآن.

(١) فتح الباري: لابن حجر (٦/٣٦٢).

(٢) صحيح: رواه الحاكم في المستدرک برقم (٣٥٨٢).

(٣) فتح الباري: لابن حجر (٦/٣٦٢).

وأخرج الحاكم عن أبي هريرة: قال النبي ﷺ: «لا أدري ذو القرنين كان نبياً أو لا»^(١).

وروى الزبير بن بكار وسفيان بن عيينة في جامعه عن أبي الطفيل: سمعت ابن الكوا يقول لعلي بن أبي طالب: أخبرني ما كان ذو القرنين؟ قال: لم يكن نبياً ولا ملكاً، كان رجلاً صالحاً [أحبَّ الله فأحبه الله]^(٢)، وناصح الله فناصره، بعثه الله إلى قومه فضربوه على قرنه ضربةً مات فيها، ثم بعثه الله إليهم فضربوه على قرنه ضربة مات منها، ثم بعثه الله فسُمِّي ذا القرنين. وسنده صحيح.

وفيه اشكال: لأن قوله: (لم يكن نبياً)؛ مغاير لقوله: (بعثه الله إلى قومه)، إلا أن يحمل البعث على غير رسالة النبوة.

وقيل: كان ملكاً من الملائكة، حكاه الثعلبي. وحكى الجاحظ في الحيوان: أن أمه من بنات آدم وأباه من الملائكة.

وقيل: سُمِّي ذا القرنين؛ لأنه بلغ المشرق والمغرب، أو لأنه ملكهما، أو رأى في منامه أنه أخذ بقربي الشمس، أو كان له قرنان حقيقة، أو كانت له ضفيرتان أو غدирتان طويلتين من شعره حتى كان يطأ عليهما، أو صفحتا رأسه من نحاس، أو لتاجه قرنان، أو في رأسه شبه قرنين، أو لأنه دخل الثور والظلمة، أو عاش حتى فني قرنان، أو لأن قرني الشيطان عند مطلع الشمس وقد بلغها، أو لشرف أبويه، أو لأنه كان يقاتل بيديه وركبتيه جميعاً، أو لأنه أعطي علم الظاهر والباطن، أو لأنه ملك فارس والروم. أقوال.

(١) صحيح: رواه الحاكم برقم (٢١٧٤)، انظر: السلسلة الصحيحة (٢٢١٧).

(٢) في نسخة (ب): أحبَّ فأحبه.

وهل اسمه عبد الله، أو اسمه مصعب، أو المنذر، أو أفريدون، أو غير ذلك؟ أقوال أرجحها الثاني. وفي اسم أبيه أيضاً خلافاً.

وليس هو الإسكندر اليوناني، لأن هذا كان في زمن إبراهيم، والإسكندر كان قريباً من زمن عيسى، وبينهما أكثر من ألف سنة. والحق أن الذي قصَّ الله نبأه في القرآن هو الأول؛ لما ذكر، ولأنه من العرب، والإسكندر من اليونان. ولأنه صالح أو نبيٍّ، والإسكندر كافر كما قال الفخر الرّازي، انتهى ملخصاً من «فتح الباري»^(١).

الرابع والأربعون: هل الخضر نبي حي أم لا؟

الجواب: قال القرطبي: هو نبيٌّ عند الجمهور، والآية تشهد بذلك؛ لأن النبيَّ لا يتعلم ممن هو دونه، ولأن الحكم بالباطن لا يطلع عليه إلا الأنبياء^(٢). وحكى ابن عطية والبغوي عن أكثر العلماء أنه نبيٌّ، ثم اختلفوا هل هو رسول أم لا؟

وقالت طائفة: هو ولي.

وقال الثعلبي: هو معمرٌ على جميع الأقوال، محجوب عن الأبصار. وقيل: لا يموت إلا في آخر الزمان حين يرفع القرآن. وقال ابن الصّلاح: هو حيٌّ عند الجمهور، والعامّة معهم في ذلك، وإنما شدَّ بإنكاره بعض المحدثين^(٣). وتبعه النووي، وزاد: أن ذلك متفق عليه بين الصّوفيّة وأهل

(١) فتح الباري: لابن حجر (٢٩٦/٦ - ٢٩٧).

(٢) أحكام القرآن: للقرطبي، عند تفسير سورة الكهف آية رقم (٦٥).

(٣) فتاوى ابن الصّلاح مسألة رقم (٣٥) ص ٥٤.

الصَّلاح، وحكاياتهم في رؤيته [والإجماع]^(١) به أكثر من أن تحصر^(٢).

وجزم بموته وأنه غير موجود الآن: البخاري، وإبراهيم الحربي، وأبو جعفر بن المنادي، وأبو طاهر العبادي، وأبو بكر بن العربي، وطائفة؛ للحديث المشهور عن ابن عمر وجابر وغيرهما: أنه ﷺ قال في آخر حياته: «لا يبقى على الأرض بعد مائة سنة ممن هو عليها اليوم أحد»، قال ابن عمر: أراد بذلك انخرام قرنه^(٣).^(٤)

وأجاب من أثبت حياته: بأنه كان حينئذ على وجه البحر، أو هو مخصوص من الحديث كما حُصِّن منه إبليس بالاتفاق.

واحتج من أنكره بقوله تعالى: ﴿وَمَا جَعَلْنَا لِشَرٍّ مِنْ قَبْلِكَ الْخُلْدَ﴾ [الأنبياء: ٣٤]، وحديث ابن عباس: «ما بعث الله نبياً إلا أخذ عليه الميثاق، لئن بعث محمد وهو حي ليؤمنن به ولينصرنه». أخرجه البخاري^(٥).

(١) نسخة (أ): في الاحتجاج به.

(٢) شرح صحيح مسلم: للنووي (١٥/١٣٥)، عند شرح كتاب الفضائل، باب من فضائل الخضر عليه السلام.

(٣) رواه البخاري برقم (٥٧٦)، ومسلم برقم (٢١٧ - ٢٥٣٧).

(٤) أحكام القرآن: للقرطبي، عند تفسير سورة الكهف آية رقم (٨٢).

(٥) قال العلامة الألباني (صحيح السيرة النبوية ص ٥٢): لم أره فيه، وقد جهدت في الكشف عنه عبثاً، وذكره المؤلف - أي ابن كثير - في تفسير آية آل عمران من حديث علي وابن عباس، دون عزو مطلقاً. . . وذكره السيوطي في الخصائص (١/٢٢) عن السدي قوله، من رواية ابن أبي حاتم.

قلت: وحديث علي بن أبي طالب، رواه ابن جرير في تفسيره بلفظ: =

ولم يأت في خبر صحيح أنه جاء إليه ولا قاتل معه، وقد قال ﷺ
يوم بدر: «اللَّهُمَّ إِنْ تَهْلِكْ هَذِهِ الْعَصَابَةُ لَا تَعْبُدْ فِي الْأَرْضِ»^(١)، فلو كان
الخضر موجوداً لم يصح هذا النفي.

وقال ﷺ: «رحم الله موسى لوددنا لو كان صبر حتى يقصّ علينا
من خبرهما»^(٢)، فلو كان الخضر موجوداً لما حسن هذا التمنيّ،
ولأحضره بين يديه وأراه العجائب، وكان أدعى لإيمان الكفرة، لا سيما
أهل الكتاب.

وجاء في اجتماعه بالنبي ﷺ حديث ضعيف أخرجه ابن عدي،
أنه ﷺ: «سمع وهو في المسجد كلاماً فقال: يا أنس اذهب إلى هذا

= لم يبعث الله عز وجل نبياً، آدم فمن بعده - إلا أخذ عليه العهد في محمّد:
لئن بعث وهو حي ليؤمنن به ولننصرنه، ويأمره فيأخذ العهد على قومه، فقال:
﴿وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ النَّبِيِّينَ لَمَّا آتَيْنَاكُمْ مِنْ كِتَابٍ وَحِكْمَةٍ﴾ الآية، وفي سننه
سيف بن عمر التميمي، وهو متهم بالوضع.

وحديث ابن عباس رواه أيضاً ابن جرير من طريق محمّد بن إسحاق بلفظ:
ثم ذكر ما أخذ عليهم - يعني على أهل الكتاب -، وعلى أنبيائهم من الميثاق
بتصديقه - يعني بتصديق محمّد - إذا جاءهم، وإقرارهم به على أنفسهم،
فقال: ﴿وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ النَّبِيِّينَ لَمَّا آتَيْنَاكُمْ مِنْ كِتَابٍ وَحِكْمَةٍ﴾ إلى آخر
الآية.

كما رواه ابن جرير بلفظ قريب منه عن السدي من قوله. (تفسير سورة
آل عمران: ٨١).

(١) رواه البخاري برقم (٢٧٥٨) من حديث ابن عباس بلفظ: «اللَّهُمَّ إِنْ شِئْتَ
لَمْ تَعْبُدْ بَعْدَ الْيَوْمِ».

(٢) رواه البخاري برقم (١٢٢)، ومسلم برقم (١٧٠ - ٢٣٨٠).

القائل فقل له يستغفر لي ، فذهب إليه فقال [أي الخضر]: فقل له إن^(١) الله فضلك على الأنبياء بما فضّل به رمضان على الشهور. قال: فذهبوا ينظرون فإذا هو الخضر»^(٢).

وروى الدارقطني عن ابن عباس مرفوعاً: «يجتمع الخضر وإلياس كل عام في الموسم، فيخلق كل واحد منهما رأس صاحبه، ويفترقان عن هؤلاء الكلمات بسم الله ما شاء الله...»^(٣) الحديث، وهو ضعيف.

وجاء في اجتماعه ببعض الصحابة فمن بعدهم أخبار أكثرها واهي الإسناد، وقد بسط الكلام عليه في الإصابة^(٤)، وفي فتح الباري^(٥)، ومن العلماء من أفردته بتصنيف.

(١) في النسخ الأربع (فقال: قل له).

(٢) ضعيف: رواه ابن عدي في ترجمة الحسن بن رزين (١٧٥/٣)، والبيهقي في دلائل النبوة برقم (٢١٥٣)، وابن عساكر في تاريخ دمشق (٤٢٢/١٦).

(٣) ضعيف: رواه ابن عدي في الكامل برقم (٤٦٢)، وابن عساكر في تاريخ دمشق (٤٢٧/١٦).

(٤) الإصابة: لابن حجر، في (الخاء بعدها الضاد)، ترجمة رقم (٢٢٧٢).

(٥) فتح الباري: لابن حجر (٣٣٥ - ٣٣٨) عند شرح كتاب أحاديث الأنبياء، باب حديث الخضر مع موسى عليهما السلام.

قلت: الصحيح عدم حياة الخضر عليه السلام، ومن قال بحياته فعليه بالدليل، كما أنه لا عبرة بالمنامات ولا المكاشفات ولا التقاء المشايخ به ما لم يسانده الدليل، قال الحافظ ابن حجر: والذي تميل إليه النفس من حيث الأدلة القوية خلاف ما يعتقده العوام من استمرار حياته، لكن ربما عرضت شبهة من جهة كثرة الناقلين للأخبار الدالة على استمراره... ثم قال: وأقوى الأدلة على عدم بقائه عدم مجيئه إلى رسول الله ﷺ، وانفراده بالتعمير =

الخامس والستون والأربعون: هل الأرض سبع طبقات كالسما؟ وهل فيهن خلق الله؟

الجواب: قال الله تعالى: ﴿اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ سَبْعَ سَمَوَاتٍ وَمِنَ الْأَرْضِ مِثْلَهُنَّ﴾ [الطلاق: ١٢]، وقال في الآية الأخرى: ﴿سَبْعَ سَمَوَاتٍ طِبَاقًا﴾ [الملك: ٣]، وفي الآية الأخرى: ﴿أَلَمْ تَرَوْا كَيْفَ خَلَقَ اللَّهُ سَبْعَ سَمَوَاتٍ طِبَاقًا﴾ [نوح: ١٥]، فأفاد أن لفظ (طِبَاقًا) في الآية الأولى مراد، وإن لم يذكر فتكون المثلية^(١) في الأرض كذلك.

ومن ثم قال العلامة أحمد بن نصر الداودي المالكي في شرح البخاري: فيه دلالة على أن الأرضين بعضها فوق بعض مثل السماوات، ونقل عن بعض المتكلمين بأن المثلية في العدد خاصة، وأن السبع متجاوزة، وحكى ابن التين عن بعضهم أن الأرض واحدة، قال الحافظ ابن حجر: ولعله القول بالتجاوز، وإلا فيكون صريحاً في المخالفة، قال: ويدل للقول الظاهر ما رواه ابن جرير عن ابن عباس في: ﴿وَمِنَ الْأَرْضِ مِثْلَهُنَّ﴾ [الطلاق: ١٢]، قال: في كل أرض مثل إبراهيم، ونحو ما على الأرض من الخلق.

هكذا أخرجه مختصراً، وإسناده صحيح، وأخرجه الحاكم والبيهقي مطوّلاً، وأوله: «سبع أرضين، في كل أرض آدم كآدمكم، ونوح كنوحكم، وإبراهيم كإبراهيمكم، وعيسى كعيسى، ونبي كنبئكم»،

= من بين أهل الأعصار المتقدمة بغير دليل شرعي. (الزهر النضر من نبأ الخضر (٢/٢٣٤) - مجموعة الرسائل المنيرية، والله أعلم.

(١) في نسخة (أ): المسألة.

قال البيهقي: إسناده صحيح، إلا أنه شاذٌ بمرة^(١)، انتهى^(٢).

يعني: فلا يلزم من صحة الإسناد صحة المتن، كما هو معروف عند المحدثين، فقد يصح الإسناد ويكون في المتن شذوذ، أو علةٌ تقدح في صحته. قال ابن كثير: وهذا إن صحَّ نقله عن ابن عباس، يحتمل على أنه أخذه من الإسرائيليات، انتهى^(٣).

وعلى تقدير ثبوته يكون المعنى: أن ثمَّ من يُقتدى به مسمًى بهذه الاسماء، وهم الرسل المبلغون الجن عن أنبياء الله، سُمِّي كل منهم باسم النبي الذي يبلغ عنه.

قال الحافظ ابن حجر: وظاهر قوله تعالى: ﴿وَمِنَ الْأَرْضِ مِثْلَهُنَّ﴾ [الطلاق: ١٢]، يرادُ أيضاً على أهل الهيئة قولهم أن لا مسافة بين كل أرض وأرض، وإن كانت فوقها، وأن السابعة صماء لا جوف لها، وفي وسطها المركز، وهي نقطة مقدرة متوهمة، إلى غير ذلك من أقوالهم التي لا برهان عليها.

وقد روى أحمد والترمذي عن أبي هريرة مرفوعاً: «أن بين كل

(١) إسناده ضعيف: رواه الحاكم برقم (٣٨٢٢)، والبيهقي في الأسماء والصفات برقم (٧٩٩ - ٨٠٠) وقال: إسناده هذا عن ابن عباس رضي الله عنهما صحيح، وهو شاذ بمرة، لا أعلم لأبي الضحى عليه متابعاً، والله أعلم.

(٢) فتح الباري: لابن حجر (٦/٢٢٤)، عند شرح كتاب بدء الخلق، باب ما جاء في سبع أرضين.

(٣) البداية والنهاية: لابن كثير (١/٢٢)، في: ما جاء في سبع أرضين.

سماء وسماء خمسمائة عام، [وأن سمك كل سماء كذلك، وأن بين كل أرض وأرض خمسمائة عام]^(١)»^(٢). وأخرجه إسحاق بن راهويه والبزار من حديث أبي ذر نحوه^(٣). ولأبي داود والترمذي عن العباس مرفوعاً: «بين كل سماء وسماء إحدى أو اثنان وسبعون سنة»^(٤)، وجمع بينهما باعتبار بقاء السير وسرعته، انتهى^(٥).

السابع والثامن والأربعون: هل رسل الجن منهم أو من الإنس؟ وهل ذا في غير نبينا لعموم بعثته؟

الجواب: ذهب الجمهور إلى أن الرسل من الإنس خاصة.

وعن الضحاك بن مزاحم: أن من الجن رسلاً؛ لأنَّ الله أخبر أن من الجن والإنس رسلاً أرسلوا إليهم، فلو جاز أن المراد برسل الجن رسل الإنس لجاز عكسه، وهو فاسد، قاله ابن جرير.

(١) ساقط من نسخة (أ).

(٢) ضعيف: رواه أحمد برقم (٨٨١٤)، الترمذي برقم (٣٣٠٩)، ضعيف الترمذي برقم (٣٢٩٨)، ضعيف الجامع برقم (٦٠٩٤).

(٣) إسناده منقطع: رواه البزار برقم (٢٠٨٧) - كشف الأستار) و(١٨٣١) - مختصر الزوائد)، قال الهيثمي: رجاله رجال الصحيح، إلا أن أبا نصر حميد بن هلال لم يسمع من أبي ذر. (مجمع الزوائد: ٨/ ١٣١).

(٤) ضعيف: رواه أبو داود برقم (٤٧٢٣)، الترمذي برقم (٣٣٣٢)، ضعيف أبي داود برقم (٤٧٢٣)، ضعيف الترمذي برقم (٣٣٢٠).

(٥) فتح الباري: لابن حجر (٦/ ٢٢٤)، عند شرح كتاب بدء الخلق، باب ما جاء في سبع أرضين. وانظر: فتح العلي المالك (١/ ٣٠ - ٣١).

وأجاب الجمهور: بأن معنى الآية: أن رسل الإنس رسل من قبل الله إليهم، ورسل الجن بعثهم الله في الأرض يسمعون كلام رسل الإنس ويبلغوه قومهم، وكذا قال قائلهم: ﴿إِنَّا سَمِعْنَا كِتَابًا أُنزِلَ مِنْ بَعْدِ مُوسَى...﴾ الآية [الأحقاف: ٣٠].

واحتج له ابن حزم بأنه عليه السلام قال: «وكان النبي يبعث إلى قومه خاصة»^(١)، وليس الجن من قوم الإنس، فثبت أنه كان منهم أنبياء إليهم. ونقل عن ابن عباس في قوله تعالى: ﴿لَهُمْ مَا يَشَاءُونَ عِنْدَ رَبِّهِمْ ذَلِكَ﴾ [غافر: ٣٤]: أنه رسول الجن.

ثم، الإجماع على أنه عليه السلام مبعوث إلى الإنس والجن، حكاه ابن عبد البر وابن حزم وغيرهما.

ومحل الخلاف فيمن قبله، فلم يقل الضحاك ولا غيره باستمرار هذا في هذه الملة، فلا ينبغي أن يُنسب إلى الضحاك ما يخالف الإجماع، كما بينه بعض المحققين.

التاسع والأربعون: هل الجن كانت قبل الإنس؟

الجواب: ذكر إسحاق بن بشير القرشي في المبتدأ: عن عبد الله بن عمرو بن العاص قال: خلق الجن قبل آدم بألفي عام، وأخرج الحاكم في المستدرک وصححه عن ابن عباس قال: كان في الأرض قبل أن يخلق آدم بألفي عام الجن، فأفسدوا في الأرض وسفكوا الدماء فبعث الله عليهم جنوداً من الملائكة، فضربوهم حتى ألحقوهم بجزائر البحر، فلما

(١) رواه البخاري برقم (٣٢٨)، ومسلم برقم (٥٢١).

قال الله: ﴿إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً﴾ [البقرة: ٣٠]، قالوا: ﴿أَتَجْعَلُ فِيهَا مَن يُفْسِدُ فِيهَا وَيَسْفِكُ الدِّمَاءَ﴾ [البقرة: ٣٠]، كما فعل أولئك الجان^(١)؟ وابن عباس: كان [الجن]^(٢) سكان الأرض، والملائكة سكان السماء. وقيل أقام إبليس وجنوده في الأرض قبل خلق آدم أربعين سنة.

وعن ابن عباس: لما خلق الله سوميا أبو الجن، وهو الذي خُلِقَ من مارج من نار، قال له: تمنّ عليّ، فقال: أتمنّى أن نرى ولا نرى، وأن نغيب في الثرى، وأن يصير كهلنا شاباً، فأعطي ذلك، فهم يرون ولا يرون، وإذا ماتوا غيّبوا في الثرى، ولا يموت كهلهم حتى يعود شاباً، يعني: مثل الصّبي يرد إلى أرذل العمر، كذا ذكره إسحاق بن بشر أبو حذيفة القرشي، وهو كذاب.

وفي فتح الباري: اختلف في أصل الجن، ف قيل: إنهم من ولد إبليس، فمن كان منهم كافراً سُمّي شيطناً. وقيل: أولاده الشياطين خاصّة، ومن عداهم ليسوا من ولده. وحديث ابن عباس عند البخاري يقوّي أنهم نوعٌ واحدٌ اختلف، فمن كان كافراً سُمّي شيطناً، وإلا قيل له جنّي، انتهى^(٣).

وفي تفسير القرطبي: اختلف في أصل الجن، فروى إسماعيل عن الحسن البصري: إن الجن ولد إبليس، والإنس ولد آدم، ومن هؤلاء

(١) إسناده صحيح: رواه الحاكم برقم (٣٠٣٥)، وابن أبي حاتم في التفسير برقم (٣٢١) عن عبد الله بن عمرو.

(٢) ساقط من نسخة (أ).

(٣) فتح الباري: لابن حجر (٢٦٥/٦)، عند شرح كتاب بدأ الخلق، باب ذكر الجن وثوابهم وعقابهم.

وهؤلاء مؤمنون وكافرون، وهم شركاء في الثواب والعقاب، فمن كان مؤمناً فهو وليُّ الله، ومن كان كافراً فهو شيطان.

وروى الضحاك عن ابن عباس: الجن هو ولد الجان، وليسوا شياطين، ومنهم المؤمن والكافر، والشياطين هم ولد إبليس، لا يموتون إلا معه.

واختلفوا في دخول مؤمني الجن الجنة، على حسب اختلافهم في أصلهم، فمن زعم [أنهم]^(١) من الجان لا [من]^(٢) إبليس قال: يدخلون الجنة بإيمانهم. ومن قال: من ذرية إبليس؟ فلهم فيهم قولان: أحدهما - وهو قول الحسن -: يدخلونها. والثاني - رواية مجاهد -: لا يدخلونها، انتهى^(٣) وهذا زيادة في الجواب.

الخمسون: هل عمّهم تبليغ نبينا ﷺ؟

الجواب: هذا ممّا قام عليه الإجماع، كما رأيته قريباً، وبسط أدلته يطول.

الحادي والخمسون: هل يقومون مع الإنس يوم القيامة أم لهم محل اختصاص به؟

الجواب: قال أبو عبد الله محمد بن عبد الله الشبلي الحنفي - أحد تلامذة المزي والذهبي -^(٤) في كتابه «آكام المرجان في أحكام الجان»:

(١) ساقط من نسخة (أ).

(٢) ساقط من نسخة (أ).

(٣) الجامع لأحكام القرآن: للقرطبي، عند تفسير سورة الجن آية رقم (١ - ٢ - ٣).

(٤) هو العلامة أبو عبد الله بدر الدين محمد بن عبد الله الشبلي الدمشقي الحنفي (ت ٧٦٩هـ)، الدرر الكامنة (٣/ ٤٨٧).

حشر الجن: قال الله تعالى: ﴿وَيَوْمَ نَحْشُرُهُمْ جَمِيعًا﴾ [الأنعام: ٢٢ / يونس: ٢٨]: روى سعيد بن جبير عن ابن عباس قال: يحشر الله الجن والإنس في الأرض التي قد مُدَّتْ مَدَّ الأديم العكاظي، ينفذهم البصر، ويسمعهم الداعي، وينزل سبط من الملائكة فيطوفون بالإنس والجن، ثم ينزل سبط ثان فيطوفون بالملائكة، ثم ثالث. ذكره إمام الحرمين. وفي البخاري^(١): «أَنَّ الأرض إذا زلزلت وسير جبالها، فتحاول الجن النفوذ من أقطار السموات، فيلقون ثمانية عشرة صفًا من الملائكة حراساً، فيضربون وجوههم ويقولون: إليكم، لا تنفذون إلا بسلطان»، انتهى^(٢).

وفي فتاوى الحافظ السخاوي: أنه سئل: هل يحشر الجن والإنس مختلطين؟ أو يكون كل جنس بحدته؟ فأجاب: بأنه محتمل نفيًا، وإثباتًا، إذ لا مانع من اختلاط المسلمين منهم بالمسلمين من الإنس، وإن تفاوتت مراتبهم، ثمَّ يحتمل مع الاختلاط بهم عدم رؤيتهم كما في الدنيا، ويحتمل خلافه. وعليه، يحتمل رؤيتهم بصورتهم أو غيرها، ومُنْع رؤيتهم على صورتهم إنما هو في الدنيا، انتهى^(٣).

(١) كذا جاء في جميع النسخ، والصواب كما في آكام المرجان للشبلي: «ومن صحيح الأخبار أن... إلخ، ص ١٩٩.

(٢) آكام المرجان: للشبلي، ص ١٩٩.

(٣) لم أجده في الفتاوى الحديثة، وللحافظ السخاوي عدة فتاوى، منها المطبوع والمخطوط والمفقود، وانظر: فتح العلي المالك (٢٥/١).

الثاني والخمسون: ما طول عوج بالذراع؟ وهل هو أطول الخلق أم له نظير في الطول؟

الجواب: ظاهر كلام الحافظ ابن كثير أنه لا وجود له، فإنه قال: قصة عوج بن عنق وجميع ما يحكونه عنه هذيان لا أصل له، وهو من مختلقات زنادقة أهل الكتاب، ولم يكن قط على عهد نوح، ولم يسلم من الغرق أحد من الكفار^(١).

وقال العلامة ابن القيم: ومن الأمور التي يعرف بها كون الحديث موضوعاً، أن يكون ممّا تقوم الشواهد الصحيحة على بطلانه، كحديث عوج بن عنق، أن طوله كان ثلاثة آلاف ذراع وثلاث مئة وثلاثة وثلاثون ذراعاً وثلاث ذراع، فيروّده قوله ﷺ: «خلق الله آدم وطوله ستون ذراعاً، فلم يزل الخلق ينقص^(٢) حتى الآن»^(٣)، وقد قال تعالى: ﴿وَجَعَلْنَا ذُرِّيَّتَهُ هُرًّا أَلْبَاقِينَ﴾ [الصافات: ٧٧]؛ فلو كان لعوج زمن نوح وجود لم يبق بعده. وهذا إنّما قصد به واضعه الطعن في أخبار الأنبياء [صلوات الله وسلامه عليهم أجمعين]^(٤). وليس العجب من جرأة هذا الكذاب على الله، إنّما العجب ممن يدخل هذا الحديث في كتب العلم من التفسير وغيره ولا يبين أمره، مع أنه لا ريب أن هذا وأمثاله من وضع زنادقة

(١) ينظر: تفسير القرآن العظيم: لابن كثير عند تفسير آية رقم (٢٦) من سورة المائدة. والبداية والنهاية: في قصة نوح (١/١٢٨)، وعند ذكر أمر بني إسرائيل بعد هلاك فرعون (١/٣١٠).

(٢) كذا في الصحيحين، وجميع النسخ (نزل الخلق تنقص).

(٣) البخاري برقم (٣١٤٨)، ومسلم برقم (٢٨٣٤).

(٤) ساقط من نسخة (ب).

أهل الكتاب، الذين قصدوا الاستهزاء والسخرية بالرسول وأتباعهم، انتهى ملخصاً^(١).

قال العلامة الحافظ السيوطي: والأقرب في خبر عوج بن عنق أنه كان من بقية عاد، وأنه كان له طول في الجملة، مائة ذراع أو شبه ذلك، وأن موسى صلى الله على نبينا وعليه وسلم قتله بعصاه، هذا هو القدر الذي يحتمل قبوله، انتهى^(٢).

قال النجم الغيطي: وكأنه أخذه ممّا رواه أبو الشيخ في العظمة عن ابن عباس قال: كان أقصر قوم عاد سبعين ذراعاً، وأطولهم مائة ذراع، وكان طول موسى سبعة أذرع، ووثب في السماء سبعة أذرع، فأصاب كعب عوج بن عنق فقتله^(٣)، وظاهر هذا أنّ لوجوده حقيقة، وطوله ما ذكر، ويكون قوله ﷺ: «ثم لم يزل الخلق ينقص» محمولاً على الغالب والأكثر، وعوج من غير الأغلب الأكثر، انتهى باختصار.

فقول السائل: وهل له نظير في الطول أم هو أطول؟ جوابه: نظيره طول قوم عاد، على ما استقرّ به السيوطي في خبره.

وإن أراد السائل نظيره في ذلك الطول الكذب الذي هو ثلاثة آلاف ذراع وكسور، فقد علمت أنّه كذب باطل، فإن كان رأى في كتب الكذابين نظيراً له في ذلك، فلا يعتمد عليه.

(١) المنار المنيف: لابن القيم، حديث رقم (١٣٥) ص ٧٦.

(٢) الأوج في خبر عوج للحافظ السيوطي، مطبوع ضمن الحاوي في الفتاوي (٩/٤ - ٩).

(٣) إسناده ضعيف جداً: رواه أبو الشيخ برقم (٩٩٠) (٥/١٥٢١).

ومشى في القاموس على شيء من أخباره الموضوعه، حيث قال:
عوج بن عنق، بضمها، رجل ولد في منزل آدم، فعاش إلى زمن موسى،
وذكر من عظم خلقته شناعة، انتهى^(١).

فإنَّ قوله: (ولد... إلخ) من جملة الموضوع، كما بيَّنه ابن كثير
وغيره^(٢).

الثالث والخمسون: ما طول آدم حين هبط إلى الدنيا؟

جوابه: روى عبد الرزاق، عن هشام بن حسان، عن سوار
- ختن عطاء بن أبي رباح - [عن عطاء]: أن آدم لما أهبط كانت رجلاه
في الأرض، ورأسه في السماء، فحطَّه الله إلى ستين ذراعاً^(٣). وروى
نحوه عن ابن عباس^(٤).

(١) ينظر الفتاوى الحديثية: لابن حجر الهيتمي، مطلب في قصة عوج بن عنق
(٤٥٣/١).

(٢) انظر: فتح العلي المالك (٣١/١ - ٣٢).

(٣) رواه عبد الرزاق في مصنفه برقم (٨٨٣٠) عن قتادة بلفظ: (فنقص إلى ستين
ذراعاً)، وعن عطاء برقم (٨٨٢٤) بلفظ: (فأخضه الله إلى الأرض).

(٤) كذا قاله الحافظ ابن كثير في قصص الأنبياء، وفي البداية والنهاية في قصة
خلق آدم، وقال الحافظ ابن حجر في الفتح: وأما ما روى عبد الرزاق من
وجه آخر مرفوعاً - وفي نسخة من الفتح: موقوفاً - أن آدم لمَّا أهبط كانت
رجلاه في الأرض ورأسه في السماء فحطه الله إلى ستين ذراعاً (٢٨١/٦).
قلت: لم أجده لا مرفوعاً ولا موقوفاً عن ابن عباس، وكذا الحافظ السيوطي
في الدر المنثور (٦٣٥/٤) ذكر أثر قتادة وعطاء ولم يرفعه أو ينسبه إلى
ابن عباس، والله أعلم.

قال ابن كثير: وفيه نظر، لمخالفته ما في الصحيحين عن أبي هريرة: عن النبي ﷺ قال: «إن الله خلق آدم وطوله ستون ذراعاً، فلم يزل الخلق ينقص حتى الآن»^(١)، وهذا يقتضي أنه خلق كذلك، وأن ذريته لم يزالوا يتناقص خلقهم حتى الآن، انتهى^(٢).

وفي فتح الباري: ظاهر الحديث الصحيح أنه خلق في ابتداء الأمر على طول ستين ذراعاً، وهو المعتمد، وقد زاد أحمد: «في سبعة أذرع عرضاً»^(٣)، وروى ابن أبي حاتم بإسناد حسن عن أبي بن كعب مرفوعاً: «أن الله خلق آدم رجلاً طوالاً، كثير شعر الرأس، كأنه نخلة سحوق»^(٤)، ثمَّ يحتمل أن يريد بقدر ذراع نفسه، ويحتمل بقدر الذراع المعتاد

(١) البخاري برقم (٣١٤٨)، ومسلم برقم (٢٨٣٤).

(٢) البداية والنهاية: لابن كثير (١٠٣/١)، في الأحاديث الواردة في خلق آدم.

(٣) ضعيف: رواه أحمد برقم (١٠٩٢٦).

(٤) إسناده حسن: رواه ابن أبي حاتم مطولاً برقم (٨٢٩٩) في تفسير سورة الأعراف، قال الشيخ أبو إسحاق الحويني في سند أبي حاتم: وهذا حديث منكر، وسنده ضعيف أو واه، وعلي بن عاصم كان كثير الخطأ، وسعيد بن أبي عروبة كان تغير، وعلي بن عاصم ليس من قدماء أصحابه، وقتادة مدلس، والحسن البصري لم يسمع من أبي بن كعب، (تنبيه الهاجد رقم: ٣٦٦).

قلت: لكن روى هذا اللفظ بتمامه الحاكم في المستدرک برقم (٣٩٩٨) وصححه، ووافقه الذهبي، من طريق عباد بن العوام، عن سعيد بن أبي عروبة عن قتادة عن الحسن عن عُتي السعدي عن أبي بن كعب به.

المتعارف يومئذ عند المخاطبين . والأول أظهر، لأن ذراع كل أحد بقدر ربعه، فلو كان بالذراع المعهود لكانت يده قصيرة في جنب طول جسده، انتهى^(١).

وذكر القسطلاني: عن ابن قتيبة في المعارف: أن آدم لم يكن له لحية، وإنما نبتت لولده بعده، انتهى.

وهذا ما ذكره صاحب «المنتقى في الأخبار» قائلاً: وقيل: كان له لحية، والأول أصح، انتهى.

وقد تقدّم أن هذا كان من الإسرائيليات، ولا يثبت.

وهذا ما يسّر الله تعالى من الكتابة على هذه الأسئلة للعبد الفقير^(٢) محمّد بن [سيدي]^(٣) عبد الباقي الزرقاني المالكي، [نفعنا الله بهم وبأمثالهم في الدارين والمسلمين، آمين]^(٤)، في عاشر صفر المبارك سنة مائة وألف، ختمت بالخير والصلاة والسلام على سيدنا محمّد وآله وصحبه أجمعين، انتهى.

(١) فتح الباري: لابن حجر (٦/٢٨١)، عند شرح كتاب أحاديث الأنبياء، باب خلق آدم.

(٢) في نسخة (ب): للعلامة سيدي، وفي نسخة (ج) «الحقير» بدل «الفقير».

(٣) الزيادة من (ب).

(٤) الزيادة من (ب).

كتبها بيده الفانية: الفقير علي بن عمر بن جمعة المونسي تغمّده الله
برحمت هورضوانه، بعد تأليفها بقليل نحو السنة وشيء.
وصلّى الله على سيدنا محمّد وعلى آله وصحبه وسلّم^(١).



(١) وفي نسخة (د): والحمد لله رب العالمين، والحمد لله أولاً وآخراً وظاهراً
وباطناً. وقد وافق الفراغ على يد كاتبه المضطر إلى رحمة ربه المنان محمّد بن
الروبي رمضان، أسكنه الله ووالديه وإخوانه فسيح الجنان، وعامله ومَن ذكر
بجزيل الإحسان، وصلّى الله على سيدنا محمّد وعلى آله وصحبه وسلم كلما
ذكره الذاكرون وغفل عن ذكره الغافلون.
وفي نسخة (ج): وكان الفراغ من كتابة هذه النسخة العظيمة في عشرون مضت
من أيام شهر ربيع الآخر الذي هو من شهر ألف ومائتين واثنين وسبعين سنة
من الهجرة النبوية، على نبينا أفضل الصلاة وأتم التسليم عليه، كاتبه: أحوج
العباد الفقير الحقير بركات عبد العزيز الشافعي مذهباً الهواري نسباً،
والحمد لله رب العالمين.

[رثاء المؤلف]

وجاء في نسخة (ب):

توفي شيخ الإسلام والمسلمين، ووارث علوم سيد الأولين
والآخرين، مؤلف هذه الأسئلة بأجوبتها وغيرها الشيخ محمد بن الشيخ
عبد الباقي الزرقاني - رحمه الله تعالى - يوم الإثنين عشرين شهر الله ذي
الحجة الحرام ختام سنة ١١٢٢هـ.

وقد رثاه شيخنا وقدوتنا إلى الله تعالى الشيخ أحمد الدشطوطي
الشافعي، نفعا الله به آمين، فقال^(١):

تفاقم خطب كاد يقضي على النفس	وعمران ربيع العلم أقفر بالدرس
وقد كسفت شمس النهار وأظلمت	لتغييبهم شمس المعارف في الرمس
وفاضت من الأعيان بالدمع أعين	عيوناً حَكَتْ في جريها أعين الفرس
وشقت قلوب حين شَقَّتْ سرائر	بمرٍّ مصاب موهن الجن والإنس
لفقد عزيز ألبس العلم حُلَّة	بنسج تآليف حكى الوشي في الطرس
تسامى عن الأقران مجدداً ورتبة	وطيب الجنا يزكو بما طاب من غرس

(١) راجعها وضبطها عروضياً شيخنا العلامة محمد غلامي الشنقيطي، حفظه الله تعالى.

وكان بديعاً في معاني صفاته
سلالة أسلاف كرام أجاد
يرى الفخر في تدوين علم ونشره
مواهب فضل من علي^(١) بها اعتلى
فكم من علوم في فنون أبانها
بكى بعده شرح المواهب غصة
ومنظومة البيقون يبكيه شرحها
وتبكي فتاويه على فقده أسي
وما راعنا إلا نواعيه بغصة
فيا ناعياً فتت بالبين أكبداً
رويداً! فقال: الدائم الحي قد قضى
وما أحد في هذه الدار خالد
عفا بعده ربع العلوم تهدماً
وكانت به زرقان تزهو فأصبحت
وهيهات يُلْفَى مثله في اقتدائه
تزخرفت الجنان عند وفاته
وحفّت به الأملاك تحمل نعشه

لطيفاً ظريفاً كاد ينطق بالهمس
لهم في العلى بنيان مجد على أس
فيدأب في تأليفه متعب النفس
وأودعه الشبرُّمُلُسي^(٢) سرّه القدسي
بحسن بيان القسم والنوع والجنس
وشرح الموطأ أطرق الرأس من نكس
كذاك حواشيه بكت وحشة الأنس
وكم حلّ رمزاً من مسائلها الطمس
وقد صار ضوء الصبح في اللون كالنفس
ومزّقت قلباً فانهمى الدمع كالورس
على كل حيٍّ بالممات بلا لبس
وكلّ سيغدو للمنية أويمسي
بدرس مبان منذ غيَّب عن درس
به شمسها بعد الإضاءة في طمس
على حلّ ما قد عاص فهماً على قس
وزُفَّ بحور في سرور وفي عرس
تروم به التشريف في الحمل والمسّ

(١) هو أبو الإرشاد نور الدين علي بن محمّد بن عبد الرحمن بن علي الأجهوري المالكي (ت ١٠٦٦هـ).

(٢) هو أبو الضياء نور الدين علي بن علي الشبرُّمُلُسي الشافعي (ت ١٠٨٧هـ).

فيا ربنا فارحمه وارحم أصوله ووال الرضى كالسحب يهمي على الرمس
وعوض ذوي الإيمان خيراً وشدّ ما وهى من عُهيد صار منصدع الأسر
يقول له رضوان ما أرخوا به بجنة عدن أجلسوه على الكرسي
وناظمها الدشظوطي يرجو تفضلاً

ختاماً بحسنئى والتنصّل من رجس
وأزكى صلاة مع سلام مؤبّد
على المصطفى المخصوص بالحمد في الخمس
والّ وصحبٍ كلما قيل في الرثا
تفاقم خطب كاد يقضي على النفس

* * *

ورثاه تلميذه الشيخ عبد الرحمن المحلي ، وأنشدت بجامع
الأزهر :

حويدي المطايا أحرق البين أكبدي رويداً فما فيض الدموع بمسعدي
سرت وفؤادي قد تمزّق بالنوى وسلّ له التبريح أيّ مهنّد
فيا سائق الأظعان رفقا بمهجتي فقد بددت بالبّين أيّ تبدّد
لقد كان ربعي بالأحبة أنساً وبدر التهاني مشرق بتودّد
فجالت صروف الدهر بيني وبينهم ومزّق بالتفريق ثوب تجلّدي
فوا وحشته لم يكن لي مؤنس سوى زفراتي في الدجى وتسّهدي
فيا ليت شعري هل لي الآن مسعف حتّى أشكّه ما بي من الوجد يُنجدي
أحنّ إلى تلك الربوع التي خلت وأنذب أحبابي بنوح مردّد

فلم ألق فيها من يجيب النداء سوى
 فلا غرو أن عيني تبدل دمعها
 وقد أفلت شمس الرشاد وغيبت
 وها قد نعى إشراقها كل كوكب
 وقال لسان الحال لما ترحلت
 لك الفخر يا زرقان إذ منك قد سرى
 وكيف وقد أضحي بفضل بني الوفا
 وقد توجوه تاج مجد وإنما
 فأكرم بمن أحيأ مآثر مالك
 وأنعم بكهف قد نعاه موطأ
 وأعظم برمس ضم بحرأ سرى على
 فما مهجة إلا تمننت بأنّها
 ولكن له البشري فأعلام مجده
 ومشهده قد أمّه منشد الرضى
 قضى رحلة الحفاظ فاستبشرت به
 وحور بها در بالها حيث أرخت
 زها نجله حسان بدر العلا عسى
 فلا بدع إنَّ البدر يقتبس الضيا
 ومن عابد الرحمن مرثية الجوى
 سقى تربته من ربّه غيث رحمة
 بجاه نبى جاء للخلق رحمة

غراب النوى تبأ له من مغرد
 دماً من صميم القلب أيان تجمد
 برمس الثرى حتى رجا كل فرقد
 وآلى على أن لا يلوح لمهتد
 لجنّة فردوس وعز مخلص
 أجل ملاذ للنعيم المؤبد
 ذوي الشرف الأسنى أجل مقلد
 بخدمتهم يرقى العلى كل سيد
 وصار لما قد قال خير مؤيد
 بدمع حديث بالمواهب مسند
 رءوس البرايا رغم أنف المفند
 تكون فداه في الثرى ليتة فدي
 قد انتشرت تُنبى عن الأمن في غد
 يقول وجند [الله] باسطة اليد
 ملائكة حفته في خير مشهد
 وجنات عدن هيأت لمحمد
 يُضيء لنا من مجده نور سؤدد
 من الشمس إن غابت بغير تردّد
 لمولى نوى ظعنأ إلى خير مقعد
 وأنسه الرضوان في طيب معهد
 محمد المختار من خير مورد

عليه صلاة الله ثمّ سلامه وآل وأصحاب ومن بهم هُدي
إذا ما شكى من لوعة الوجد قائل حويدي المطايا أحرق البين أكبدي

وكان الفراغ من هذه النسخة المباركة يوم الأحد المبارك خمس
من شهر ربيع الأول سنة ١١٨٣ ، على يد الفقير إلى الله تعالى
محمّد بن المرحوم إلى الله تعالى الشيخ محرم الشهير بالصواف
غفر الله له ولوالديه ولمن قرأ في هذه النسخة المباركة
ودعا له بالمغفرة وللمسلمين أجمعين
ولمن يقول بالقلب: آمين
وسلام على المرسلين والحمد لله رب العالمين
تمّ وسهّل بحمد الله وعونه



فهرس الموضوعات

٣ مقدمة
٥ ترجمة المصنف
٨ دراسة الكتاب
٨ أولاً: اسم الكتاب
٩ ثانياً: نسبة هذا الكتاب
٩ ثالثاً: موضوع الكتاب
١٠ رابعاً: وصف المخطوط
١٢ منهج التحقيق
١٣ نماذج صور من المخطوطات

الجزء محققاً

٢٤ السؤال نظماً
٢٩ الجواب نظماً
٣٢ الجواب نثراً
٣٢ الأولى: هل كان قبل آدم آدم وأمم؟
٣٣ ثانياً: هل قوم يونس متعوا لقيامة؟
٣٣ ثالثاً: شعيب ونوح، عمرُ أيهما أطول؟
٣٤ رابعاً: هل ملك الموت يقبض أرواح الخلائق كلهم؟

- خامسها: كم مكث آدم في الجنان وزوجه، وكم عاش كلٌّ، وموت أيهما الأول؟ ٣٥
- سادسها: أطفال الكفار، في الجنة أم في النار؟ ٣٦
- سابعها: هل يُسألون في قبورهم؟ ٤٠
- ثامنها: هل يحشر الطفل والسَّقَط بصفتهم وقت الموت أم لا؟ ٤٠
- تاسعها: هل ثلاث لهم في الجنة لحية؟ ٤١
- عاشرها وحادي عشرها: نساء الدنيا أفضل أم الحور العين؟ وإذا تعدد أزواج المرأة لمن تكون؟ ٤٣
- ثاني عشرها: تزوج إنسي جنية ثم بعده تزوجها جني، لمن تكون؟ ٤٦
- ثالث عشرها: آدمية البحر إذا تزوجها إنسان، تكون معه في الجنة؟ .. ٤٦
- رابع عشرها: إذا كان أحد الزوجين أعلى من الآخر منزلة، أينزل الأرفع أم يرتفع الأنزل؟ فيشكل قوله تعالى: ﴿وَأَن لَّيْسَ لِلْإِنسَنِ إِلَّا مَا سَعَى﴾ ٤٦
- خامس عشرها، وسادس وسابع وثمان عشرها: عزازيل - أي إبليس أبو الجن - هل أصله ملك؟ وهل له زوجة؟ أيلد أم يبيض؟ وما عدد بيضه؟ وكم نسله كل يوم؟ ٤٨
- تاسع عشرها: هل أكل الشياطين حقيقة؟ ٥٠
- العشرون: أين محل مسكن الجن؟ ٥٣
- الحادي والثاني والعشرون: هل لهم صنائع كالإنس؟ وفيهم غني وفقير ومعافى ومبتلى كالإنس؟ ٥٤
- الثالث والعشرون: هل كلفوا بالأحكام كلها أم ببعضها؟ ٥٥
- الرابع والعشرون: هل يحل تزوج مؤمنات الجن للإنس والعكس؟ ٥٩
- الخامس والعشرون: هل حملهم تسعة أشهر، ورضاعهم حولان؟ ٦٠

- السادس والعشرون: خلقوا من النار، فكيف ذواتهم؟ ٦٠
- السابع والعشرون: أعمارهم كالإنس أم أطول؟ ٦٢
- الثامن والعشرون: هل يمكن سلوكهم في أجساد بني آدم، الذكر في الأنثى وعكسه؟ ٦٣
- التاسع والعشرون: أيمن حبس الجن في نحو قمقم أو حرقه؟ ٦٤
- الثلاثون: هل يصح المنديل؟ ٦٥
- الحادي والثلاثون: هل هاروت وماروت ملكان أم سلطانان؟ وهل قصتهما مع الزهرة صحيحة أم باطلة؟ ٦٦
- الثاني والثلاثون: عيسى عليه الصلاة والسلام، هل يأكل ويشرب في السماء! فإن كان من قوت الدنيا لزم منه البول والغائط! أم صار كالملائكة لا يأكل ولا يشرب؟ ٦٩
- الثالث والثلاثون: كيف ذات الملائكة وحقيقتها؟ ٧٠
- الرابع والثلاثون: هل الدار الآخرة أفضل أم الدنيا؟ ٧٢
- الخامس والثلاثون: القمر أفضل أم الشمس؟ ٧٢
- السادس والثلاثون: الليل أفضل أم النهار؟ ٧٣
- السابع والثلاثون: الأفضل الأرض أم السماء؟ ٧٤
- الثامن والثلاثون: هل قبر النبي ﷺ أفضل من العرش؟ ٧٤
- التاسع والثلاثون: هل أحد يدخل الجنة والنار قبل يوم القيامة؟ ٧٤
- الأربعون: كلام أهل النار فيها هل بالسنتهم في الدنيا أم بلغة الترك كما شاع؟ ٧٥
- الحادي والأربعون: هل نبئت ست نسوة؟ ٧٥
- الثاني والأربعون: لقمان، نبي أم حكيم؟ ٧٦
- الثالث والأربعون: ذو القرنين، نبي أم ملك عادل؟ ٧٧

- ٧٩ الرابع والأربعون: هل الخضر نبي حي أم لا؟
- الخامس والسادس والأربعون: هل الأرض سبع طبقات كالسماء؟
- ٨٣ وهل فيهن خلق الله؟
- السابع والثامن والأربعون: هل رسل الجن منهم أو من الإنس؟ وهل
- ٨٥ ذا في غير نبينا لعموم بعثته؟
- التاسع والأربعون: هل الجن كانت قبل الإنس؟
- ٨٨ الخمسون: هل عمّهم تبليغ نبينا ﷺ؟
- الحادي والخمسون: هل يقومون مع الإنس يوم القيامة؟ أم لهم محل
- ٨٨ اختصاص به؟
- الثاني والخمسون: ما طول عوج بالذراع؟ وهل هو أطول الخلق أم له
- ٩٠ نظير في الطول؟
- الثالث والخمسون: ما طول آدم حين هبط إلى الدنيا؟
- ٩٦ رثاء المؤلف بقلم الشيخ أحمد الدّشوطي الشافعي
- ٩٨ رثاء المؤلف بقلم الشيخ عبد الرحمن المحلي



لِقَاءُ الْعَشْرِ الْأَوَاخِرِ
بِالْمَسْجِدِ الْحَرَامِ

(١٤٤)

جُزْءٌ فِيهِ

حِكَايَاتُ عَزَائِدِ الشَّيْخِ أَبِي غَيْرٍ

لِلْحَافِظِ

مُحَمَّدِ بْنِ الْحُسَيْنِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ الْأَجْرِيِّ

الْمُتَوَفَّى سَنَةَ (٣٦٠ هـ)

رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى

قَالَ الْحَافِظُ الذَّهَبِيُّ (ت ٧٤٨ هـ): «الْأَجْرِيُّ، الْإِمَامُ الْمُحَدِّثُ الْقُدْوَةُ
شَيْخُ الْحَرَمِ الشَّرِيفِ، الْعَالِمُ، الْعَامِلُ، الْعَابِدُ، صَاحِبُ سُنَّةٍ وَأَنْبَاعٍ».

تَحْقِيقُ

أَبِي هَاشِمٍ إِبْرَاهِيمَ بْنِ مَنْصُورٍ الرَّهَاشِمِيِّ الْقَهْمِيرِ

أَسْرَمَ بِطَبْعِهِ بَعْضُ أَهْلِ الْخَيْرِ مِنَ الْحَرَمَيْنِ الشَّرِيفَيْنِ وَمُجَيِّمِهِم

بِإِذْنِ الشَّيْخِ الْإِسْلَامِيِّ

جميع الحقوق محفوظة

الطبعة الأولى

١٤٣١ هـ - ٢٠١٠ م

شركة دار البشائر الإسلامية

للطباعة والنشر والتوزيع ش.م.م

أسسها الشيخ رزقي رشيدية رحمه الله تعالى سنة ١٤٠٣ هـ - ١٩٨٣ م

بيروت - لبنان ص.ب: ١٤/٥٩٥٥ هاتف: ٧٠٢٨٥٧

فاكس: ٧٠٤٩٦٣ / ٩٦١١ .. e-mail: bashaer@cyberia.net.lb

المقدمة

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

إِنَّ الْحَمْدَ لِلَّهِ، نَحْمَدُهُ وَنُسْتَعِينُهُ وَنَسْتَغْفِرُهُ ، وَنَعُوذُ بِاللَّهِ مِنْ شُرُورِ أَنْفُسِنَا، وَمِنْ سَيِّئَاتِ أَعْمَالِنَا، مَنْ يَهْدِهِ اللَّهُ فَلَا مُضِلَّ لَهُ، وَمَنْ يَضِلَّ فَلَا هَادِيَ لَهُ، وَأَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ، وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ.

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ وَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنْتُمْ مُسْلِمُونَ﴾
[آل عمران: ١٠٢].

﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَجَدَّوْكُمْ وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا وَبَثَّ مِنْهُمَا رِجَالًا كَثِيرًا وَنِسَاءً وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَسَاءَلُونَ بِهِ وَالْأَرْحَامَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَيْكُمْ رَقِيبًا﴾
[النساء: ١].

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَقُولُوا قَوْلًا سَدِيدًا ﴿٧٠﴾ يُصْلِحْ لَكُمْ أَعْمَالَكُمْ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ فَازَ فَوْزًا عَظِيمًا﴾
[الأحزاب: ٧٠، ٧١].

أما بعد:

فإن أصدق الحديث كتاب الله تعالى، وخير الهدي هدي محمد ﷺ،
وشر الأمور محدثاتها، وكل محدثة بدعة، وكل بدعة ضلالة.

أما بعد:

فهذه رسالة قيمة ألفها الإمام الحافظ محمد بن الحسين بن عبد الله الآجري (ت ٣٦٠هـ) في مناقب الإمام المجدد لأمر الدين محمد بن إدريس الشافعي (ت ٢٠٤هـ) - رحمه الله تعالى -، وسمّاها بـ: «جزء فيه حكايات عن الشافعي وغيره».

وقد صنف في مناقب وأخبار الإمام محمد بن إدريس الشافعي القرشي جمع كبير من أهل العلم مصنفات مستقلة أتوا فيها بنفائس وعجائب.

وقد أحصيت ما وقفت عليه فبلغت قرابة التسعين مصنفًا، ومن هذه المصنفات هذا الجزء الذي بين يديك للحافظ الفقيه محمد بن الحسين الآجري^(١).

ومن مزايا هذا الجزء: انفراد الحافظ الآجري بأخبار في مناقب الإمام الشافعي لم أجدها في المصنفات التي ترجمت له - المطبوعة والمخطوطة -^(٢).

وقبل الشروع في تحقيق هذا الجزء ترجمت بإيجاز للحافظ محمد بن الحسين الآجري، وذكرت منهجي في تحقيق هذا الجزء، ثم النص المحقق.

(١) انظر كتابنا: «إتحاف الأمة بصحة قرشية الشافعي فقيه الأمة» (ص ١٢٣).

(٢) انظر: (ص ٢٩ - ٣٠، ٣١، ٣٣، ٣٧، ٣٨).

والله أسأل أن يثيبني على عملي هذا بجميل الذكر في الدنيا،
وجزيل الأجر في الآخرة.

وصلَّى الله على نبينا محمد وعلى آله وصحبه وسلم.

وكتب

أبو هاشم إبراهيم بن منصور الهاشمي الأمير

ص. ب : ١٠٤٠٣ جدة ٢١٤٣٣

المملكة العربية السعودية

البريد الإلكتروني :

hashemi89@hotmail.com

١٤٣٠ / ١٥ / ٧ هـ

ترجمة موجزة للحافظ الآجري رحمه الله تعالى

اسمه ونسبه ومنزلته:

هو محمد بن الحسين بن عبد الله، أبو بكر الآجري^(١) البغدادي المكي، شيخ الحرم المكي الشريف، الإمام، الحافظ، الفقيه، الحجة، الأخباري^(٢).

ولادته:

وُلد - رحمه الله تعالى - سنة ثمانين ومئتين ببغداد^(٣).

نشأته:

نشأ الحافظ الآجري ببغداد، وسمع من علمائها، ثم حدث ببغداد

(١) الآجري: بفتح الألف وضم الجيم وتشديد الراء المهملة، هذه النسبة إلى عمل الآجر وبيعه، ونسبة إلى درب الآجر في بغداد بنهر المعلى أيضًا. «الأنساب» للسمعاني (٩٤/١)، «معجم البلدان» مادة (الآجر).

(٢) «الأنساب» للسمعاني (٩٤/١)، «سير أعلام النبلاء» (١٦/١٣٣)، «المنهج الأحمد» (٢/٢٧١).

(٣) سنة ولادته عرفناها من عمره حين وفاته، فقد مات سنة (٣٦٠هـ) عن ثمانين سنة. «سير أعلام النبلاء» (١٦/١٣٥).

قبل سنة ثلاثين وثلاث مئة، ثم انتقل إلى مكة وسكنها والتقى فيها بجمع كبير من العلماء^(١).

شيوخه:

بلغ عدد شيوخه ثمانين شيخًا كما أحصاهم الشيخ الوليد بن محمد سيف النصر - محقق كتاب «الشرعة» للآجُرِّي -^(٢)، وقد أشار الحافظ الآجُرِّي إلى عدد شيوخه في كتابه «جزء» فيه ثمانون حديثًا عن ثمانين شيخًا^(٣)، ولعل شيوخه أكثر من هذا العدد لقول الفقيه العُلَيمي (ت ٩٢٨هـ): «سمع خلقًا كثيرًا»^(٤).

تلامذته:

تتلمذ على الحافظ الآجُرِّي وروى عنه خلق من العلماء، قال الحافظ الذهبي (ت ٧٤٨هـ): «روى عنه خلق كثير في مكة المكرمة من الحجاج والمغاربة، والمجاورين»^(٥)، من ذلك الحافظ أبو نعيم أحمد بن عبد الله الأصبهاني (٣٣٦هـ - ٤٣٠هـ)^(٦) صاحب «حلية الأولياء».

(١) اقتباسًا من «تاريخ مدينة السلام» (٣/٣٥)، «سير أعلام النبلاء» (١٦/١٣٣).

(٢) «الشرعة» للآجُرِّي (١/٣٣).

(٣) «الأعلام» (٦/٩٧). قلت: وقفت على اسم هذا الجزء في معهد المخطوطات

العربية بالقاهرة وكتب بجواره: (سُرِّقَت هذه الصورة من المعهد)!

(٤) «المنهج الأحمد» (٢/٢٧١).

(٥) «تذكرة الحفاظ» (٣/٩٣٦)، «سير أعلام النبلاء» (١٦/١٣٥).

(٦) «المنهج الأحمد» (٢/٢٧٢).

مذهبه الفقهي:

لم يلتزم الحافظ الآجُرِّي - رحمه الله تعالى - مذهبًا من المذاهب الأربعة المشهورة، إنما كان كغيره من المحدثين فقيهاً مجتهداً.

ولقد تنازع العلماء في تعيين مذهب الحافظ الآجري:

فمن العلماء من عدّه شافعيّ المذهب، قال المؤرخ ابن النديم (ت ٤٣٨هـ): الآجُرِّي، كان على مذهب الشافعي^(١).

وقال المؤرخ ياقوت الحموي (ت ٦٢٦هـ)، والمؤرخ ابن خلكان الشافعي (ت ٦٨١هـ)، والمؤرخ الفقيه الصفدي الشافعي (ت ٧٦٤هـ)، والمحدث الكتاني المالكي (ت ١٣٤٥هـ): «الآجُرِّي، الفقيه الشافعي»^(٢)، وبهذا جزم الفقيه السبكي الشافعي (ت ٧٧١هـ)، والفقيه الإسنوي الشافعي (ت ٧٧٢هـ) في طبقاتهم^(٣). بيد أن الفقيه الفاسي المالكي المكي (ت ٨٣٢هـ) عارضهم، فقال: «وفيما ذكره ابن خلكان: من أن الآجُرِّي كان شافعيًا نظر؛ لأنه حنبلي»^(٤).

ومن العلماء من عدّ الحافظ الآجري حنبلي المذهب، كالفقيه الفاسي المكي المالكي (ت ٨٣٢هـ)^(٥)، والفقيه ابن مفلح الحنبلي

(١) «الفهرست» (ص ٢٦٤).

(٢) «معجم البلدان» مادة (آجر)، «وفيات الأعيان» (٤/ ٢٩٢)، «الوافي بالوفيات» (٣٧٣/ ٢)، «الرسالة المستطرفة» (ص ٤٢).

(٣) «طبقات الشافعية الكبرى» (٣/ ١٤٩)، «طبقات الشافعية» للإسنوي (١/ ٥٠).

(٤) «العقد الثمين» (٤/ ٢).

(٥) «العقد الثمين» (٤/ ٢).

(ت ٨٨٤هـ)^(١)، والفقيه ابن العماد الحنبلي (ت ١٠٨٩هـ)^(٢)، بيد أن الفقيه الإسنوي الشافعي (ت ٧٧٢هـ) عارضهم، فقال: «نازع بعضهم في كونه شافعيًا، وادعى أنه حنبلي»^(٣).

ومن العلماء من عدَّ الحافظ الآجري مالكي المذهب، وقد رد هذا القول الفقيه ابن مفلح الحنبلي (ت ٨٨٤هـ)، فقال: «نُقل عن الشيخ تقي الدين ابن تيمية: أنه مالكي المذهب، والأصح خلافه»^(٤)، أي أنه حنبلي المذهب.

والصواب: أنه محدث فقيه مجتهد لم يلتزم مذهبًا بعينه كالحفاظ المتقدمين؛ البخاري ومسلم وغيرهم.

فائدة:

سئل شيخ الإسلام ابن تيمية (ت ٧٢٨هـ) عن الإمام البخاري، ومسلم، وأبو داود، والترمذي، والنسائي، هل كانوا مجتهدين أم مقلدين؟ فأجاب - رحمه الله تعالى - بقوله: «أما البخاري، وأبو داود؛ فإمامان في الفقه من أهل الاجتهاد. وأما مسلم، والترمذي، والنسائي، وابن ماجه، وابن خزيمة، وأبو يعلى، والبزار، ونحوهم؛ فهم على مذهب أهل الحديث، ليسوا مقلدين لواحد بعينه من العلماء، ولا هم من الأئمة المجتهدين على الإطلاق، بل هم يميلون إلى قول أئمة الحديث،

(١) «المقصد الأرشد» (٢/٣٨٩).

(٢) «شذرات الذهب» (٤/٣١٧).

(٣) «طبقات الشافعية» للإسنوي (١/٥٠).

(٤) «المقصد الأرشد» (٢/٣٩٠).

كالشافعي، وأحمد، وإسحاق، وأبي عبيد، وأمثالهم»^(١).

وأكدَ عدم التزام الحافظ الآجري لمذهب معين: الشيخ الوليد محقق كتاب «الشرعة» للآجري، فقال: «إن الآجري لم ينسب نفسه إلى مذهب من المذاهب، ولم يأت عنه نص صريح في ذلك، فالأصل عدم تمذهبه بإحداها، والله أعلم».

وها هو الإمام الذهبي - رحمه الله - وهو من أعلم الناس به، وقد ترجم له في أكثر من خمس مصنفات له، فلم ينسبه إلى أي من هذه المذاهب، بل قال: «كان أثرياً»، وقال: «إمام قدوة، فقيه».

ثم إن الأصل في السلف الأوائل، وأهل العلم من المتقدمين أنهم لم يكونوا متمذهبين، فلا يعرف ذلك في الأئمة أنفسهم، بل نهوا أتباعهم عن ذلك، فهذا الإمام أحمد يقول: لا تقلدني ولا تقلد مالكاً ولا الأوزاعي، وخذ من حيث أخذوا»^(٢).

عقيدته:

كان الإمام الآجري سلفي العقيدة، وكتبه شاهدة على سلفيته ونصرته للكتاب والسنة، وخاصة كتاب «الشرعة»، قال الحافظ الذهبي (ت ٧٤٨هـ): «الآجري، صاحب سنة واتباع»^(٣)، وقال الفقيه ابن العماد الحنبلي (ت ١٠٨٩هـ): «الآجري، صاحب سنة»^(٤).

(١) «مجموع فتاوى شيخ الإسلام» (٣٩/٢٠ - ٤٠).

(٢) مقدمة كتاب «الشرعة» للآجري (٤٢/١).

(٣) «تذكرة الحفاظ» (٩٣٦/٣)، «سير أعلام النبلاء» (١٣٤/١٦).

(٤) «شذرات الذهب» (٣١٧/٤).

مصنفاته:

صنف الحافظ الآجُرِّي مصنفات كثيرة في شتى العلوم، قال المؤرخ ياقوت الحموي (ت ٦٢٦هـ)، والحافظ ابن كثير (ت ٧٧٤هـ): «له مصنفات كثيرة»^(١)، وقال الفقيه ابن العماد الحنبلي (ت ١٠٨٩هـ): «الآجُرِّي، صنف كثيراً»^(٢)، وقال المؤرخ الفقيه الصفدي (ت ٧٦٤هـ): «الآجُرِّي، صنف في الحديث والفقه كثيراً»^(٣).

وهي مع كثرتها قيمة ومفيدة، قال الحافظ الذهبي (ت ٧٤٨هـ): «حسن التصانيف»^(٤)، وقال الحافظ ابن كثير (ت ٧٧٤هـ): «مفيدة»^(٥)، وقال الفقيه ابن مفلح (ت ٨٨٤هـ): «اختياراته حسنة»^(٦).

وقد أحصى مصنفاته جمع من أهل العلم، وذكر الشيخ الوليد محقق «الشريعة» للحافظ الآجُرِّي ثلاثاً وأربعين مصنفًا^(٧)، وعدَّ الدكتور عبد الله الطريقي للحافظ الآجُرِّي ثمان وأربعين مصنفًا^(٨)، وقد بيَّنا - حفظهما الله تعالى - المطبوع والمخطوط منها.

(١) «معجم البلدان» مادة (آجر)، «البداية والنهاية» (١١/٢٨٨).

(٢) «شذرات الذهب» (٤/٣١٧).

(٣) «الوافي بالوفيات» (٢/٣٧٣).

(٤) «العلو» (ص ٢٢٩).

(٥) «البداية والنهاية» (١١/٢٨٨).

(٦) «المقصد الأرشد» (٢/٣٨٩).

(٧) مقدمة كتاب «الشريعة» للآجُرِّي (١/٤٣ - ٥١)، وانظر: «فهرسة ابن خير الإشبيلي» (ص ٢٨٥ - ٢٨٦)، وكتابتنا: «المصنفات التي تكلم عليها الحافظ الذهبي» (٢/٦٠٠).

(٨) «معجم مصنفات الحنابلة» (١/٣٣٧ - ٣٤٨).

ومن مصنفات الحافظ الآجُرِّي، هذا الجزء الذي بين يديك،
وسيا تي الحديث عن نسبته إلى المؤلف.

وفاته:

توفي الحافظ الآجُرِّي في يوم الجمعة أول يوم من المحرم، سنة
ستين وثلاث مئة بمكة - حرسها الله تعالى -، ودفن بها^(١).

ثناء العلماء على الحافظ الآجُرِّي:

أثنى على الحافظ الآجُرِّي جمع كبير من العلماء، من ذلك:
الحافظ الخطيب البغدادي (ت ٤٦٣هـ) القائل: «الآجُرِّي، كان ثقة
صدوقاً ديناً»^(٢).

والمؤرخ ابن خلكان (ت ٦٨١هـ) القائل: «الآجُرِّي، كان صالحاً
عابداً»^(٣).

والحافظ الذهبي (ت ٧٤٨هـ) القائل: «الآجُرِّي، الإمام المحدث
القدوة، شيخ الحرم الشريف، كان صدوقاً، عالماً، عاملاً، خيراً،
عابداً، صاحب سنة واتباع»^(٤).

والحافظ ابن كثير (ت ٧٧٤هـ) القائل: «الآجُرِّي، كان ثقة،
صادقاً، ديناً»^(٥).

(١) «العقد الثمين» (٣/٢، ٤)، «شذرات الذهب» (٤/٣١٧).

(٢) «تاريخ مدينة السلام» (٣/٣٥).

(٣) «وفيات الأعيان» (٤/٢٩٢).

(٤) «سير أعلام النبلاء» (١٦/١٣٣، ١٣٤)، «تذكرة الحفاظ» (٣/٩٣٦).

(٥) «معجم البلدان» مادة (آجر)، «البداية والنهاية» (١١/٢٨٨).

والفقيه برهان الدين بن مفلح (ت ٨٨٤هـ) القائل: «الآجُرِّي، كان من الفقهاء الكبار، له مصنفات، واختيارات حسنة»^(١).

والعلامة محمد ناصر الدين الألباني (ت ١٤٢٠هـ) القائل: «الآجُرِّي، ثقة حافظ»^(٢).



(١) «المقصد الأرشد» (٢/٣٨٩).

(٢) «فهرس مخطوطات دار الكتب الظاهرية (المنتخب من مخطوطات الحديث)» (ص ١٧).

توثيق نسبة الجزء إلى الحافظ الآجري

أثبت نسبة الجزء إلى الحافظ الفقيه محمد بن الحسين الآجري (ت ٣٦٠هـ) جمع من العلماء، وأيضًا السماعات التي على الجزء تثبت ذلك، ودونك البيان:

١ - نسب الحافظ يحيى النووي (ت ٦٧٦هـ)، والحافظ محمد السخاوي (ت ٩٠٢هـ) هذا الجزء للحافظ الآجري باسم: «مناقب الإمام الشافعي»^(١).

٢ - نسب العلامة الفقيه يوسف بن حسن بن أحمد، ابن المبرّد (٨٤٠هـ - ٩٠٩هـ) هذا الجزء للحافظ الآجري باسم: «جزء فيه حكايات عن الشافعي وغيره»^(٢).

٣ - نسب المستشرق بروكلمان (ت ١٣٧٥هـ) هذا الجزء للحافظ الآجري باسم: «جزء فيه حكايات عن الشافعي وغيره»^(٣).

٤ - نسب العلامة المحدث محمد ناصر الدين الألباني (ت ١٤٢٠هـ) هذا الجزء للحافظ الآجري باسم: «جزء فيه حكايات عن

(١) «تهذيب الأسماء واللغات» (ص ١١٠)، «الجواهر والدرر» (٣/ ١٢٥٩).

(٢) «فهرسة الكتب» لابن المبرّد (ص ١١٧).

(٣) «تاريخ التراث العربي» (١/ ٣٨٩).

الشافعي وغيره»^(١).

٥ - صراحة نسبة الجزء للحافظ الآجُرِّي في السماعات التي في بداية الجزء، فقد ورد اسم هذا الجزء هكذا: «جزء فيه حكايات عن الشافعي وغيره»، كانت في آخر كتاب «التصديق بالنظر إلى الله تعالى في الآخرة»^(٢)؛ وفي هذه السماعات، سماعات لعلماء أجلاء، منهم:

١ - يوسف بن حسن بن أحمد بن عبد الهادي، جمال الدين، ابن المبرد، العلامة الفقيه (٨٤٠هـ - ٩٠٩هـ)^(٣).



(١) «فهرس مخطوطات دار الكتب الظاهرية (المنتخب من مخطوطات الحديث)» (ص ١٨).

(٢) كتاب «التصديق بالنظر إلى الله تعالى في الآخرة»، هو للحافظ محمد بن الحسين الآجري. انظر: «هدية العارفين» (٤٦/٢)، «الأعلام» (٩٧/٦).

(٣). انظر مصادر ترجمته في: «الضوء اللامع» (٣٠٨/١٠) للسخاوي، «شذرات الذهب» (٤٣/٨) لابن العماد، ومقدمة الدكتور العثيمين على كتاب «الجوهر المنضد» لابن المبرد.

منهجي في تحقيق الجزء

- ١ - قمت بنسخ المخطوط، وقابلت المنسوخ على المخطوط.
- ٢ - جبرت النقص المُخْلَّ بالنصوص، وأصلحت التصحيف الواقع في متن الجزء، وجعلت ذلك بين معقوفتين []، ثم أشرت إلى المصادر التي جبرت منها النقص والإصلاح في الحاشية.
- ٣ - عرّفت بجُلِّ الأعلام الذين ورد ذكرهم في هذا الجزء.
- ٤ - خرّجت الآيات والأحاديث والآثار.
- ٥ - عرّفت ببعض الأماكن.
- ٦ - فسّرت غريب الألفاظ.
- ٧ - فهرست للجزء بفهارس علمية^(١)



(١) وتم حذف هذه الفهارس عند الطبع، لضرورة طباعية.

وصف النسخة المعتمدة في التحقيق

اعتمدت في تحقيق هذا الجزء على نسخة واحدة، ولم أقف على غيرها في مكتبات العالم.

وهذه النسخة محفوظة في مكتبة الأسد بدمشق تحت رقم مجموع رقم (٨٧) (ورقة ٢٣ - ٢٩).

وعدد أوراق هذا الجزء ست ورقات، في كل ورقة لوحتان، وفي كل لوحة تسعة عشر سطرًا، وهي بخط غالبيه مقروء.



سماعات

«جزء فيه حكايات عن الشافعي وغيره»

كانت في آخر كتاب

«التصديق بالنظر إلى الله تعالى في الآخرة»^(١)

الحمد لله .

سمعه من لفظي: ولدي أبو بكر عبد الله، وأم ولدي بلبل بنت عبد الله، وغالبه ولدي بدر الدين حسن، وبعضه ولدي عبد الهادي، وأم ولدي حلوة بنت عبد الله أم جويرية^(٢).

وصح ذلك يوم الخميس ثاني عشرين شهر جمادى الآخرة سنة سبع وتسعين وثمان مئة. وأجزت لهم أن يرووه عني وجميع ما يجوز لي روايته.

القاسم بن محمد البرزالي.

(١) كتاب «التصديق بالنظر إلى الله تعالى في الآخرة»، هو للحافظ محمد بن الحسين الآجري. انظر: «هدية العارفين» (٤٦/٢)، «الأعلام» (٩٧/٦).

(٢) هؤلاء أبناء العلامة يوسف بن حسن بن أحمد بن عبد الهادي (ت ٩٠٩هـ)، وأمها أولاده؛ قال العلامة الدكتور عبد الرحمن العثيمين (معاصر): «من خلال مطالعاتي لمؤلفات ابن عبد الهادي تبين لي أنه كان يقرأ على أهل بيته مصنفاته ويثبت ذلك بخط يده عليها بسماعهم منه وإجازته لهم بروايتها عنه». ثم ذكر زوجات وأولاد ابن المبرد المذكورين. «الجوهر المنضد» (ص ٣٧).

وكتب يوسف ابن عبد الهادي^(١): قرأت هذا الجزء على الشيخ شهاب الدين أحمد^(٢) ابن الشريفة بإجازته من ابن البالسي وابن الحرستاني^(٣)، وعلي^(٤) بن أحمد المرداوي، بإجازتهم من أبي محمد عبد الله ابن المحب، فسمعه الشيخ زين الدين عمر ابن الشرابي البعلي، وولدي عبد الرحمن أبو هريرة. وصح ذلك وثبت يوم السبت خامس عشر شهر الله المحرم سنة سبعين وثمان مئة. وأجاز وكتب يوسف بن حسن بن عبد الهادي.

وأخبرنا جماعة من شيوخنا عن ابن المحب عن ابن الكمال وابن الواسطي. وكتب يوسف.



(١) يوسف بن حسن بن أحمد بن عبد الهادي، جمال الدين، ابن المبرد، العلامة الفقيه، (٨٤٠هـ - ٩٠٩هـ). انظر ترجمته في: «الضوء اللامع» (٣٠٨/١٠)، «شذرات الذهب» (٤٣/٨)، مقدمة الدكتور العثيمين على كتاب «الجواهر المنضد».

(٢) أحمد ابن الشريفة: هو ابن محمد بن محمد بن يعقوب الحريري الدمشقي، الشهاب المعروف بابن الشريفة. ولد سنة (٧٩٦هـ)، وتوفي سنة (٨٧١هـ) تقريباً. «الضوء اللامع» (٢٠٢/٢).

(٣) ابن الحرستاني: هو عبد الله بن خليل بن الحسن بن طاهر الحرستاني الصالحي. توفي سنة (٨٠٥هـ)، وهو شيخ الحافظ ابن حجر العسقلاني. «شذرات الذهب» (٧٩/٩).

(٤) علي: هو ابن أحمد بن محمد بن عبد الله المرداوي الحنبلي، شيخ الحافظ ابن حجر العسقلاني، المتوفى سنة (٨٠٣هـ). «الجواهر والدرر» (٢٠٨/٢)، «شذرات الذهب» (٥١/٩).

لِقَاءُ الْعَشْرِ الْأَوَاخِرِ
بِالْمَسْجِدِ الْحَرَامِ

(١٦٤٤)

جُزْءُ فِيهِ

حِكَايَاتُ عَزِيزِ الشَّيْخِ أَبِي غَيْرٍ

لِلْحَافِظِ

مُحَمَّدِ بْنِ الْمُحْسَنِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ الْأَجُرِّيِّ

الْمُتَوَفَّى سَنَةَ (٥٣٦ هـ)

رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى

قَالَ الْحَافِظُ الذَّهَبِيُّ (ت ٥٧٤٨ هـ) : الْأَجُرِّيُّ، الْإِمَامُ الْمُحَدِّثُ الْقُدْوَةُ
شَيْخُ الْحَرَمِ الشَّرِيفِ، الْعَالِمُ، الْعَامِلُ، الْعَابِدُ، صَاحِبُ سُنَّةٍ وَاتِّبَاعٍ..

تَحْقِيقُ

أَبِي هَاشِمٍ إِبْرَاهِيمَ بْنِ مَنْصُورٍ الرَّهَاشِمِيِّ الْقُدْسِيِّ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

١ - أخبرنا الشيخ الأجل نجيب الدين أبو جعفر محمد بن عبد الكريم بن محمد بن أحمد / بن أبي علي السَّيِّدي^(١) قراءةً عليه وأنا أسمع، وذلك يوم الخميس سادس عشر من رمضان سنة أربعين وست مئة بمسجد ابن عقيل شرقي بغداد، قيل له: أخبرك أبو الحسين عبد الحق^(٢) بن عبد الخالق بن أحمد بن يوسف قراءةً عليه، قال: أنبا الحاجب^(٣) أبو الحسن علي بن محمد بن علي ابن العلاف المقرئ إجازةً إن لم يكن سماعًا، قال: أنبا أبو الحسن علي^(٤) بن

(١) السَّيِّدي: محمد بن عبد الكريم الأصبهاني، مولده سنة (٥٦٨هـ)، ووفاته سنة (٦٤٧هـ)، سمع عدة كتب منها «التصديق» للأجرِّي، وقد ذمَّه ابن النجار والمحِب، واتهماه، فلا تُقْبَلُ روايته إلا من أصل. «سير أعلام النبلاء» (٢٢٦/٢٣).

(٢) عبد الحق: هو ابن عبد الخالق، شيخ ثقة، من بيت الحديث والفضل، مولده سنة (٤٩٤هـ)، ووفاته سنة (٥٧٥هـ). «سير أعلام النبلاء» (٥٥٢/٢٠)، «تذكرة الحفاظ» (١٣٦٥/٤).

(٣) الحاجب: علي بن محمد بن علي بن محمد بن يوسف ابن العلاف، مولده سنة (٤٠٦هـ)، وتوفي سنة (٥٠٥هـ). «سير أعلام النبلاء» (٢٤٢/١٩).

(٤) علي: هو ابن أحمد بن عمر، مقرئ العراق، ومُسند الآفاق، مولده سنة (٣٢٨هـ)، ووفاته سنة (٤١٧هـ). «سير أعلام النبلاء» (٤٠٢/١٧).

أحمد بن عمر بن حفص الحمامي المقرئ، قال: وأخبرنا أبو بكر محمد بن الحسين الآجري بمكة قال: حدثنا أبو عبد الله محمد^(١) بن مخلد العطار، قال: حدثنا أبو داود^(٢) السجستاني، قال: ثنا الحسن^(٣) بن الصباح البزار، قال: حدثنا معبد^(٤) أبو^(٥) عبد الرحمن - ثقة - عن معاوية^(٦) بن عمار، قال:

سألت جعفر^(٧) بن محمد عن القرآن، قال: ليس بخالق ولا مخلوق، ولكنه كلام الله عزَّ وجلَّ^(٨).

(١) محمد: هو ابن مخلد الدوري العطار، الإمام، مسند بغداد، المتوفى سنة (٣٣١هـ). «سير أعلام النبلاء» (٢٥٦/١٥). «تذكرة الحفاظ» (٨٢٨/٣).

(٢) أبو داود: هو سليمان بن الأشعث، الحافظ، صاحب «السنن»، المتوفى سنة (٢٧٥هـ). «سير أعلام النبلاء» (٢٠٣/١٣).

(٣) الحسن: هو ابن الصباح البغدادي، العابد، المتوفى سنة (٢٤٩هـ). «تاريخ مدينة السلام» (٩٩/٨).

(٤) معبد: هو ابن راشد، أبو عبد الرحمن الكوفي، الفقيه. مقبول. «تقريب التهذيب» (ص ٥٣٩).

(٥) في الأصل «ابن»، والصواب ما أثبتناه كما في «الشرعية» (٢١٧/١) و«تهذيب الكمال» (٢٠٣/٢٨).

(٦) معاوية: هو ابن عمار بن أبي معاوية الدهني البجلي الكوفي، صدوق. «تقريب التهذيب» (ص ٥٣٨).

(٧) جعفر: هو ابن محمد بن علي زين العابدين، الحافظ، الإمام، المعروف بالصادق، المتوفى سنة (١٤٨هـ). «سير أعلام النبلاء» (٢٥٥/٦).

(٨) «الإبانة عن شريعة الفرقة الناجية» (٢٨٦/١، ٢٨٧)، «الشرعية» للآجري =

قال: وهو معبد بن راشد الكوفي، روى عنه موسى بن داود، ورويم بن يزيد.

٢ - وحدثنا أبو عبد الله جعفر بن إدريس القزويني قال: [حدثنا]^(١) حمويه بن يونس إمام مسجد جامع قزوين، قال: ثنا جعفر بن محمد بن فضيل الراسي^(٢) - رأس العين -، قال: ثنا عبد الله بن صالح كاتب الليث، قال: ثنا معاوية بن صالح، عن علي بن أبي طلحة: عن ابن عباس في قول الله عزَّ وجلَّ: ﴿قُرْءَانًا عَرَبِيًّا غَيْرَ ذِي عِوَجٍ﴾ [الزمر: ٢٨]، قال: غير مخلوق^(٣).

قال حمويه بن يونس: بلغ أحمد بن حنبل هذا الحديث فكتب إلى جعفر بن محمد بن فضيل يكتب إليه بإجازته فكتب إليه بإجازته، فسرَّ أحمد بهذا الحديث، وقال: كيف فاتني عن عبد الله بن صالح هذا الحديث؟^(٤).

= قال شيخ الإسلام ابن تيمية (ت ٧٢٨هـ): «وقد استفاض عن جعفر الصادق أنه سئل عن القرآن أخالق أم مخلوق، فقال: ليس بخالق ولا مخلوق، ولكنه كلام الله». «منهاج السنة» (٢/ ٢٤٥).

(١) في الأصل المخطوط للكتاب «حا»، والصواب ما أثبتناه كما في «الشرعية» (٢١٨/١).

(٢) هذه النسبة إلى رأس العين، بلدة من ديار بكر. «الأنساب» للسمعاني (٦/ ٤٦).
(٣) «الإبانة عن شريعة الفرقة الناجية» (١/ ٢٨٩)، «الشرعية» للأجري (١/ ٢١٨).
ورواية علي بن أبي طلحة عن ابن عباس مرسلة، كما ذكر ابن حجر في التقريب (٤٧٥٤).

(٤) «الإبانة عن شريعة الفرقة الناجية» (١/ ٢٩٠)، «الجوهرة في نسب النبي وأصحابه العشرة» (١/ ٤٦١).

٣ - حدثنا أبو بكر محمد بن هارون العسكري الفقيه، أنبا محمد بن يوسف ابن الطباع، قال:

سمعت رجلاً سأل أحمد بن حنبل، فقال: يا أبا عبد الله أصلي خلف من يشرب المسكر؟
قال: لا.

قال: فأصلي خلف من يقول القرآن مخلوق؟

قال: فقال: سبحان الله! أنهاك عن مسلم وتسالني عن كافر! (١).

٤ - قال: وأخبرنا شيخنا أبو الحسن الحمامي، / قال: ثنا أبو بكر أحمد بن جعفر بن سلم الختلي، ثنا عمر بن محمد الجوهري - المعروف بالشرابي -، قال: ثنا علي بن داود القنطري، ثنا عبد الله بن صالح، عن معاوية بن صالح، عن علي بن أبي طلحة:

عن ابن عباس في قوله عز وجل: ﴿قُلْ إِنَّا عَرِبْنَا غَيْرَ ذِي عِوَجٍ﴾ [الزمر: ٢٨]، قال: غير مخلوق (٢).

٥ - قال: ومما قرئ على شيخنا أبي الحسن الحمامي في هذا اليوم بعد هذا الكتاب: قيل له: حدثكم أبو بكر أحمد بن جعفر بن سلم، قال: ثنا أبو بكر محمد بن إسماعيل بن عامر التمار الرقي، قال: ثنا الربيع بن سليمان، قال:

(١) «الجوهرة في نسب النبي وأصحابه العشرة» (١/٤٦٢).

(٢) تقدّم تخريج الأثر في الصفحة السابقة.

سمعت الشافعي يقول: إذا جاء الحديث عن مالك فشدّ به يدك، ولولا مالك وسفيان ذهب علم الحجاز^(١).

٦ - حدثنا أبو بكر^(٢)، قال: حدثني أحمد بن عيسى المصري، ثنا عمر بن أبي سلمة، قال: ثنا زهير بن محمد، عن ابن جريج، عن عمرو بن شعيب، عن أبيه، عن جده:

عن النبي ﷺ قال: «إذا ادّعت المرأة طلاقَ زوجها فجاءت على ذلك بشاهد عدل، استُحْلِفَ زوجها، فإن حلف بطلت شهادةُ الشاهد، وإن نكل فنكوله بمنزلة شاهد آخر وجاز طلاقه»^(٣).

٧ - حدثنا أبو بكر، ثنا أبو بكر الخلال، قال: سمعت الربيع بن سليمان المرادي يقول:

سمعت الشافعي يقول: ليس العلم ما حُفظ، العلم ما نفع^(٤).

وسمعت أبا بكر يقول: سمعت الربيع يقول: سمعت الشافعي

(١) «حلية الأولياء» (٧٠/٩)، «طبقات الشافعية الكبرى» (١٧٤/٢)، «تاريخ مدينة السلام» (٢٥٠/١٠).

(٢) أبو بكر: هو أحمد بن جعفر بن سلم الخُتلي، الحجة. ولد نحو سنة (٢٨٠هـ)، وتوفي سنة (٣٦٥هـ). «سير أعلام النبلاء» (٨٢/١٦)، وقد تقدم ذكره في إسناد أثر في الصفحة السابقة.

(٣) الحديث في «سنن ابن ماجه» حديث رقم (٢٠٣٨)، وضعفه العلامة الألباني في «ضعيف سنن ابن ماجه» حديث رقم (٤٤٣).

(٤) «المدخل إلى السنن الكبرى» (ص ٣٢٥)، «حلية الأولياء» (١٢٣/٩).

يقول: أنفع الذخائر التقوى، وأضرها العدوان^(١).

٨ - وسمعت أبا بكر^(٢) يقول: سمعت أبا بكر^(٣) يقول: سمعت الربيع بن سليمان يقول:

سمعت الشافعي يقول: ما حلفت بالله صادقًا ولا كاذبًا، جادًا ولا هازلًا^(٤).

٩ - أخبرنا أبو بكر، قال: وأخبرنا أبو بكر بن سيف، قال: سمعت المزني يقول:

سمعت الشافعي يقول: العلم ما نلت فائدته / ووجدت بركته.

١٠ - أخبرنا أبو بكر قال: سمعت أبا بكر الخلال يقول: سمعت المزني يقول:

سمعت الشافعي يقول: آفة المتعلم الملل، وقلة صبره على الدرس والنظر.

(١) «المدخل إلى السنن الكبرى» (ص ٣٢٦)، «حلية الأولياء» (٩/١٢٣)، «طبقات الشافعية الكبرى» (٢/١٣٦). قال الحافظ الذهبي (ت ٧٤٨هـ): «وبلغنا عن الإمام الشافعي ألفاظ قد لا تثبت ولكنها حكم»؛ فذكر منها هذا الأثر. «سير أعلام النبلاء» (٩٧/١٠، ٩٨).

(٢) هو أحمد بن جعفر الختلي المتقدمة ترجمته في (ص ٢٩).

(٣) أبو بكر: هو الخلال أحمد بن محمد بن هارون البغدادي، الحافظ الفقيه الجنبلي. ولد سنة (٢٣٤هـ)، وتوفي سنة (٣١١هـ). «سير أعلام النبلاء» (٢٩٧/١٤). وسيأتي التصريح بشهرته في الأثر الآتي ص ٣١.

(٤) «حلية الأولياء» (٩/١٢٨)، «تاريخ دمشق» (٥١/٣٩٥)، «طبقات الشافعية الكبرى» (٢/١٣٦).

ثم قال: المَلُول لا يكون حافظًا^(١)؛ وإنما يحفظ من دام درسه، وكذَّ فكره، وسهر ليله، لا من رَقَّ نفسه.

١١ - سمعت أبا بكر يقول: سمعت أبا بكر الخلال يقول: سمعت

الربيع يقول:

سمعت الشافعي يقول: الزاهد في الدنيا مروَّح القلب، والمحب لها معذَّب.

١٢ - أخبرنا أبو بكر، قال: حدثني أبو الحسن علي بن إسحاق

القاري، قال: حدثني أبو عمرو العثماني، قال:

لَمَّا دخل الشافعي إلى مصر كلَّموه - أصحاب مالك -، فأنشأ

يقول:

أَأَنْتُرُدُّرًا بَيْنَ رَاعِيَةِ الْعَنَمِ^(٢) أَأَنْتُرُ مَنْظُومًا^(٣) لِرَاعِيَةِ النَّعَمِ

لَئِنْ^(٤) كُنْتُ قَدْ ضُيِّعْتُ فِي شَرِّ بَلَدَةٍ فَلَسْتُ مُضِيعًا بَيْنَهُمْ غُرَّرَ الْكَلِمِ^(٥)

فَإِنْ فَرَّجَ اللَّهُ الْكَرِيمُ^(٦) بِلُطْفِهِ وَأَذْرَكْتُ^(٧) أَهْلًا لِلْعُلُومِ وَلِلْحَكَمِ

(١) «البصائر والذخائر» (٤٧/٢).

(٢) في «حلية الأولياء» (١٥٣/٩): «وسط سارحة النعم».

(٣) في «حلية الأولياء» (١٥٣/٩): «منثورًا».

(٤) في «حلية الأولياء» (١٥٣/٩): «العمرى لئن ضيعت».

(٥) في «حلية الأولياء» (١٥٣/٩): «بينهم غرر الحكم».

(٦) في «حلية الأولياء» (١٥٣/٩): «اللطف».

(٧) في «حلية الأولياء» (١٥٣/٩): «وصادفت أهلًا للعلوم وللحكم».

بَثَثْتُ مُفِيداً وَاسْتَفَذْتُ وَدَادَهُمْ^(١) وَإِلَّا فَمَخْزُونٌ لَدَيَّ وَمُكْتَتَمٌ^(٢)

وَمَنْ مَنَعَ الْجَهَّالَ عِلْماً أَضَاعَهُ وَمَنْ مَنَعَ الْمُسْتَوْجِبِينَ فَقَدْ ظَلَمَ^(٣)

١٣ - أخبرنا أبو بكر، قال: حدثني أبو القاسم بن بكير، قال:

سمعت محمد بن الجهم يقول:

سمعت رجلاً من الفقهاء يسأل أبا زكريا يحيى بن زياد الفراء

عن اللغة إذا خالفت السنة، أيكون الحكم للسنة أو اللغة؟

فقال: السنة حاکمة على اللغة، ولا يجوز أن تكون اللغة حاکمة

على السنة.

قال: فإن وردت لغات مختلفة في شيء واحد متغايرة؟

قال: يؤخذ بأفصحها وأشهرها من المعروف المشهور لقريش.

قال له: فإن صحت لغة ذكرها الشافعي ولم تعرف إلا له، أيكون

خلافاً ويؤخذ بها؟

قال: فقال له الفراء: الشافعي لغة، / هو قرشي مَطْلَبِي عربي فقيه،

وقوله حجة يعتمد عليها، واللغة من مثله أوثق لعلمه وفقهه وفصاحته،

ولأنه من القوم الذين تغلب لغاتهم على سائر اللغات.

(١) في «حلية الأولياء» (١٥٣/٩): «وداده».

(٢) في «حلية الأولياء» (١٥٣/٩): «وإلا فمكتون لدي ومكتتم».

(٣) «حلية الأولياء» (١٥٣/٩)، «سير أعلام النبلاء» (٧١/١٠)، «طبقات الشافعية

الكبرى» (٢٩٤/١).

- ١٤ - أخبرنا أبو بكر، قال: حدثني أبو طالب، قال: ثنا أبو الزنباع روح بن الفرّج القطان، قال: حدثنا حرملة بن يحيى، قال: سمعت الشافعي يقول: أئمة العدل: أبو بكر، وعمر، وعثمان، وعلي، وعمر بن عبدالعزيز رضي الله عنهم^(١).
- ١٥ - أخبرنا أبو بكر، قال: سمعت أبا بكر الخلال يقول: سمعت الربيع يقول: سمعت الشافعي يقول: ألفتُ الفقر حتى ما أتحاشاه^(٢).
- ١٦ - أخبرنا أبو بكر، قال: حدثني أبو الحسن - صاحب بن بيان المعروف بالحربي صاحب إبراهيم الحربي -، قال: سمعت أبا إسحاق إبراهيم بن إسحاق الحربي يقول: سئل أحمد بن حنبل عن كتب مالك، فقال: حديث صحيح ورأي ضعيف^(٣).

وسئل عن الأوزاعي، فقال: رأي ضعيف وحديث ضعيف^(٤).

-
- (١) «آداب الشافعي ومناقبه» (ص ١٨٩)، «مناقب الشافعي» للبيهقي (١/٤٣٢ - ٤٣٤)، «طبقات الشافعية الكبرى» (٢/١٣٩).
- (٢) «مواهب الوفي في مناقب الشافعي» (ق ٤).
- (٣) قال الحافظ البيهقي (ت ٤٥٨هـ): «إنما قال ذلك أحمد بن حنبل في مالك - رحمهما الله - لأنه كان يترك حديثه الصحيح، ويعمل بعمل أهل المدينة في بعض المسائل». «مناقب الشافعي» للبيهقي (١/١٦٦).
- (٤) قال الحافظ البيهقي (ت ٤٥٨هـ): «قال ذلك - أي: أحمد بن حنبل - في الأوزاعي - رحمه الله - لأنه كان يحتج بالمقاطيع والمراسيل في بعض المسائل، ثم يقيس عليها». «مناقب الشافعي» للبيهقي (١/١٦٦).

وسئل عن أبي حنيفة، قال: لا رأي ولا حديث^(١).

وسئل عن الشافعي، فقال: رأي صحيح وحديث صحيح^(٢) ^(٣).

١٧ - أخبرنا أبو بكر، قال: وحدثني أبو سعيد، قال: سمعت أبا يعقوب الخوارزمي، قال: سمعت حرملة بن يحيى يقول:

سمعت الشافعي يقول: خرجت من بغداد وما خلفت بها أحدًا أتقى ولا أروع ولا أفقه - وأظنه قال: ولا أعلم - من أحمد بن حنبل^(٤).

١٨ - أخبرنا أبو بكر، قال: ثنا أبو سليمان محمد بن علي الحراني، قال: أنبا الحسين بن محمد بن الضحاك بن يحيى بمصر، قال: أخبرنا أحمد بن عبد الله بن عبد الحكم، قال:

(١) قال الحافظ البيهقي (ت ٤٥٨هـ): «لأنه كان يقول بالحديث الضعيف دون القياس مرة، ويترك الصحيح المعروف بالقياس أخرى، فيقول بالقياس مرة، ويتركه بالاستحسان أخرى؛ وهذا لأنه كان يرى الحجة تقوم بخبر المجهول، وبالحديث المنقطع؛ فما وقع إليه من ذلك من حديث بلده قال به وترك القياس لأجله، وما لم يقع إليه من صحيح حديث بلده، أو وقع إليه فلم يثق، قال فيه بالقياس، أو الاستحسان». «مناقب الشافعي» للبيهقي (١/١٦٦).

(٢) قال الحافظ البيهقي (ت ٤٥٨هـ): «قال ذلك - أي: أحمد - في الشافعي - رحمه الله -؛ لأنه كان لا يرى الاحتجاج إلا بالحديث الصحيح المعروف، ثم يقيس الفروع على ما يثبت أصلها بالكتاب، والسنة الصحيحة، والإجماع». «مناقب الشافعي» للبيهقي (١/١٦٦).

(٣) الأثر في «تاريخ بغداد» (٥٧٦/١٥)، «مناقب الشافعي» للبيهقي (١/١٦٦).

(٤) «معرفة علوم الحديث» (ص ٧٠)، «طبقات الشافعية الكبرى» (٢/٢٧).

سمعت الشافعي يحكي عن إنسان سمّاه أنه سئل عن العدل، فقال: ليس أحد يطيع الله عزّ وجلّ حتى لا يعصيه، ولا أحد يعصي الله عزّ وجلّ حتى لا يطيعه؛ ولكن إذا كان أكثر أمر الرجل الطاعة لله عزّ وجلّ، ولم يكن يقدم على كبيرة فهو عدل^(١).

١٩ - / أخبرنا أبو بكر، قال: حدثني أبو بكر الخلال، قال: سمعت المزني يقول:

قال لي الشافعي: يا مزني دخلت العراق؟

قلت: أيّ العراق؟

قال: بغداد.

قلت: لا.

قال: ما رأيت بعينك الدنيا^(٢)، ولا رأيت عقلاء الرجال.

٢٠ - أخبرنا أبو بكر، ثنا أبو روق، ثنا أبو حاتم، عن الأصمعي قال:

كان أشياخنا وعجايزنا يقولون: عاشروا الناس بخُلُق حسن، إن غبتم حنّوا إليكم، وإن مئّم ترخّموا عليكم^(٣).

ثم أنشأ يقول:

كُلُّ الْأُمُورِ تَبِيدُ عَنْكَ وَتَنْقُضِي إِلَّا الثَّنَاءَ فَإِنَّهُ لَكَ بَاقٍ

(١) «طبقات الشافعية الكبرى» (٧٠ / ٢).

(٢) «تاريخ مدينة السلام» (٢٩٢ / ١).

(٣) «مكارم الأخلاق» لابن أبي الدنيا (ص ٤٣٦).

وَلَوْ أَنَّ نِي خَيْرْتُ كُلَّ فَضِيلَةٍ مَا اخْتَرْتُ غَيْرَ مَكَارِمِ الْأَخْلَاقِ^(١)

٢١ - أخبرنا أبو بكر، قال: سمعت أبا القاسم^(٢) يقول:

سمعت الجُنيد يقول: بني أمرنا^(٣) هذا على أربع: ألا نتكلم إلا عن وجود^(٤)، ولا نأكل إلا عن فاقة، ولا ننام إلا عن غلبة، ولا نسكت إلا عن خشية^(٥).

أخبرنا أبو بكر، قال: حدثني أبو بكر الخلال، قال: سمعت الربيع بن سليمان يقول:

سمعت الشافعي يقول: سمعت مالك بن أنس يقول: سمعت الزهري يقول:

* الذلُّ في خمسة أشياء:

- حضور المجلس بلا نسخة ذل.

- وعبور المعبر بلا قطعة ذل.

- ودخول الحمام بلا [كرنب^(٦)]^(٧) ذل.

(١) «مكارم الأخلاق» لابن أبي الدنيا (ص ٤٣٨)، «تاريخ دمشق» (١٣٧/٢١).

(٢) هو ابن بكير كما في «طبقات الشافعية الكبرى» (٢/٢٧٤).

(٣) أي: الزهد.

(٤) في «الزهد الكبير» للبيهقي (ص ١٧٧): «وجد».

(٥) «الزهد الكبير» للبيهقي (ص ١٧٧)، «طبقات الشافعية الكبرى» (٢/٢٧٤).

(٦) كرنيب: الظاهر أنه إناء يُستعمل في حاجات الحمام، فقد جاءت اللفظة في «تهذيب الأسماء واللغات» (ص ١٢٥): بأنه «سطل».

(٧) ما بين المعقوفتين ورد في «بهجة المجالس» (٣/١٣٧): «خادم»، وفي «تهذيب الأسماء واللغات» (ص ١٢٥): «سطل».

- وتذلل الشريف للدني لينال منه شيئاً ذل .
 – وتذلل الرجل [للمرأة] لينال من مالها ذل^(١) .

٢٢ – قال أبو بكر: قال الربيع:

قلت للشافعي: لم يترك مالك الميزر^(٢)؟ فقال: قد أصاب، تركه فسق لأنه فرض، وترك الكرنيب ذل لأنه ينتفع به ويستغني عن الانتظار وذل السؤال.

٢٣ – أخبرنا أبو بكر^(٣)، حدثني أبو السَّيَّار /الأحول، سمعت أبا إبراهيم المزني يقول:

كنت يوماً عند الشافعي أسأله عن مسائل بلسان أهل الكلام، قال: فجعل يسمع مني وينظر إليّ ثم يجيبي [بأخصر]^(٤) جواب .
 فلمّا اكتفيت قال لي: يا بني، أدلك على ما هو خير لك من هذا؟

(١) «بهجة المجالس» (١٣٧/٣) والزيادة التي ما بين المعقوفتين منه، «مناقب الشافعي» للبيهقي (٢٠٢/٢)، «تهذيب الأسماء واللغات» (ص ١٢٥ – ١٢٦) منسوباً للإمام الشافعي، والصواب للزهري.

(٢) الميزر والمئزر لغتان، وهو الإزار، ومنه حديث: «كان النبي ﷺ إذا دخل العشر الأواخر من رمضان شمر وشد الميزر». «علل الدارقطني» (٦٦/٤)، «لسان العرب» مادة (أزر).

(٣) أبو بكر: هو أحمد بن جعفر بن سلم الحُتلي. وقد تقدمت ترجمته في (ص ٢٩).

(٤) هكذا في أصل المخطوط، وفي «طبقات الشافعية الكبرى»: «بأحضر»، قال الفقيه السبكي (ت ٧٧١هـ): «بأحضر جواب هو بالحاء المهملة بعدها ضاد منقوطة، أفعل تفعيل من حضر يحضر؛ كذا سمعت والذي رحمه الله يلفظ به، وقد حدثنا بهذه الحكاية من لفظه. «طبقات الشافعية الكبرى» (٩٨/٢).

قلت : نعم .

قال : فقال : يا بني هذا علم إن أنت أصبت فيه لم تؤجر ،
وإن أخطأت فيه كفرت ، فهل لك في علم إن أنت أصبت فيه أُجرت ،
وإن أنت أخطأت لم تأثم ؟

قلت : وما هو ؟

قال : الفقه .

فلزمته فتعلمت منه الفقه ودرست عليه .

قال : فكنت عنده يومًا إذ دخل عليه حفص الفرد ، فسأله عن
سؤالات كثيرة ، فبينما الكلام يجري بينهما وقد دقَّ حتى لا أفهمه
إذ التفت إليَّ الشافعي مسرعًا فقال : يا مزني .

قلت : لبيك .

قال : تدري ما قال حفص ؟

قلت : لا .

قال : خير لك أن لا تدري^(١) .

٢٤ - أخبرنا أبو بكر ، قال : ثنا أبو الحسن علي بن محمد
المصري ، قال : ثنا محمد بن عقيل الفريابي ، ثنا المزني إسماعيل بن
يحيى ، قال :

سمعت الشافعي يقول : قال رجل لأبي بن كعب : عطني موعظة
أنتفع بها وأؤجر .

(١) «طبقات الشافعية الكبرى» (٢/٩٨) .

قال: فقال له: آخ الإخوان على قدر تقاهم، ولا تجعل كلامك
بذلةً لمن لا يرغب فيه، ولا تطلب حاجة ممن لا يبالي أن لا يقضيها،
ولا تغبط الحي إلا بما تغبط به الميت^(١).

٢٥ - قال: وسمعته يقول:

سمعت الشافعي يقول: ما رفعت أحدًا فوق منزلته إلا حط مني
مقدار ما رفعت منه^(٢).

٢٦ - أخبرنا أبو بكر قال: سمعت أبا بكر الخلال يقول: سمعت
الربيع يقول:

سمعت الشافعي يقول: من لا يعرف الشر لا يعرف الخير.

٢٧ - قال: وسمعت أبا بكر يقول:

سمعت الشافعي يقول:

من استغضب فلم يغضب فهو حمار.

ومن استرضي فلم يرض فهو شيطان.

ومن دكر فلم ينزجر فهو محروم.

ومن تعرض بما لا يعنيه فهو المعلوم^(٣).

(١) «شعب الإيمان» (٥٧/٧)، «تهذيب الأسماء واللغات» (ص ١٢٤).

(٢) «تهذيب الأسماء واللغات» (ص ١٢٥).

(٣) «حلية الأولياء» (١٤٣/٩)، «شعب الإيمان» (٥٢٧/٦)، «مناقب الشافعي»

للبیهقي (٢٠٢/٢)، «توالي التأسيس» (ص ١٣٦)، «طبقات الشافعية الكبرى»
(١٣٦/٢).

٢٨ - حدثنا أبو بكر^(١)، حدثني أبو بكر بن حمدان^(٢) النيسابوري قال: ثنا علي بن سراج الحرشي^(٣)، [قال: حدثنا الربيع بن سليمان المرادي:

أنشدنا محمد بن إدريس الشافعي رحمه الله عليه:

صَدِيقٌ لَيْسَ يَنْفَعُ يَوْمَ بَاسٍ قَرِيبٌ مِنْ عَدُوٍّ فِي الْقِيَّاسِ
وَمَا يُبْغَى الصَّدِيقُ بِكُلِّ عَضِرٍ وَلَا الْإِخْوَانُ إِلَّا لِلتَّاسِي
عَمَرْتُ الدَّهْرَ مُلْتَمِسًا بِجُهْدِي أَخَا ثِقَةٍ فَأَكْثَدَاهُ التَّمَّاسِي
تَنَكَّرَتِ الْبِلَادُ عَلَيَّ حَتَّى كَأَنَّ أَنْسَاهَا لَيْسُوا بِنَاسٍ^(٤)



(١) هو أحمد بن جعفر بن سلم الحُتلي، وقد تقدمت ترجمته في (ص ٢٩).

(٢) أبو بكر بن حمدان، كذا في الأصل المخطوط وفي «طبقات الشافعية الكبرى» (٣٠١/١)، ولعل صوابه أبو عمرو بن حمدان، إذ هو من الرواة عن علي بن سراج الحرشي كما في مصادر ترجمته، وهو: أبو عمرو محمد بن أحمد بن حمدان النيسابوري، المتوفى سنة (٣٧٦هـ). «تاريخ الإسلام» (١٣٦/٧) (٤٣١/٨).

(٣) إلى هنا انتهى الجزء، ويبدو أنه مبتور الآخر.

(٤) ما بين المعقوفتين من «طبقات الشافعية الكبرى» (٣٠١/١).

[سماعات

جزء فيه حكايات

عن الشافعي وغيره، للأجري]

* سمع جميع هذا الجزء على : الشیخة المسندة الصالحة أم محمد ست الفقهاء بنت الشیخ الإمام تقي الدین أبي إسحاق إبراهيم بن علي بن أحمد بن فضل الواسطي ، بإجازتها من أبي إسحاق إبراهيم بن محمود بن سالم بن الخير ، بسماعه من أبي أحمد الجبريلي . ح وإجازتها أيضًا من أبي الفضل جعفر بن علي العداني ، بسماعه من الحافظ أبي طاهر أحمد بن محمد السُّلَفي ، بسماعها من أبي الحسن بن العلاف ، بقراءة كاتب السماع عبد الله بن أحمد بن المحب المقدسي : أولاده محمد وأحمد وخديجة ، وأخواه إبراهيم وعبد الرحمن ، والشيخ شمس الدين محمد بن محمد بن الحسن بن نباتة ، وحفيده تاج الدين محمد بن محمد ، ونفيس الدين سلام بن عبد الله بن عبد الأحد بن سعيد الحرّاني ، وبدر الدين الحسن بن علي بن محمد البغدادي ، وكمال الدين أحمد أبو الفضل بن محمد الرازي ، وأبو الحسن علي بن محمد بن عبد الله الرحيبي الأدمي ، وابناه محمد وأحمد في الخامسة ، وسليمان بن محمد بن مسلم البدری ، وموسى بن سليمان بن موسى التلمساني ، وأبو العباس أحمد بن محمد بن سعيد العكري ، وأبو محمد القاسم بن

علي بن سمران المكناسي، وأبو عبد الله محمد بن ميمون بن يوسف التجاني، وأبو محمد عبد الرحمن بن علي بن أحمد الحجاوي وابنه محمد في الثالثة، وأبو عبد الله محمد بن أحمد بن عبد الهادي بن عبد الحميد، ومحمد وعمر في آخر الخامسة ابنا أحمد بن إبراهيم بن غنام بن المهندس، وابن عمهما أحمد بن شمس الدين محمد في آخر الرابعة وفتاه صبيح، ومحمد بن محمد بن حازم بن عبد العزيز، وأخوه عبد الله وعمار وعمر ابنا علي بن عثمان بن إبراهيم البغدادي، وخالهما علي بن أحمد بن محمد العطار، وإبراهيم بن علي بن أيبك الداوداري، ومحمد بن العماد أبي بكر بن أحمد بن محمود العجمي الدقاق، ومحمد بن إسماعيل ابن الشيخ محمد ابن الشيخ إبراهيم الأرموي، ومحمد بن إبراهيم بن عبد الله الخوانجي النساخ وابنه إبراهيم في الثالثة، وأيوب بن محسن بن أيوب الفتخي النساخ، والأخوان خليل وموسى ابنا يوسف بن عبد القادر الخليل، وإبراهيم بن محمد بن إبراهيم بن محمد الملقن أبوه بجامع الخليل، وعلي بن إبراهيم بن خليل الخياط وابنه محمد، ومحمد بن أحمد ابن العلم سنجر الحنفي مؤذن الماردانية، وعبد الرحمن بن علي بن المظفر بن أحمد الصالحي وأخوه أبو بكر وحسن بن عمر بن عبد الرحمن بن أحمد بن الناصح بن عياش وعمه محمد بن عبد الرحمن، ومحمد بن محمد بن موسى بن علي القرشي وأخوه أبو بكر، وأبو بكر بن أحمد بن علي بن أبي بكر بن بحتري، وشرف الدين عبد الله بن الشهاب أحمد بن عبد الرحمن بن حسن وابن أخيه أبو بكر بن عبد الرحمن، والشيخ شهاب الدين أحمد بن يحيى بن محمد بدر الجزري، وعبد الرحمن بن إبراهيم ابن الشيخ علي بن محمد بن بقا الملقن وابنته خديجة في الثانية، وأبو عبد الله

محمد بن يحيى بن محمد بن سعد بن عبد الله المقدسي، ومحمد بن ثابت بن ثابت الخير، وعبد الله بن عبد الرحمن بن أبي بكر بن أحمد بن عمر، ومحبي الدين يحيى بن إلياس ابن أمير الدولة الغزنوي، وابنه أحمد وعمر بن أحمد بن عبد الله بن عمر بن عوض.

وسمع من قول الشافعي: «أئمة العدل أبو بكر، وعمر، وعثمان، وعلي، وعمر بن عبد العزيز - رضي الله عنهم»، إلى آخر الجزء: خليل بن صالح بن إبراهيم الحافظي.

وصحَّ ذلك في يوم الاثنين ثالث جمادى الآخرة سنة أربع وعشرين وسبع مئة بالجامع المظفري وأجازت لهم ما روته.

* * *

* سمع جميع هذا الجزء على الشیخة المسندة الصالحة أم عبد الله زينب بنت الكمال أحمد بن عبد الرحيم بن عبد الواحد المقدسي، بإجازتها من الشيخين إبراهيم بن الخير ومحمد بن السندي بسندهما فيه بقراءة كاتب السماع عبد الله بن أحمد بن المحب المقدسي: ولداه أحمد وخديجة وأمهما دنيا بنت مسعود المقدسي.

وصحَّ يوم الثلاثاء رابع ربيع الأول سنة خمس وعشرين وسبع مئة بمنزل القارئ بسفح قاسيون.

وحضرا عليها بالقراءة في التاريخ كتاب «التصديق بالنظر إلى الله في الآخرة» لأبي بكر الآجري، بإجازتها من الشيخين المذكورين بالسند، المذكور إلا أن أبا الحسين بن يوسف يرويه عن ابن العلاف سماعًا متصلًا.

صحَّ وثبت، لله الحمد والمنة والشكر.

* * *

* سمع جميع هذا الجزء على الشیخة الصالحة أم عبد الله زینب بنت الکمال أحمد بن عبد الرحیم بن عبد الواحد المقدسية بإجازتها من ابن الخیر، بسماعه من أسعد الجبریلی: أنبأ ابن العلاف بقراءة الإمام المحدث شرف الدین عبد الله ابن الحافظ أمين الدین محمد بن إبراهيم الدانی: الجماعة القاضیان جمال الدین أبو الطیب حسین، وتاج الدین أبو الجود عبد الوهاب ابن سيدنا.....^(١) أبو الحسن علي بن عبد الكافي بن علي بن تمام..... السبكي، وفتی أبيهما مبارك..... عبد الله في الخامسة ابن أقضى القضاة بهاء الدین أبي البقاء محمد بن..... هما محمد في الخامسة ابن أقضى القضاة تقي الدین أبي الفتح عبد اللطيف و.....، والمحدث الإمام الحافظ شمس الدین محمد..... أقضى القضاة شمس الدین محمد بن محمد بن عطاء الله..... الكيال..... محمد بن أحمد..... علي بن محمد البغدادي، ومبارك بن..... السبكي الشافعي..... وصلاح الدین أبو بكر، وشهاب الدین..... بن خليل..... إبراهيم بن محمد بن لؤلؤ الوراق أبوه مع..... محمد بن أحمد بن عبد الحمید بن غنیم بن محمد المقدسي الشهير بالتاجر وأمه خديجة بنت أحمد بن عبد..... أحمد بن عبد الله بن أحمد بن المحب عبد الله بن أحمد المقدسي وهذا خطه.

وصحَّ ذلك يوم الأربعاء ثامن..... ذي الحجة سنة..... وثلاثين وسبع مئة بمتزلها وأجازت.

(١) طمس وكلمات يصعب قراءتها في هذا الموطن وما سيأتي.

طباق السماع والقراءة في لقاء العشر الأواخر

بلغ بقراءة الشيخ عبد الله التوم في النسخة المصنوفة بالحاسوب مع المقابلة بمصورة الأصل المخطوط - بيدي - فصح وثبت والحمد لله .
وحضر المقابلة سعادة الدكتور عبد الله المحارب الكويتي ، وداود الحرازي ، وحماه الله بن حمادي ، والأخ طارق آل عبد الحميد الدوسري ، وبمتابعة ومقابلة محققه الشريف إبراهيم بن منصور الهاشمي الأمير - حفظه الله - في ذلك كله ، وأجزت لهم روايته عني وكذا بسائر مروياتي .

والحمد لله ، وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلّم .

كتبه خادم العلم بالبحرين

نظام محمد صالح بن عتيبي

تجاه الكعبة المشرفة

٢٧ رمضان ١٤٣٠ هـ

فهرس الموضوعات

الموضوع	الصفحة
المقدمة	٣
ترجمة موجزة للحافظ الآجُرِّي رحمه الله تعالى	٦
توثيق نسبة الجزء إلى الحافظ الآجُرِّي	١٤
منهجي في تحقيق الجزء	١٦
وصف النسخة المعتمدة في التحقيق	١٧
* سماعات جزء فيه حكايات عن الشَّافعي	٢١
«جزء فيه حكايات عن الشافعي وغيره» كانت في آخر كتاب «التصديق بالنظر إلى الله تعالى في الآخرة».	٢١
* النص المحقق لـ «جزء فيه حكايات عن الشَّافعي»	٢٣
* سماعات جزء فيه حكايات عن الشَّافعي	٤١
[سماعات جزء فيه حكايات عن الشافعي وغيره للآجري]	٤١
* الفهارس:	٤٧
* فهرس الآيات القرآنية	٤٩
* فهرس الأحاديث	٥٠
* فهرس الآثار	٥١
* فهرس الأعلام	٥٣
* فهرس الأماكن	٥٦
* ثبت المصادر والمراجع	٥٧



لِقَاءُ الْعَشْرِ الْأَوَاخِرِ
بِالْمَسْجِدِ الْحَرَامِ

(١٤٥)

مَجْمُوعُ فَيَافِي دُرَرِ شَيْوُخِ السَّبْرِ فِي ابْنِ الْمُهَدِّيِّ

مُحَمَّدُ بْنُ الْعَبَّاسِ بْنِ الْمُهَدِّيِّ

وَذِكْرُ حَالِهِمْ وَتَارِيخِ وِفَاتِهِمْ وَمُخْتَارِ حَدِيثِهِمْ وَغَيْرُ ذَلِكَ

(٣٨٠ - ٤٤٤ هـ)

رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى

تَحْقِيقُ
عَبْدُ اللَّهِ مُحَمَّدُ الْكَندَرِيُّ

أَسْرَمَ بِطَبْعِهِ بَعْضُ أَهْلِ الْخَيْرِ مِنَ الْمَرْمِيِّينَ شَرِيفِينَ وَمُجْتَبِينَ

بِإِزْنِ الشُّرَكَاءِ الْإِسْلَامِيِّينَ

جميع الحقوق محفوظة

الطبعة الأولى

١٤٣١ هـ - ٢٠١٠ م

شركة دار البشائر الإسلامية

للطباعة والنشر والتوزيع ش.م.م

أسسها الشيخ رزي رشيق رحمه الله تعالى سنة ١٤٠٣ م - ١٩٨٣ م

بيروت - لبنان ص ب: ٥٩٥٥ / ١٤ هاتف: ٧٠٢٨٥٧

فاكس: ٧٠٤٩٦٣ / ٠٩٦١١ e-mail: bashaer@cyberia.net.lb

مقدمة التحقيق

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

إِنَّ الحمدَ لله، نحمده ونستعينه ونستغفره، ونتوب إليه، ونعوذ بالله من شرور أنفسنا، ومن سيئات أعمالنا، من يهده الله فلا مضلَّ له، ومن يضلِّل فلا هادي له، وأشهد أن لا إله إلا الله، وحده لا شريك له، وأشهد أن محمداً عبده ورسوله.

أما بعد:

فقد قال ﷺ: «إذا مات ابن آدم، انقطع عمله إلا من ثلاث، صدقة جارية، أو علمٌ يُنتفع به، أو ولدٌ صالحٌ يدعو له» رواه مسلم، وإنَّ من أجلِّ العلوم والفنون التي اهتمَّت بها الثقافة الإسلامية، علم التاريخ وتدوينه، بشتَّى نواحيه وطرقه؛ من تاريخ عام وتراجم ورحلات ومشیخات.

والدَّارس لفنَّ المشیخات في التراث الإسلامي، يجدها تنوع بحسب أهداف مدوَّنيها، فمن المصنِّفين من يضع مشیخة لشيخ درس على يديه، وآخر يصنف مشیخة يذكر فيها مشايخه الذين لقيهم في رحلاته وتنقَّلاته، وغيرهم يضع مشیخة يذكر فيها شيوخه مدوناً ما رواه عنهم من أحاديث وآثار، وهكذا تنوَّعت أهداف وغايات مصنفي هذه المشیخات.

وأما صاحب هذه المشيخة التي بين أيدينا، فقد ذكر مصنفها ابن المهدي رحمه الله تعالى، سبب تصنيفه لها فقال في مقدمتها:

«فلأنني جمعت في هذا الكتاب، ذكر شيوخي الذين لقيتهم، وسمعت العلم منهم، وذكرت حالهم، وأرّخت وفاتهم، ورويت عن كل واحدٍ منهم ما تيسّر، من خبر عن رسول الله ﷺ، أو حكاية مستحسنة، أو أبيات من الشعر، ليكون ذلك ذكراً لجماعتهم، وبلاغاً عنهم، ليُترحم عليهم، ومن الله أطلب المثوبة على ما قصدته، والمنفعة لما أردته، في الدنيا والآخرة، إن شاء الله».

والقارىء لهذا الجزء اللطيف في حجمه، يجد مصنفه رحمه الله تعالى، يتنقل في جنبات عاصمة الخلافة العباسية «بغداد» لا يغادرها، خاصة وأنه من أهل بيت الخلافة، هاشمي عباسي.

فذكره لأبواب المدينة، ومنازل أهلها، وأسواقها ودروبها، في نهاية القرن الرابع وبداية الخامس الهجري، يدعونا أن نلحق بهذا الجزء خريطة هامة لهذه المدينة، عند نشأتها على يد مؤسسها المنصور العباسي، وضعها الدكتور حسن فاضل زعين العاني. من ضمن رسالته الدكتوراه، بعنوان: «سياسة المنصور أبي جعفر الداخلية والخارجية»، ليزداد القارىء الناظر في هذا الجزء قرباً ممّا يقرأ، ويتعرّف على موضع ومنازل أهل ذلك الزمان.

ولعلّ من فضائل هذه المشيخات، أنّها عبارة عن أداءٍ لحقوق هؤلاء العلماء، فيذكرهم ليُترحم عليهم، ويصف حالهم ليُقتدى بهم، ويدوّن أقوالهم ليُستفاد من علومهم، ويبقى ذكرهم على مرّ الدّهر، كما جاء عن النبي ﷺ: «علمٌ يُتّفع به».

وأسأل الله العزيز الجليل، أن يجعل عملنا هذا خالصاً لوجهه الكريم، نافعاً لمن نظر فيه، شافعاً لنا عند ربنا سبحانه وتعالى، متقبلاً في ميزان حسناتنا يوم القيامة، اللهم آمين، وصلِّ اللهم وسلِّم وبارك على سيّدنا محمّد وعلى آله وصحبه أجمعين، ومَن تبعهم بإحسان إلى يوم الدين^(١).

وكتب:

أبو يحيى عبد الله بن محمّد الكندري

الكويت - الفحيحيل الزاهرة

السبت: ٢٤ / ربيع الأوّل / ١٤٣٠هـ

الموافق: ٢١ / مارس - آذار / ٢٠٠٩م

(١) كان من منهج العمل على هذا الجزء وضع فهرس علمية في آخره، وقد تمّ ذلك، ولكن تمّ حذفها عند الطبع لضرورة اقتضت ذلك.

ترجمة المصنّف أبي الفضل ابن المهدي الهاشمي رحمه الله تعالى (٣٨٠ - ٤٤٤ هـ)

اسمه وكنيته :

محمّد بن عبد العزيز بن العبّاس بن محمّد بن عبد الله بن أحمد بن
محمّد بن عُبَيد الله ابن المهدي بن المنصور بن محمّد بن علي بن
عبد الله بن العبّاس بن عبد المطلب أبو الفضل الهاشمي العبّاسي،
خطيب الحربية.

مولده :

قال الخطيب البغدادي رحمه الله تعالى في تاريخ بغداد: «سألت
أبا الفضل عن مولده، فقال: ولدت للنصف من شهر رمضان سنة ثمانين
وثلاث مائة».

طلبه للعلم :

نشأ المصنّف رحمه الله تعالى وسط دار الخلافة، وفي خاصة
أسرتها العبّاسية الهاشمية، فهو ذو النسب الشريف، والمرتبة العليّة،
مشايخه سادة بني هاشم، وأساتذته القضاة والفضلاء، أخذ عنهم العلوم
وتلقّى منهم الفنون.

والملاحظ أنّ مشايخه الذين درس عليهم وتعلّم منهم، هم من أهل

بغداد ونواحيها، فهو إمّا في الحربيّة أو الزّعفرانية، أو بباب الشام، أو بباب الذهب، أو جامع المنصور، أو جامع الرصافة، أو درب الوراقين، أو درب السقائين، أو شارع الدجيل أو شارع العبّاس، كل ذلك في حاضرة الخلافة العبّاسية بغداد، في عزّ كمالها العلمي، وعطائها الحضاري، من أواخر القرن الرّابع إلى منتصف القرن الخامس الهجري.

والنّاظر في هذه المشيخة اللّطيفة يجد المصنّف رحمه الله تعالى، يسمع في علوم القرآن والسنة، كتاب «الناسخ والمنسوخ من القرآن» من مصنّفه الشيخ أبي القاسم هبة الله بن سلامة رحمه الله تعالى، ويروي «موطأ مالك بن أنس» عن الشيخ أبي الحسن علي بن أحمد بن محمّد البزاز المقرئ السّرّمرائي رحمه الله تعالى، ويروي «سنن أبي داود» عن القاضي الشريف أبي عمر القاسم بن جعفر بن عبد الواحد ابن الهاشمي رحمه الله تعالى.

وأما الفقه وأصوله، فقد سمع كتاب «الإرشاد» - في مذهب أحمد بن حنبل - من القاضي الشريف أبي علي محمّد بن أحمد بن محمّد بن أبي موسى عيسى بن محمّد ابن الهاشمي المعبدي الحنبلي، رحمه الله تعالى، وسمع كتاب «الأموال» - لأبي عبيد القاسم بن سلام رحمه الله تعالى - من الشيخ أبي الحسن أحمد بن علي بن الحسن بن علي بن الحسن البّادي، وسمع «رسالة التبيين في أصول الدين» من مصنّفها الشيخ أبي طاهر محمّد بن منصور بن علي الشاعر الخطبي، رحمه الله تعالى.

وفي التّواريخ والسير، سمع كتاب «فضائل العبّاس بن عبد المطلب رضي الله عنه» - لابن أبي الدنيا رحمه الله تعالى - من الشيخ أبي الفرج محمّد بن فارس بن محمود، المعروف بالغوري الواعظ، رحمه الله

تعالى ، و«كتاب التاريخ» - ليعقوب الفسوي رحمه الله تعالى - ،
و«المغازي» - لموسى بن عقبة رحمه الله تعالى - من الشيخ أبي الحسين
محمد بن الحسين بن محمد بن الفضل القطان ، رحمه الله تعالى .

وفي الآداب واللغة ، سمع كتاب «الشكر» - لابن أبي الدنيا ،
رحمه الله تعالى - من الشيخ أبي عبد الله محمد بن الحسين بن علي
الواسطي ، المعروف بالطيبي ، رحمه الله تعالى ، وكتاب «الغريب
- لأبي عبيد القاسم بن سلام - من الشيخ أبي الحسن أحمد بن علي بن
الحسن بن علي بن الحسن البادي ، وسمع «ديوان الشريف المرتضى»
على مصنفه رحمه الله تعالى ، وغير ذلك من الكتب والأجزاء مثل كتاب
«الموفقيات» و«كتاب يوم وليلة» للمعمري رحمه الله تعالى .

ومن أشهر مَنْ روى عن المصنف رحمه الله تعالى : تلميذه الإمام
الحافظ أبي بكر أحمد بن علي بن ثابت الخطيب البغدادي رحمه الله تعالى ،
الذي شاركه في عددٍ من مشايخه ، وترجم له في تاريخه فقال : «كتبت عنه ،
وكان صدوقاً خيراً فاضلاً ، وكان أحد الشهود المعدّلين» ، وذكر له الذهبي
في «تاريخ الإسلام» تلميذاً ثانياً هو ولده محمد فقال : «روى عنه ولده أبو
علي محمد بن محمد» ، وهو راوية مشيخته التي بين أيدينا .

نسبة المشيخة إلى المصنف ابن المهدي رحمه الله تعالى :

لقد ورد ذكر مشيخة ابن المهدي في عدّة مواضع من كتاب «تاريخ
الإسلام للذهبي رحمه الله تعالى» منها :

١ - في ترجمة أبي طاهر محمد بن منصور ، رحمه الله تعالى :
٢٨٨ / ٩ (١١٥) ، فقال : «روى عنه من شعره أبو الفضل محمد بن
المهدي في مشيخته ، وذكر أنه مات في هذا العام» .

٢ - وفي ترجمة أبي علي الحسن بن علي بن ثابت خطيب السيلحين، رحمه الله تعالى: ٢٨٠/٩ (٢٨٧)، فقال: «وعنه أبو الفضل ابن المهدي في مشيخته».

٣ - وفي ترجمة أبي الحسن محمد بن أبي تمام علي بن الحسن الهاشمي العبّاسي الزينبي، رحمه الله تعالى: ٤٢٩/٩ (٢٤٢)، فقال: «روى عنه أبو الفضل محمد بن عبد العزيز ابن المهدي، في مشيخته».

وفاته رحمه الله تعالى:

قال الخطيب البغدادي في تاريخه: «مات ليلة الجمعة لسبع وعشرين ليلة خلت من المحرم، سنة أربع وأربعين وأربع مائة، ودفن في صبيحة تلك الليلة، في داره بباب الشام»، رحمه الله تعالى.

مصادر الترجمة:

١ - تاريخ مدينة السّلام، للخطيب البغدادي رحمه الله تعالى: ٦١٦/٣ (١١٢٦)، طبعة دار الغرب الإسلامي - بيروت، تحقيق: د. بشّار عوّاد معروف.

٢ - المنتظم في تاريخ الملوك والأمم لابن الجوزي رحمه الله تعالى: ٣٣٩/١٥ (٣٣١٢)، طبعة دار الكتب العلمية - بيروت، تحقيق: محمد عبد القادر، ومصطفى عبد القادر عطا.

٣ - تاريخ الإسلام للذهبي رحمه الله تعالى: ٦٦٣/٩ (١٢٣)، طبعة دار الغرب الإسلامي - بيروت، تحقيق: د. بشّار عوّاد معروف.



وصف النسخة المخطوطة

كان من فضل الله عزَّ وجلَّ ومَنِّه، أن يَسَّرَ الاطِّلاعَ على هذه النسخة اللطيفة، من هذه المشيخة لابن المهدي الهاشمي رحمه الله تعالى، من ضمن محفوظات مكتبة المخطوطات بجامعة الكويت، والذين تفضَّلوا مشكورين كما هي عادتُهم بتصويرها. ونسختها الأصلية محفوظة بمكتبة شستريتي - دبلن - إيرلندا، تحت رقم (٥٢٦٩).

وتقع المخطوطة في (٢٩) ورقة، في كلِّ ورقة صفحتان، وفي كل صفحة (١٩) سطراً، كُتبت بخط نسخ معتادٍ واضح وجميل، وهي نسخة مصحَّحة ومقابلة، كما دلَّ على ذلك التصحيحات التي على هوامش النسخة، في عدَّة مواضع منها، ومنها قول النَّاسِخ: «بلغ مقابلة وسماعاً»، وهي منقولة من أصل الحافظ أبي الطاهر السلفي رحمه الله تعالى، كما جاء في الورقة (٢٦) «في أصل الحافظ رحمه الله»، الذي يروي النسخة عن ولد المصنف رحمهم الله تعالى، كما جاء على غلاف النسخة.

والمصنف رحمه الله تعالى، بيَّن غايته من تصنيف هذا الكتاب بقوله في مقدمة كتابه: «جمعت في هذا الكتاب، ذكر شيوخي الذين لقيتهم... لِيُتَرَحَّمْ عليهم، ومن الله أطلب المثوبة على ما قصدته، والمنفعة لما أردته، في الدنيا والآخرة، إن شاء الله».

ثم وُضِحَ خَطُّهُ فِي التَّصْنِيفِ فَقَالَ: «وَقَدْ بَدَأْتُ بِنَبِيِّ هَاشِمٍ لَمَّا أُمِرَ بِهِ مِنْ تَقْدِيمِهِمْ، ثُمَّ الشُّهُودَ الْمَعْدَّلِينَ، الْمُجْمَعِ عَلَى ثِقَتِهِمْ، ثُمَّ الْفُقَهَاءَ، أَعْلَامَ الدِّينِ، ثُمَّ الْقُرَّاءَ وَالْمَقْرئينَ، ثُمَّ الْوَعَّازَ وَالزَّهَّادَ، وَشُيُوخَ الْحَدِيثِ، وَالْحَفَازَ لَهُ، ثُمَّ الْفَضْلَاءَ مِمَّنْ لَقَيْتَهُمْ، وَمَنْ سَمِعْتَ مِنْهُ حِكَايَةً، أَوْ شَيْئاً مِنْ شَعَرٍ بَعْدَ ذَلِكَ، لِأَضْيِيفِ كُلِّ قَوْمٍ إِلَى أَشْكَالِهِمْ، وَبِاللَّهِ التَّوْفِيقَ».

وَلَأَنَّ النُّسخَةَ نَاقِصَةً مِنْ آخِرِهَا، تَقْدِيرًا وَرَقَّتَانِ أَوْ ثَلَاثَةَ أَوْرَاقٍ، فَقَدْ نَقَصَ مِنْهَا مَا أَشَارَ إِلَيْهِ فِي مَقْدَمَتِهِ بِقَوْلِهِ: «ثُمَّ الْفَضْلَاءَ مِمَّنْ لَقَيْتَهُمْ، وَمَنْ سَمِعْتَ مِنْهُ حِكَايَةً، أَوْ شَيْئاً مِنْ شَعَرٍ بَعْدَ ذَلِكَ».

وَجَاءَ عَلَى غِلَافِ النُّسخَةِ:

١ - قَيْدُ تَمْلِيكِ جَاءَ فِيهِ: «مَلِكُ الْعَبْدِ الْفَقِيرِ إِلَى رَحْمَةِ رَبِّهِ، يَحْيَى بْنُ عَمْرِ بْنِ بَكْرِ ابْنِ الشَّافِعِيِّ، الْمَعْرُوفُ بِالْجَزْرِيِّ، نَفَعَهُ اللَّهُ بِهِ».

٢ - وَقَيْدُ مِطَالَعَةٍ جَاءَ فِيهِ: «الْحَمْدُ لِلَّهِ وَحْدَهُ، طَالَعَ فِي هَذِهِ الْمَشِيخَةِ، الْفَقِيرَ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى، رَاجِيَ عَفْوَ رَبِّهِ الْقَدِيرِ، إِبْرَاهِيمَ بْنَ مُحَمَّدٍ بْنِ عَمْرَانَ الْحَنْبَلِيِّ، غَفَرَ اللَّهُ لَهُ وَلِوَالِدَيْهِ وَلِكُلِّ الْمُسْلِمِينَ أَجْمَعِينَ، وَلَمَنْ قَرَأَ خَطَّهُ وَتَرَحَّمْ عَلَيْهِ، آمِينَ يَا رَبَّ الْعَالَمِينَ، وَذَلِكَ فِي سَنَةِ أَرْبَعٍ وَأَرْبَعِينَ وَثَمَانِ مِائَةً».

٣ - وَلِأَحَدٍ مِنْ نَظَرٍ فِيهَا قَوْلُهُ: «تُوفِّيَ صَاحِبُ هَذِهِ الْمَشِيخَةِ، فِي سَنَةِ أَرْبَعٍ وَأَرْبَعِينَ وَأَرْبَعِمِائَةً».



صور صفحات المخطوط

١٥٠
(6) (A)

MS 5268

الحمد لله الذي ذكر شيوخ الشرف إلى الفضل
محمد العباس بن المهدي في ذكر حاله و تاريخه و قائم و مختار
حديثهم و تميز ذلك

رواه وليه الشرف الطاهر العدل إلى علي محمد بن عبد العزيز
و هذا السجل الشام الحافظ شمس الاسلام في الامم و جملة العلماء
ابو طاهر احمد بن محمد الملقب بالاصمعي في رعي الله عن
سليمان الشافعي في عبد الله محمد بن الحسين بن علي بن محمد بن
نفعه الله

من تصحيحه
المسجل في سائر
أربعين و أربعين

ملا للعبد الفقير الحقير
بجيتي علي بن زيد بن الحسن الشافعي
المعروف بالجزبي نفعه الله

صحيح

هذا هو ما كتبه الفقير الحقير
بجيتي علي بن زيد بن الحسن الشافعي
المعروف بالجزبي نفعه الله
في سنة ١٢٠٠ هـ

ورقة غلاف المخطوط

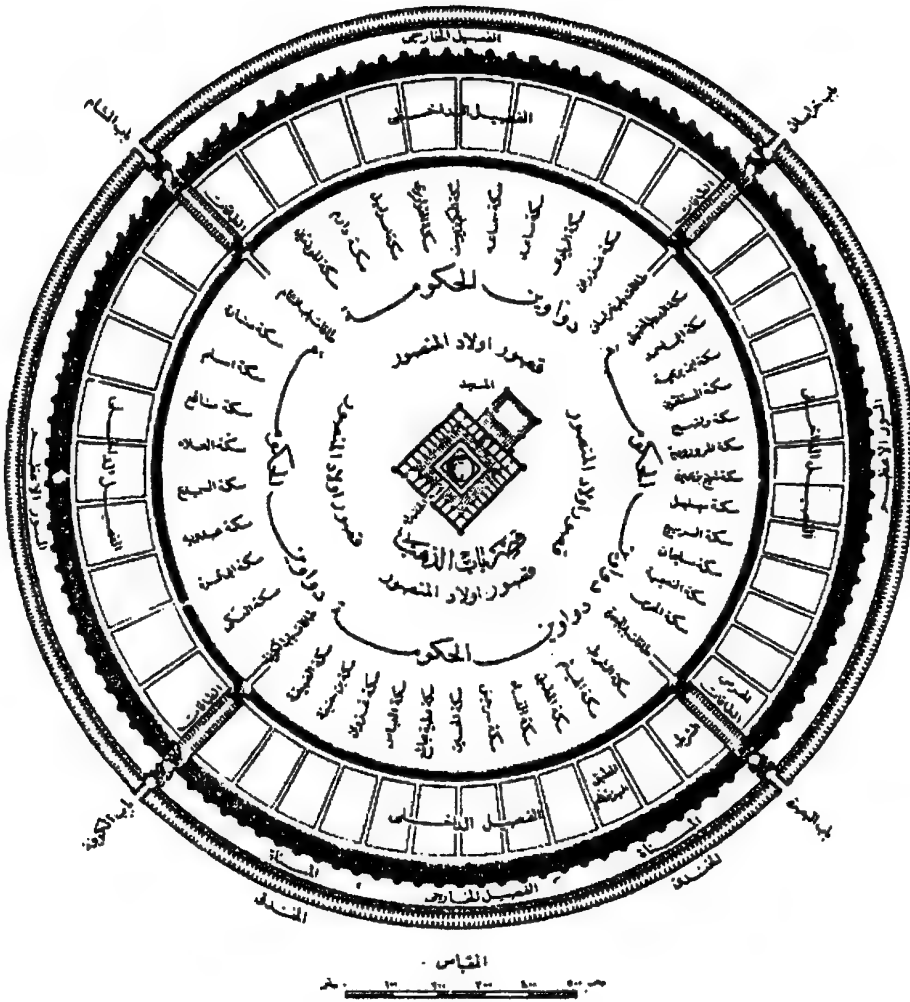
بسم الله الرحمن الرحيم وبه استعين
 اخبرنا الشيخ العالم ايماناً شيخ الاسلام في الاممة
 جمال الاسلام تقي السلف محمد بن ابي طاهر محمد بن ابي اسحاق
 رضي الله عنه قراءة عليه وناصح في شعبان سنة خمس
 وستمائة بالاسكندرية قال اجبرني الشريف الفاضل ابو علي
 الجاسس محمد بن عبد العزيز بن المهدي العدل بقراءة عليه بعد ذلك
 في شهر سنة خمس وتسعين واربعمائة اسكندرية ابو الفضل
 محمد بن عبد العزيز الجاسس بن محمد بن عبد الله بن اجبر بن محمد بن عبد الله

ابن مرامويه بن المهدي وقال
 الحمد لله الذي نعمة بفتح الكلام وبشكركم يستمع الانعام
 وصلى الله على سيد الانام محمد النبي وعلى آله الكرام الطاهرين
 محمد وسلام اما بعد فاني جمعت في هذا الكلام ذكر
 شيوخ الذين لقينهم وسعت العلم منهم وذكروا
 حالهم وازحت وفاتهم ورويت عن كل واحد منهم
 ما يستمر من خبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم او حبابه
 مستحسنة او آيات من القرآن يكون ذلك كذا
 بما عظم وبلاغا عنهم ليتزجر عليهم ومن الله اطلب
 المثوبة على ما قصده والمنفعة لما اردته في الدنيا والاخرة
 ان شاء الله وقد بدأت ببقيها شمل الامر به من تقدمهم

الورقة الأولى من المخطوط

الله العزيز الذي الدنيا سلاجه واهلها تهرق دموعهم
وانشدوا الذي اسحق في الشيرازي الوربر
ابا الفضل لا تفر اذا غل الحزن افرسك بالولم تفر
تصلح ابا الروان فلم اجد مولاك بما جاني اجمع في جدرا
فلو كنت فيهم تافوا لك غزني فعالم جعما واهلا و محرا
مات اضلها واختار انا غولي وعولي كاذهر جارتك
في كرا كجب اني مصور غلب بن همد
وكان يمازها كجب اكلفه الطاهر لله والقادر
بالهدى رحمت الله عليها وكان قد عرابه اوزر باللهي
وكان شرايته قال انفذني باللهي يوما برقه الي
الوربر الحسن في يوم الاله وكتب فيها
داري نقايه لدارك والهمش حالي في حمارك
واذا اشتريت مولد الكعب عن عينك اذ بسانك
فلم رودك ان لا استرلي من بلاد كارك
فكتب الحسن في همد في نقايه
وجه عركك واقربك ثم اللهب من بخارك
لما عرفت نفسي هو انا كنت من علك دارك
لنقر صديق الذي بكرنا تدافع عن عمارك

مَدِينَةُ الْمَنِيصُورِ الْمَدَوَّرَةِ



مَدِينَةُ الْمَنْصُورِ الْمَدَوَّرَةِ

لِقَاءُ الْعَشْرِ الْأَوَّخِرِ
بِالْمَسْجِدِ الْحَرَامِ

(١٤٥)

حِزْبُ فَيْدِ كُشَيْبٍ الشَّيْخِ الشَّرِيفِ ابْنِ الْمَهْدِيِّ

مُحَمَّدُ بْنُ الْعَبَّاسِ ابْنِ الْمَهْدِيِّ

وَذِكْرُ حَالِهِمْ وَتَارِيخِ وَفَاتِهِمْ وَمُخْتَارِ حَدِيثِهِمْ وَغَيْرُ ذَلِكَ

(٢٨٠ - ٤٤٤ هـ)

رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى

مُتَّحِقِينَ

عبد الله محمد الكندري

الجزء فيه ذكر شيوخ الشريف أبي الفضل
محمد بن العباس ابن المهدي
وذكر حالهم وتاريخ وفاتهم ومختار حديثهم
وغير ذلك

رواية: ولده الشريف الأجل العدل
أبي علي محمد بن محمد بن عبد العزيز عنه
وعنه: الشيخ الإمام الحافظ شيخ الإسلام فخر الأئمة جمال
الحفاظ أبو طاهر أحمد بن محمد بن أحمد السلفي الأصبهاني
رضي الله عنه

سماع: الشيخ الفقيه
أبي عبد الله محمد بن المجلي بن علي الجزري
نفعه الله به

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وبه أستعين

أخبرنا الشيخ الإمام الحافظ، شيخ الإسلام، فخر الأئمة، جمال الحفاظ، بقية السلف، عمدة الخلف، أبو طاهر أحمد بن محمد بن أحمد السُّلَفي الأصبهاني، رضي الله عنه، قراءة عليه وأنا أسمع، في شعبان، سنة خمس وسبعين وخمس مائة بالإسكندرية.

قال: أخبرني الشريف الفاضل أبو علي محمد بن محمد بن عبد العزيز بن العباس [ابن] المهدي العدل، بقراءتي عليه ببغداد، في صفر سنة خمس وتسعين وأربعمائة.

أخبرنا والذي أبو الفضل محمد بن عبد العزيز بن العباس بن محمد بن عبد الله بن أحمد بن محمد بن عُبَيْد الله ابن أمير المؤمنين المهدي وقال:

الحمدُ لله الذي بحمده يُفْتَتَحُ الكلام، ويشكره يُسْتَنْجَحُ الإِنْعَام، وصَلَّى الله على سَيِّدِ الأَنَام، مُحَمَّدَ النَّبِيِّ، وعلى آله الكرام، أَفْضَلَ تَحِيَّةٍ وسلام.

أَمَّا بعد، فَإِنِّي جمعت في هذا الكتاب، ذكر شيوخِي الذين لقيتهم، وسمعت العلم منهم، وذكرت حالهم، وأَرَّخت وفاتهم، ورويت عن كلِّ واحدٍ منهم ما تيسَّر من خبر عن رسول الله ﷺ، أو حكايةً مستحسنةً،

أو أبيات من الشعر، ليكون ذلك ذكراً لجماعتهم، وبلاغاً عنهم؛ ليُترَحَّم عليهم، ومن الله أطلب المثوبة على ما قصدته، والمنفعة لما أردته، في الدنيا والآخرة، إن شاء الله.

وقد بدأتُ ببني هاشم لما أمر به من تقديمهم، ثم الشهود المعدلين، المجمع على ثقتهم، ثمَّ الفقهاء أعلام الدين، ثمَّ القراء والمقرئين، ثمَّ الوعَّاظ والزُّهاد، وشيوخ الحديث، والحفاظ له، ثمَّ الفضلاء ممَّن لقيتهم، ومن سمعت منه حكاية، أو شيئاً من شعر بعد ذلك، لأضيف كل قوم إلى أشكالهم، وبالله التوفيق.



[ذكر بني هاشم والشهود المعدلين المجمع على ثقتهم]^(١)

١ - ذكر القاضي الشريف الخطيب المعدل، خطيب جامع المنصور، بمدينة السلام.

وكان زاهداً كثير الصلاة، أمّ الناس نحو أربعين سنة.

وُلد في سنة ثلاثٍ وأربعين وثلاثمائة.

ومات في جمادى الأولى، سنة ثمان عشرة وأربع مائة، سمعت

منه عن النجّاد وغيره.

وهو أبو عبد الله أحمد بن محمّد بن عبد الله بن عبد الصمد

ابن المهدي بالله ابن الواثق بالله، وهو خالي^(٢).

أخبرنا خالي أبو عبد الله، حدّثنا أبو القاسم خلف بن طوق

المؤدّب النّصيبي، حدّثنا أحمد بن عامر الرّبيعي، سنة ثلاثمائة، حدّثنا

عمرو بن حفص الدمشقي، أخبرنا معروف الخيّاط، حدّثنا واثلة بن

الأسقع قال: قال رسول الله ﷺ: «طوبى لمن رآني، ورأى من رآني،

ورأى من رأى من رآني»^(٣).

(١) ما كان بين معكوفين ليس في المخطوط وإنما أضيف زيادة في التفصيل والتوضيح.

(٢) تاريخ بغداد: ١٩٩/٦ (٢٦٧٧)، المنتظم لابن الجوزي: ١٨٤/١٥ (٣١٤٩)،

البداية والنهاية لابن كثير: ٢٣/١٢، تاريخ الإسلام: ٢٩١/٩ (٣٢١).

(٣) أخرجه عبد بن حميد كما في «المنتخب من مسنده» (١٠٠٠)، والحاكم في

المستدرک: (٩٦/٤ - رقم: ٦٩٩٤).

وحكى لي بإسنادٍ ذكره، أنَّ رجلاً كانت به فاقة، فمضى إلى معروف الكرخي، يوم جمعة، فجلس حتى خرج، فقال له: أَدْعُ لي، فجعل يقول: واغوثاه بالله، واغوثاه بالله، حتى رجع، قال: فلما همَّ أن يدخل إلى داره، قلت: أَدْعُ لي، فقال: ﴿إِذْ تَسْتَغِيثُونَ رَبَّكُمْ فَاسْتَجَبْ لَكُمْ﴾^(١)، قد قُضيت الحاجة، فعدت إلى داري، وقد فُتح لي بشيء كان فيه غناي وغنى عيَّلي.

٢ - ذكر القاضي الشريف، أبي بكر أحمد بن محمد بن أبي موسى الهاشمي المَعْبُدي المالكي^(٢).

ولي القضاء بمدينة المنصور، وكان يشهد^(٣)، حملني إليه أستاذي هبة المقرئ، وهو عليل، فقرأ عليه جزءاً لم أسمع منه غيره. مات في سنة سبع وثمانين وثلاثمائة^(٤)، ولي من عمري ثماني^(٥) سنين.

أخبرنا أبو بكر، حدثنا أبو إسحاق إبراهيم بن عبد الصمد بن موسى الهاشمي، حدثنا أبي، حدثنا عمي إبراهيم بن محمد، حدثنا عبد الصمد بن علي بن عبد الله بن عباس، عن أبيه، عن جدّه قال: قال رسول الله ﷺ: «أكرموا الشهود، فإنَّ الله يستخرج بهم الحقوق،

(١) الأنفال، الآية (٩).

(٢) تاريخ بغداد: ٢٢٣/٦ (٢٧٠٧)؛ المنتظم لابن الجوزي: ١٩/١٥ (٢٩٥٩)؛

تاريخ الإسلام للذهبي: ٦٥٧/٨ (٣٧٤)؛ البداية والنهاية لابن كثير: ٣٢٦/١١.

(٣) جاء في الحاشية: «إنَّما ذكر الخطيب موته في محرم سنة تسعين».

(٤) كذا في المخطوط.

(٥) كذا في المخطوط.

ويدفع بهم الظلم^(١)»^(٢).

٣ - ذكر القاضي الشريف المعدل، أبي الحسن علي بن عبد الله بن إبراهيم الهاشمي العيسوي^(٣).

ولي القضاء بمدينة المنصور، رحمة الله عليه، خلافةً عن ابن أبي الشوارب، قاضي القضاة.

مات في رجب، سنة خمس عشرة وأربعمئة، ودُفن بباب حرب^(٤)، أخبرنا عن ابن البختري وغيره.

٤ - ذكر القاضي الشريف، المعدل الفقيه، أبي علي محمد بن أحمد بن محمد بن أبي موسى عيسى بن محمد بن العباس بن محمد بن العباس الأكبر بن عبد الله بن معبد بن العباس بن عبد المطلب الهاشمي المعبدي الحنبلي^(٥).

سمعنا منه كتاب الإرشاد في مذهب أحمد بن حنبل.

مات في ربيع الآخر، سنة ثمان وعشرين وأربعمئة، دفن بباب حرب.

(١) ضعيف؛ ضعفه البرقاني، وابن حجر، وقال السيوطي: رواه الديلمي عن ابن عباس وهو منكر. انظر: «كشف الخفاء»، للعجلوني: ١/ ١٧١ رقم (٥٠٩).

(٢) جاء في الحاشية «أصل: وبهم يدفع الظلم».

(٣) تاريخ بغداد: ٤٥٠/ ١٣ (٦٣١٧)، تاريخ الإسلام للذهبي: ٢٥٧/ ٩ (٢٠٧).

(٤) قال ياقوت الحموي في معجم البلدان ١/ ٣٦٥ (١٢٥٠): باب حرب: ويُنسب إلى حرب بن عبد الملك، أحد قواد أبي جعفر المنصور.

(٥) تاريخ بغداد: ٢/ ٢١٥ (٢٣٣)، المنتظم لابن الجوزي: ٢٥٩/ ١٥ (٣٢٠٥)، تاريخ الإسلام للذهبي: ٤٥١/ ٩ (٢٧٦).

أنشدنا أبو علي، أنشدني أبو الحسن عبد العزيز بن الحارث بن
أسد، الفقيه الحنبلي التميمي لبعضهم:

قُلْ للذي بصرُوف الدهر عيّرنا هل عاندَ الدهرُ إلّا من له خَطَرُ
أما ترى البحرَ تطفو فوقه جيفٌ وتستقرُّ بأقصى قعره الدرُّ
وفي السّماء نجومٌ غير ذي عددٍ وليس يُكسَفُ إلّا الشّمسُ والقمرُ

٥ - ذكر الشريف أبي القاسم عبد الواحد بن علي بن صالح
المنصوري، من ولد المنصور، الفقيه الشافعي.

درس على الدّاركي، كان ينزل المدينة.

ومات في رمضان، سنة خمس عشرة وأربع مائة.

أنشدنا أبو القاسم، أنشدني أبو الحسن البكائي الشافعي، أنشدنا
محمّد بن طريف، أنشدنا الرّبيع بن سليمان، أنشدنا الشافعي محمّد بن
إدريس لنفسه^(١):

لَمّا عفوت ولم أخقد على أحدٍ أرحت نَفْسِي من غمّ العداوات
إنّي أحْيِي عدوّي عند رؤيته لأدفع الشرّ عني بالتحيّات
وأظهر البِشْرَ للإنسان أبغضه كأنّما قد ملا قلبي مسرّات
ولست أسلّم ممّن لست أعرفه فكيف أسلّم من أهل المودّات
والنّاس داءٌ وداء النّاس قربهم وفي اعتزالي لهم قطع المروّات
لا بدّ لي منهمُ تبدو إليّ لهم ولي إليهم حياتي جلّ حاجاتي

وبإسناده عن الرّبيع قال: كنت مع الشّافعي في بعض أسفاره،
فدخل الحمّام، فتقدّم المزيّن ليخدمه، فاستدعاه بعض أرباب الدنيا،

(١) الأبيات المذكورة في ديوان الشافعي، جمع وتعليق محمد عفيف الزعبي،
ص ٢٨، إلّا البيتين الرابع والسادس.

فتركه ومضى إلى ذلك الرَّجل، فلمَّا خرج قال: أَعْطِ المزيَّنَ باقي نفقتي، فقلت: تبقى بلا نفقة، وهذا لا يعرفك، قال: أعطه، فأعطيته دنانير لها قدر، فاعتذر المزيَّن إلى، وقبَّل يديه ورجليه، فقال الشافعي^(١):
 عليَّ ثيابٌ لو يُقاس جميعها بفلسٍ لكان الفلسُ منهنَّ أكثرًا
 وفيهنَّ نفسٌ لو تُقاس ببعضها نفوس الوري كانت أجلاً وأخطرا
 وما ضرَّ نصلَ السيفِ إخلاقُ جَفْنِهِ إذا كان عَضْباً حيث وجَّهَتْهُ برا

٦ - ذكر القاضي الشريف، أبي القاسم علي بن محمَّد الهاشمي.

مات سنة سبع وعشرين، ودفن بباب حرب.

٧ - ذكر القاضي الشريف، قاضي قضاة البصرة، وأمير الحاج بها، أبي عمر القاسم بن جعفر بن عبد الواحد بن العباس بن عبد الواحد بن جعفر بن سليمان بن علي بن عبد الله بن العباس بن عبد المطلب الهاشمي^(٢).

من ولد سليمان بن علي، لهم إمارة البصرة، من أوَّل الدولة العبَّاسية.

وكان يروي كتاب «السَّنن لأبي داود» عن اللؤلؤي.

أخبرنا فيما أذن لنا إجازة، وكتب إلينا به، حدَّثني أبي وعمَّاي جعفر ومحمَّد، بنو عبد الواحد بن العباس، قالوا: حدَّثنا العباس بن عبد الواحد

(١) الأبيات المذكورة في ديوان الشافعي، جمع وتعليق محمد عفيف الزعبي، ص ٤٤.

(٢) تاريخ بغداد: ٤٦٢/١٤ (٦٨٨٧)، المنتظم لابن الجوزي: ١٦١/١٥ (٣١١٩)، تاريخ الإسلام للذهبي: ٢٤١/٩ (١٥١)، ذكره في وفيات سنة ٤١٤هـ.

قراءةً عليه، ونحن حضور، حدّثني عمّي يعقوب بن جعفر بن سليمان، حدّثني أبي، عن أبيه^(١)، عن عبد الله بن العباس قال: قال رسول الله ﷺ: «طلوع الفجر أمانٌ لأمتي من طلوع الشمس من مغربها»^(٢).

٨ - ذكر الشريف المرتضى، علم الهدى، أبي القاسم علي بن الحسين بن علي بن الحسين بن موسى بن علي بن موسى^(٣).

ولي النقابة على الطالبين، ورُدَّ إليه المظالم، وإمارة الحاج، وهو ابن موسى بن جعفر بن محمّد بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب، عليهم السلام.

مات سنة ست وثلاثين وأربع مائة.

حضرت عنده يوماً، وبين يديه مَنْ يقرأ عليه «ديوانه»، فكان فيما قرأ عليه هذه الأبيات، فسألت الرَّجُلَ، فكتبها لي:

طلبت على الأيام من لا يشوب لي وودّي له صافي فلماً أصادف
وكم بي جرحٌ حين تمّ اندماله رُميت من الإخوان فيه بقارف
عرفتهم بالغدر ثم صحبتهم فيا لك من عزم لحزم مخالف
فياليتني إمّا بهم غيرُ عارفٍ وإمّا لهم من بُعدٍ ذا غيرُ آلف

(١) جاء في الحاشية: «هو علي بن حسين بن موسى بن محمّد بن موسى بن إبراهيم بن موسى بن جعفر».

(٢) ضعيف، رواه الديلمي في الفردوس، وانظر: «الجامع الصغير»: (٥٢٧٧).

(٣) تاريخ بغداد: ٣٤٤/١٣ (٦٢٤١)، المنتظم لابن الجوزي: ٢٩٤/١٥ (٣٢٥٧)، تاريخ الإسلام للذهبي: ٥٥٧/٩ (١٨١).

٩ - ذكر القاضي المعدل الشريف، أبي الحسين^(١) علي ابن قاضي
القضاة أبي الحسن محمد بن صالح بن علي بن يحيى بن عبد الله بن
محمد بن عبيد الله بن عيسى بن موسى بن محمد بن علي بن عبيد الله بن
العبّاس بن عبد المطلب بن هاشم الهاشمي العيسوي، المعروف
بأبن أم شيان^(٢).

مات في شعبان سنة عشرين وأربع مائة، ودفن في الرحبة، عند
المنارة، من جامع المنصور، مع أبيه.

سمعت القاضي أبا الحسين، وقد حضر تعزية أبي عبد الله بن
المأمون، في مسجد القصر فقال:

فعلى مثله ينامُ ويُبكي وتُشَقُّ القلوب دون الجيوب
ولئن كان الماضي عظيم الرزء، فلقد خَلَفَ خلفاً عظيم القدر،
فجبر الله مصيبته بالصبر، وأحسن الخلافة على ولده في كل أمر.

١٠ - ذكر نقيب النقباء، الرضي ذي الفخرين، نظام الحضرتين،
نور الهدى، أبي الحسن محمد بن أبي تمام علي بن الحسن الزينبي^(٣).

كان إليه نقابة العبّاسيين والمنابر، وسماع البيّنات والمظالم.

مات سنة ست وعشرين وأربع مائة.

قرأ علينا من ظهرٍ كان بيده، فيه سماعه عن مؤدّبه محمد بن علي.

(١) جاء في الحاشية: «الحسن».

(٢) تاريخ بغداد: ٣/ ٣٣٨ (٩١٠)، تاريخ الإسلام للذهبي: ٣١١/ ٨ (٣٣٥).

(٣) تاريخ الإسلام للذهبي: ٩/ ٤٢٠، ٤٢٩ (٢٤٢، ٢١٠)، وذكره في وفیات سنة
٤٢٦هـ، وسنة ٤٢٧هـ.

حدثنا أبو العباس إسحاق بن مروان، حدثنا أبي، حدثنا أبو حفص
الأعشى، حدثنا زياد بن المنذر، عن الأصبع بن بُبَاة قال: سمعت علي
بن أبي طالب رضي الله عنه يقول في خطبته: ابن آدم، وما ابن آدم،
تُولَّمُهُ بَقَّةٌ، وتُنْتِنُهُ عَرَقَةٌ، وتَقْتُلُهُ شَرَقَةٌ^(١).

أخبرني نقيب النقباء أبو الحسن قال: ما كان لأبي ولدٌ ذَكَرٌ غيري،
فحجَّ بي وأنا صغيرٌ، فلَمَّا وصلنا إلى الكعبة، أخذني على كتفه وقال:
يا بني، إذا دعوتُ الله فقل: آمين، فقال: اللَّهُمَّ كَثُرْ ولده، اللَّهُمَّ كَثُرْ ولده،
وأنا أقول آمين؛ فلي اليوم من ولدي وأولادهم، نيف وأربعون ولداً.

١١ - ذكر الشريف أبي الحسن محمد بن الحسين الهاشمي،
من ولد عبد الصَّمَد بن علي.

مات سنة عشرين وأربع مائة.
حدثنا عن المعافى بن زكرياء^(٢).

١٢ - ذكر والدي.

مات في رجب، سنة إحدى وتسعين وثلاثمائة، دفن بباب حرب.

أنشدني أبي قال: أنشدني أبو العباس بن مسلم الشعيري المعدل:
كن للمكاره بالعزاء مُقَطَّعاً فَلَقَلَّ يوماً لا ترى ما تكره
ولربما استتر الفتى فتناfst فيه العيون وإنه لمَمَوْه
ولربما خزن الأديب لسانه حذر الجواب وإنه لمُفَوّه
ولربما ابتسم الحليم من الأذى وفؤاده من حره يتأوّه

(١) ربيع الأبرار، للزمخشري: ١٧٣/١.

(٢) سير أعلام النبلاء: ١٦/٥٤٤ (٣٩٨)، وفيات الأعيان: ٢٢١/٥ (٧٢٦).

١٣ - ذكر الشيخ المعدّل، شيخ زمانه، وكان كثير التلاوة لكتاب الله، وكثير الصدقة والتعهّد للفضلاء من النّاس، أبي الفرج أحمد بن محمّد بن عمر بن الحسن ابن المُسلّمة^(١).

ومات في ذي القعدة، سنة خمس عشرة وأربع مائة، ودفن بالخيزُرانية^(٢).

حدّثنا أبو الفرج، حدّثنا محمّد بن أحمد الكاتب، حدّثنا سفيان بن زيد، حدّثنا سليمان بن أيوب الواسطي، حدّثنا سعيد بن محمّد، عن عبد الرّحمن بن زياد بن أنعم، عن مالك بن قيس، عن عقبة بن عامر، عن أبي بكر الصديق رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «مَنْ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، رَجَعُ ذَلِكَ إِلَى قَلْبٍ مُّوقِنٍ، دَخَلَ الْجَنَّةَ^(٣)».

١٤ - ذكر الشيخ الزّاهد المعدّل، المقرئ الحجاج، الكثير الصدقة، الحسن القراءة، أبي الحسين أحمد بن عبد الله بن الخضر السوسنجردي^(٤).

ومات في رجب، سنة اثنتين وأربع مائة، ودفن بباب حرب.

-
- (١) تاريخ بغداد: ٢٢٨/٦ (٢٧١١)، المنتظم لابن الجوزي: ١٦٤/١٥ (٣١٢٣)، البداية والنهاية لابن كثير: ١٧/١٢، تاريخ الإسلام للذهبي: ٢٥٠/٩ (١٧٩).
- (٢) قال ياقوت الحموي في معجم البلدان: ٤٧٠/٢ (٤٥١٠): قرية ينسب إليها.
- (٣) حسن، رواه ابن ماجه؛ وصحّحه الألباني في «صحيح سنن ابن ماجه» - ط.
- مكتب التربية العربي: (٣٧٨٦)، والسلسلة الصحيحة للألباني: (٢٢٧٨).
- و«رجع ذلك...»: أي يكون ناشئاً عن قلبٍ مُوقِن، كما جاء في سنن ابن ماجه.
- (٤) تاريخ بغداد: ٣٩٠/٥ (٢٢٢٨)، المنتظم لابن الجوزي: ٨٥/١٥ (٣٠٢٨)، تاريخ الإسلام للذهبي: ٤٠/٩ (٥٦).

١٥ - ذكر الشيخ أبي الحسن محمد بن عبد الله بن إبراهيم، المعروف بابن الرّازي والصيني^(١).

المعدّل الشاهد، رجلٌ صالحٌ، حسن الوجه، كثير الصلاة، من أهل القرآن، يتقدّم ويؤم بالنّاس ويُقرئ.

مات في جمادى الأولى، سنة عشر وأربع مائة.

حدّثنا عن أبي عمرو بن السّمّاك.

١٦ - ذكر الشيخ أبي الحسين علي بن محمد بن عبد الله بن بشران، المعدّل السكري^(٢).

كان بيّاع السّكر قديماً، قبل الشهادة، وكان فاضلاً مكثراً في الحديث.

وُلد في سنة ثمان وعشرين وثلاثمائة.

ومات في شعبان، سنة خمس عشرة وأربع مائة.

١٧ - ذكر الشّيخ المعدّل، الواعظ الزّاهد، أبي القاسم عبد الملك بن محمد بن عبد الله بن محمد بن بشران^(٣).

-
- (١) تاريخ بغداد: ٥١١/٣ (١٠٤٦)، تاريخ الإسلام للذهبي: ١/٩ (٣٢٧).
(٢) تاريخ بغداد: ٥٨٠/١٣ (٦٤٨٠)، المنتظم لابن الجوزي: ١٦٧/١٥ (٣١٢٩)، تاريخ الإسلام للذهبي: ٢٥٨/٩ (٢٠٩).
(٣) تاريخ بغداد: ١٨٨/١٢ (٥٥٤٨)، المنتظم لابن الجوزي: ٢٧٠/١٥ (٣٢٢١)، تاريخ الإسلام للذهبي: ٤٧٦/٩ (٣٥١)، البداية والنهاية لابن كثير: ٤٦/١٢.

مات سنة ثلاثين وأربع مائة، في ربيع الأول، ودفن بالمالكية^(١)،
من الجانب الشرقي.

سمعت أبا القاسم يقول: أنفذ ابن عمصير إلى أحمد الجلاء الزاهد
بمال، فردّه عليه - وأنا حاضرٌ - ثم قال قولاً: يا مَنْ يطلب الدنيا ليَبْرَ، تركك
للدنيا أَبْرَ، قل له: عافاك الله من غفلة السّتر، ووقاك فتنة البَشَر.

١٨ - ذكر أبي العباس أحمد بن سعيد الشيعي الشامي المعدّل^(٢).

قدم إلى مدينة السلام، وشهد فيها، وخَلَفَ القاضي في رُبْع باب الشام.
مات في ذي القعدة، سنة أربع مائة، ودفن بباب حرب.

أخبرنا أبو العباس، أخبرنا أبو إسحاق إبراهيم بن حاتم التستري
قراءةً عليه، في بيت لهيّا^(٣)، حدثنا أبو عبد الرّحْمَن عبد الله بن محمّد
الرّحبي، حدثنا يحيى بن إبراهيم بن أدهم، عن كُرْز بن وَبرة، عن فرقد
السَّبْخِي، عن الحسن بن أبي الحسن البصري قال: قيل يا رسول الله
أخبرنا بالأعمال التي يمقت الله العبد عليها؟ فقال: «مَنْ نام بالنّهار من
غير أن يكون قام بالليل مصلّياً، مقته الله، ومَنْ ضحك من غير عجب،
ومَنْ اغتاب النّاس، ومَنْ سعى بين المرأة وزوجها، حتى يفرق
بينهما»^(٤)، وذكر الخبر بطوله.

(١) قال ياقوت الحموي في معجم البلدان: ٥٢/٥ (١٠٧٧٦): المالكية: قرية
على باب بغداد.

(٢) تاريخ بغداد: ٢٨٣/٥ (٢١٢٥).

(٣) قال ياقوت الحموي في معجم البلدان: ٦١٩/١ (٢٣٢٣)، بيت لهيّا:
قرية مشهورة بغوطة دمشق.

(٤) لم يتيسّر لي الوقوف عليه، وفرقد السَّبْخِي ضعيف الحديث، ثم هو من
مراسيل الحسن البصري.

أخبرنا أبو العباس، حدثنا أبو الطيب عبد المنعم بن غلبون المقرئ قال: قال الحسين بن خالويه: كنت عند سيف الدولة، وعنده ابن بنت حامد، فناظرني على خلق القرآن، فلمّا كان تلك الليلة نمت فأتاني آت فقال: لِمَ لَمْ تحتج عليه بأوّل القصص: ﴿طَسَمَ﴾ تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ الْمُبِينِ ﴿٢﴾ نَتْلُو عَلَيْكَ ﴿١﴾، والتلاوة لا تكون إلّا بالكلام.

أخبرنا أبو العباس، حدثنا ابن غلبون، عن بعض أشياخه قال: قال لقمان لابنه: إِيَّاكَ والكسل، فَإِنَّكَ إن كسلت لم تؤد الحقوق، وإِيَّاكَ والضجر، فَإِنَّكَ إن ضجرت لم تصبر على أداء الحق.

أخبرنا أبو العباس، حدثنا ابن غلبون، حدثنا بعض أشياخي بإسناد ذكره قال: أوحى الله عزّ وجلّ إلى داود عليه السّلام: يا داود عظ نفسك، فإن اتعظت فعظ النّاس، وإن لم تتعظ فاستحي مني.

١٩ - ذكر القاضي أبي الحسين محمّد بن صالح بن جعفر المعدّل، وكان يُعرف بابن الرّازي^(٢).

مات سنة ست عشرة، ودفن بباب حرب.

أنشدني أبو الحسن، قال: أنشدني أبو بكر الحسن بن علي بن بشّار المعروف بابن العلاف لنفسه:

غفلت وليس الموت في غفلة عني وما أحدٌ يجني عليّ كما أجني
ركنت إلى الدنيا كأني مُحَلَّدٌ وسوف تهْدّ الحادثات بها ركني
وما لي لا أمسي وأصبح خائفاً كأني حطّطت الرحل في منزل الأمن

(١) سورة القصص: الآيات (١، ٢، ٣).

(٢) تاريخ بغداد: ٣/ ٣٤١ (٩١٢)، تاريخ الإسلام للذهبي: ٢٦٣/ ٩ (٢٣٠).

وفي هذه الدنيا فنونٌ كثيرةٌ لميتٍ وقد وَطَّنتُ نفسي على فني
ولو طرقت ما استأذنت من تحبني كما أفقدتني من هويت بلا إذني
فتأخذني منه على رغم أنفه كما أرغمتُ أنفي بمن أخذت مني
وأشدني لابن العَلَّاف أيضاً:

سكني على رغم سلوئك وآيست منك كما رجوتك
وجفوت قبرك جفوةً لو كنت حيّاً لاستحيتك

٢٠ - ذكر القاضي أبي القاسم إسماعيل بن الحسن بن عبد الله بن
الهيثم بن هشام الصرصري^(١).

قاضي صرصر^(٢)، وكان معدلاً.

مات في سنة ثلاث وأربع مائة.

حدَّثنا عن المحاملي وغيره.

٢١ - ذكر القاضي أبي القاسم الحسن بن الحسن بن علي بن المنذر^(٣).

وكان إليه القضاء بآمل^(٤)

(١) تاريخ بغداد: ٣١٤/٧ (٣٣٠٩)، المنتظم لابن الجوزي: ٩٣/١٥ (٣٠٣٨)،
تاريخ الإسلام للذهبي: ٥٥/٩ (٩٧).

(٢) قال ياقوت الحموي في معجم البلدان: ٤٥٥/٣ (٧٥١٩): صرصر: قريتان
من سواد بغداد؛ صرصر العليا، وصرصر السفلى، على ضفة نهر عيسى.

(٣) تاريخ بغداد: ٢٦٢/٨ (٣٧٧١)، المنتظم لابن الجوزي: ١٤٤/١٥
(٣٠٩٤)، تاريخ الإسلام للذهبي: ١٩٣/٩ (١١).

(٤) قال ياقوت الحموي في معجم البلدان: ٧٧/١ (٤٣): آمل: اسم أكبر مدينة
بطرستان، وهي الآن في شمال إيران.

وميافارقين^(١) وديار بكر^(٢)، وكان فاضلاً، جيد الحفظ للحديث.

مات في شعبان، سنة إحدى عشرة وأربعمئة، قدم إلينا ثم عاد إلى تلك البلاد فمات هناك، وحدّثنا عن إسماعيل الخطّبي وغيره.



(١) ميافارقين: أشهر مدينة بديار بكر. قاله ياقوت الحموي في معجم البلدان: ٢٧٢/٥ (١١٧٧٣).

(٢) قال ياقوت الحموي في معجم البلدان: ٥٦١/٢ (٤٩٦٨): ديار بكر: بلادٌ كبيرةٌ واسعةٌ، تنسب إلى بكر بن وائل، وحدّها ما غرب من دجلة إلى بلاد الجبل المطل على نصيبين إلى دجلة.

الفقهاء والمفتون

٢٢- ذكر الشيخ أبي حامد أحمد بن أبي طاهر الإسفراييني الشافعي^(١).

إمام عصره في مذهب الشافعي، اجتمع في مجلسه في قطيعة الربيع^(٢) ثلاثمائة وعشرون فقيهاً يعلقون عنه، حسن الوجه والدين، مسجده في صدر القطيعة، درست عليه أربع سنين.

ومات في شوال، سنة ست وأربع مائة، ودفن بباب حرب.

٢٣- ذكر الشيخ أبي أحمد عُبيد الله بن محمد بن أحمد بن أبي مُسلم، الفقيه المقرئ الفرضي^(٣).

انتهى إليه علم الفرائض، وكان يدعى أستاذ الأستاذين، لأن أئمة الفقه في عصره درسوا عليه، وما رأيتُ مثل سمته وزهده وورعه.

ومات في شوال، سنة ست وأربع مائة، ودفن في رحبة جامع المنصور، رحمه الله.

(١) تاريخ بغداد: ٢٠/٦ (٢٥٠٧)، المنتظم لابن الجوزي: ١١٢/١٥ (٣٠٦٢)، تاريخ الإسلام للذهبي: ١٠١/٩ (١٩٢).

(٢) قال ياقوت الحموي في معجم البلدان: ٤٢٨/٤ (٩٧٧٠): قطيعة الربيع: وهي منسوبة إلى الربيع بن يونس، حاجب المنصور ومولاه، وكانت قطيعة الربيع بالكرخ.

(٣) تاريخ بغداد: ١١٣/١٢ (٥٥٠٢)، تاريخ الإسلام للذهبي: ١٠٦/٩ (٢٠١).

أخبرنا أبو أحمد، حدثنا أبو بكر محمد بن القاسم الأنباري،
أنشدنا أحمد بن يحيى النحوي:

والله ما نظرت عيني إذا نظرت إلا ترقرق فيها دمعتها دَرَرًا
ولا تنفست إلا ذاكرًا لكم ولا تبسمت إلا كاظمًا عِبرًا

أخبرنا أبو أحمد، حدثنا أبو بكر قال: قال اللّغويون: كندة من
كند، إذا كفر، وقال بعض الأئمة: كند أباه، أي: كفره نعمته، قال الله
تعالى: ﴿إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَكَنُودٌ﴾^(١) أي: كفور.

أخبرنا أبو أحمد، حدثنا أبو بكر، حدثنا أبو شبل عبيد الله بن
عبد الرحمن بن واقد، حدثنا أبي، أخبرنا العباس بن الفضل قال:
سمعت الأشهب العقيلي يقرأ: ﴿فِي الْبُقْعَةِ الْمُبْرَكَةِ﴾^(٢) بفتح الباء^(٣).

أخبرنا أبو أحمد، حدثنا أبو بكر، قال: قال قطرب: الدَّغْفَل^(٤)،
الموضع الواسع، ويقال لولد الفيل: الدَّغْفَل، والفيل يقال له: كلثوم.

أخبرنا أبو أحمد، حدثنا أبو بكر محمد بن جعفر بن أحمد بن يزيد،
المعروف بالمطيري. حدثنا عبيد الله بن حماد بن الحسن، حدثنا سيّار،
حدثنا جعفر بن سليمان، حدثنا أبو طارق، عن الحسن، عن أبي هريرة

(١) سورة العاديات: الآية (٦).

(٢) سورة القصص: الآية (٣٠).

(٣) قال ابن عطية الأندلسي في المحرر الوجيز (٦/٥٩٠): والناس على ضمّ الباء
من «بقعة»، وقرأ بفتحها الأشهب العقيلي، قال أبو زيد: سمعت من العرب:
«هذه بقعة طيبة» بفتح الباء.

(٤) الدَّغْفَلُ: الواسع وولد الفيل أو ولد الذئب. قاله الزبيدي في تاج العروس:
(٤٩١/٢٨).

قال: قال رسول الله ﷺ: «مَنْ أَخَذَ عَنِي هَؤُلَاءِ، فَيَعْمَلُ بِهِنَّ، وَيَعْلَمُهُنَّ مَنْ يَعْمَلُ بِهِمْ؟» قال: قلت أنا، قال: فَأَخَذَ بِيَدِي، فَعَقَدَ فِيهَا خُمْسًا، فَقَالَ: اتَّقِ الْمَحَارِمَ تَكُنْ أَعْبَدَ النَّاسِ، وَارْضَ بِقِسْمِ اللَّهِ لَكَ تَكُنْ أَغْنَى النَّاسِ، وَأَحْسِنَ إِلَى جَارِكَ تَكُنْ مُؤْمِنًا، وَأَحَبَّ لِلنَّاسِ مَا تَحِبُّ لِنَفْسِكَ تَكُنْ مُسْلِمًا، وَأَقْلَ الضُّحْكِ فَإِنَّ كَثْرَةَ الضُّحْكِ تَمِيتُ الْقَلْبَ»^(١).

٢٤ - ذكر الشيخ الفقيه الشافعي، المفتي بجامع المنصور، أبي علي الحسن بن الحسين بن حَمَّان^(٢).

أخبرنا قال: حدثنا العباس الكندي بِهَمْدَانَ، حدثنا أحمد بن عبد الله، حدثنا عبد الرَّحْمَنِ بن عَفَّان، حدثنا يوسف بن أَسْبَاط قال: قال سفيان الثوري: إِذَا رَأَيْتَ الْقَارِئَ يَأْتِي السُّلْطَانَ فَإِنَّمَا هُوَ طَرَّارٌ^(٣).

٢٥ - ذكر القاضي أبي بكر مُحَمَّد بن الطيب، المعروف بابن الباقلاني الأشعري المالكي^(٤).
وكان صاحب مقالة الأشعرية.

(١) ضعيف؛ ضَعَّفَهُ الألباني وقال: «أَخْرَجَهُ أَحْمَدُ، وَالتِّرْمِذِيُّ، وَابْنُ عَسَاكِرَ»، انظر: (تخريج أحاديث مشكلة الفقر وكيف عالجه الإسلام)، للألباني: (ص ٢٠).

(٢) تاريخ بغداد: ٢٥٤/٨ (٣٧٦٣)، تاريخ الإسلام للذهبي: ٨٢/٩ (١٦٣)، وذكره في وفيات سنة ٤١٥ هـ.

(٣) طَرَّار: بمعنى المحتال.
وفي أخبار الشيوخ: (ص ١٢٨) رقم (١٨٩): قول سفيان: إِذَا رَأَيْتَ الْقَارِئَ يَلُودُ بِالسُّلْطَانِ فَاعْلَمْ أَنَّهُ لَصٌّ، فَإِذَا رَأَيْتَهُ يَلُودُ بِالْأَغْنِيَاءِ فَاعْلَمْ أَنَّهُ مُرَاءٍ.

(٤) تاريخ بغداد: ٣٦٤/٣ (٩٢٧)، المنتظم لابن الجوزي: ٩٦/١٥ (٣٠٤٤)، تاريخ الإسلام للذهبي: ٦٣/٩ (١١٧).

مات في سنة ثلاث وأربع مائة، وفي هذه السنة مات أبو بكر
محمّد بن موسى الخوارزمي الحنفي.

سمعت أبا بكر قال يوماً - وقد قيل له: النبي ﷺ عهد إلى علي رضي الله عنه، في يوم غدیر حُم^(١)، فقال: هذا الخليفة بعدي؟! فقال -: وا عَجَباه، يقول عمر بن الخطّاب رضي الله عنه يوم طعن: الشورى بعدي في ستة، ولا يَدْخُلُ معهم سابع، ولا تؤخر البيعة بعد ثلاث، ولا يصلي عليّ غير صهيّب؛ فلا يخالف في ذلك!! ويخالف النبي ﷺ هذا الخلاف، ولا يقبل منه!! هذا مستحيل.

٢٦ - ذكر الشيخ أبي طالب أحمد بن عبد الله بن سهل، الفقيه الحنبلي اللّغوي^(٢).

مات متأخراً، وإنّما ذكرنا ذلك عنه لملاحة الحكاية.

مات سنة نيفٍ وثلاثين وأربع مائة، ودفن بباب حرب.

أخبرنا أبو طالب، حدثنا عبد العزيز غلام الزجاج، حدثنا أبو الفضل، وأبو الفرج الهذلي قالوا: أخبرنا الفتح بن شُخْرَف الزاهد قال: رأيت في المنام أمير المؤمنين علي بن أبي طالب، كرّم الله وجهه، فقلت له: أطل الله بقاءك، فقال: يا فتح، كلمة لا تضر ولا تنفع. فقلت: جعلني الله فداءك، فقال: هذه أختُ لثلك. فقلت: غفر الله لك، فقال: يا فتح، هذه كلمة تنفع فالزمها. فقلت: أفدني يا أمير المؤمنين شيئاً أخبرك عنك، فقال: تواضع الغنيّ للفقير من أجل الله. قلت: زدني، فقال:

(١) قال ياقوت الحموي في معجم البلدان: ٢١٣/٤ (٨٧٧٨): غدیر خم: بين مكّة والمدينة، وبينه وبين الجحفة ميلان.

(٢) تاريخ بغداد: ٣٩٤/٥ (٢٢٣٣)، تاريخ الإسلام للذهبي: ٥٨٧/٩ (٢٨٠).

تبه الفقير على الغني ثقةً بالله. قلت: عظمي: فبسط كفه في وجهي وقال:
اقرأ ما عليه، فتأملته وقرأته، فإذا فيه مكتوبٌ:

قد كنت ميتاً فصرتَ حيّاً وعن قليلٍ تصيرُ ميتاً
ليس بدار الفناء بيتٌ فابنِ بدار البقاء بيتاً
قال أبو طالب: الفنا مقصورٌ، وإنما مدّ لضرورة الشعر إليه. وقيل:
هذا خطأ، الفنا ممدودٌ؛ من الذهاب، والفنا مقصورٌ؛ هو عنب الثعلب.

٢٧ - ذكر الشيخ أبي الفرج الدارمي، الفقيه الشافعي.
وكان من المجوِّدين.

خرج إلى الشام، ومات هناك بعد العشرين.
أنشدني لنفسه:

ظلومٌ يكلفني خُطَّةً أرى أنَّها أنكر المنكرِ
ويُذكرني وَقْعَ شَبَّابَةٍ وأُعقِدُ في عَدُوِّ خِنْصَرِي
وأمنحه من ودادي الصفا فيجزي على ذاك بالأكدرِ
وقال ودادي كَذَا شَرْطُهُ فَقُلْتُ وَدَاذُكَ مِنِّي بَرِي
طلاقاً ثلاثاً بلا رجعةٍ إلى الحشر والبعث والمنشرِ
فلا خير فيمن له مَنْظَرٌ إذا لم يَصِحَّ على المَخْبَرِ

٢٨ - ذكر الشيخ أبي الفضل عبد الواحد بن عبد العزيز بن
الحارث بن أسد التميمي، الفقيه الحنبلي^(١).

وكان يفتي في جامع المنصور، ويتكلَّم^(٢) على النَّاسِ.

(١) تاريخ بغداد: ٢٦٥/١٢ (٥٦٣٠)، المنتظم لابن الجوزي: ١٣٧/١٥

(٣٠٨٨)، تاريخ الإسلام للذهبي: ١٥٢/٩ (٣٢٦).

(٢) المراد: الوعظ والإرشاد.

مات سنة عشر وأربعمائة، ودفن بباب حرب، لصق أحمد بن حنبل، رحمه الله.

٢٩ - ذكر الشيخ أبي بكر عبد الغفار بن عبد الرحمن الدِّينوري^(١).

الفقيه على مذهب سفيان الثوري، كان آخر من كان يُفتي على مذهب الثوري، بمدينة السلام، في جامع المنصور، رحمة الله عليه، وكان إليه النظر في الجامع، والقيامُ بأمره.

مات في شوال، سنة خمس وأربع مائة، ودُفن في المقبرة خلف الجامع.

أخبرنا [قال]: حدثنا أبو عبد الله الحسين بن الحسن المالكي، حدثنا إبراهيم بن محمد بن يعقوب الهمداني، حدثنا إسماعيل القاضي، حدثنا عبد الله بن مسلمة، عن مالك، عن نافع، عن ابن عمر: أنَّ رسول الله ﷺ قال: «الذي تَفُوتُهُ صلاة العصر، فكأنما وتر أهله وماله»^(٢).



(١) المنتظم لابن الجوزي: ١٥/١٠٨ (٣٠٥٧)، البداية والنهاية لابن كثير: ٣٥٥/١١.

(٢) رواه البخاري: (٥٥٢)، ومسلم (٦٢٦).

ذكر القراء

٣٠ - ذكر الشيخ أبي القاسم عبيد الله بن أحمد بن علي بن الحسين، المعروف بابن الصيدناني^(١).

قال: كنت أجوز على مسجد ابن مُجاهد^(٢) وأنا غلامٌ، فكنت أهابه أن أقرأ عليه.

كان يسكن باب الشام، ودُفن بباب حرب.

قُرئ عليه وأنا حاضرُ أسمع: حدثنا أبو محمد يحيى بن محمد بن صاعد، سنة ثمانٍ عشرة وثلاثمائة، حدثنا الحسن بن عيسى النيسابوري، في شوال، سنة تسع وثلاثين ومائتين، في الرحبة إملاءً، حدثنا عبد الله بن المبارك، حدثنا أسامة بن زيد، حدثنا سعيد بن أبي هند، عن أبي مرة مولى عقيل، عن أبي موسى الأشعري، أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قال: «مَنْ لَعَبَ بِالرَّدِّ فَقَدْ عَصَى اللَّهَ وَرَسُولَهُ»^(٣).

-
- (١) تاريخ بغداد: ١١١/١٢ (٥٤٩٦)، تاريخ الإسلام للذهبي: ٧٨٩/٨ (٢٥١).
(٢) قال الذهبي: ابن مجاهد، الإمام المقرئ، المحدث النحوي، شيخ المقرئين، أبو بكر أحمد بن موسى بن العباس بن مجاهد البغدادي، مصنف كتاب «السبعة». سير أعلام النبلاء (٢٧٢/١٥)، ومعرفة القراء له (٢٦٩/١).
(٣) رواه ابن ماجه (٣٧٦٢)، وصحَّحه الألباني في «الإرواء» (٢٦٧٠)، وصحيح الجامع (٦٥٢٩).

قال: حَدَّثَنَا يحيى بن صاعد، حَدَّثَنَا لوين، حَدَّثَنَا أبو إسماعيل القتاد إبراهيم بن عبد الملك، عن يحيى بن أبي كثير، عن أبي سلمة، عن أبي سعيد الخدري قال: قال رسول الله ﷺ: «لا أُحِلُّ صَاعِي تمر بصاع، ولا درهمين بدرهم»^(١).

قال: حَدَّثَنَا يحيى بن صاعد، حَدَّثَنَا سعيد بن عبد الرحمن أبو عبيد الله المخزومي، حَدَّثَنَا سفيان بن عيينة، عن أيوب السختياني، عن محمد بن سيرين، عن أبي هريرة، أَنَّ رسول الله ﷺ قال: «إِنَّ الملائكة تلعن أحداكم إذا أشار إلى أخيه بحديدة، وإن كان أخاه لأبيه وأُمّه»^(٢).

٣١ - ذكر الشيخ أبي الحسن علي بن أحمد بن عمر بن حفص الحمّامي المُقري^(٣).

إمام عصره في الإقراء.

قرأتُ عليه برواية حفص عن عاصم، وسمعت منه حديثاً كثيراً.

وذكرَ أَنَّهُ وُلد سنة ثمان وعشرين وثلاثمائة.

ومات في شعبان، سنة سبع عشرة وأربع مائة، ودفن بباب حرب، عند قبر ابن السوسنجردي والسَّمعونِي، رحمهم الله.

(١) رواه البخاري: (٢٠٨٠)، مسلم: (١٥٩٥). ولفظه: «لا صَاعِي تمر بصاع، ولا صَاعِي حِنْطَةٍ بصاع، ولا درهم بدرهمين».

(٢) رواه مسلم: (٢٦١٦).

(٣) تاريخ بغداد: ٢٢٣/١٣ (٦٠٩٣)، المنتظم لابن الجوزي: ١٧٩/١٥ (٣١٤٦)، تاريخ الإسلام للذهبي: ٢٨٥/٩ (٣٠٣)، البداية والنهاية لابن كثير: ٢١/١٢.

حدَّثنا عن أحمد بن سلمان^(١)، وابن دحيم الأوفي وغيرهما.

٣٢ - ذكر الشيخ أبي علي الحسن بن محمد المخزومي، المقرئ المؤدّب^(٢).

كان يسكن بباب الشام، عند باب الذهب، مؤدّبياً.
مات في سنة ثلاث وتسعين وثلاثمائة، وصُلّي عليه بباب الشام،
وحضر ابن أخيه السّلامي الشاعر، ودفن بباب حرب.

قُرئ عليه وأنا حاضرٌ: حدَّثنا أبو بكر أحمد بن موسى بن مُجاهد
المقرئ، حدَّثنا إسماعيل بن إسحاق القاضي، أنشدنا أحمد بن المعدّل^(٣):
أحبُّ من الإخوان كلُّ مُواتٍ وفيّ يَغُضُّ الطَّرْفَ عن عِشْرَتِي
يُسَاعِدُنِي فِي كُلِّ أَمْرٍ أُرِيدُهُ ويحفظُني حيّاً وبعد وفاتي
فمن لي بهذا ليتني قد عرفته فقاسمته مالي ومن حَسَنَاتِي
قال: وأخبرنا أبو بكر بن مُجاهد، أنشدنا محمد بن الجهم
السّمري لنفسه في عيادة:

لا تُضْجِرَنَّ عَلَيَّ أَنْتَ عَائِدُهُ إِنَّ الْعِيَادَةَ يَوْمٌ إِثْرِي وَمِثْنِي
وقد روى منذلٌ عن عامرٍ خيراً أن لا تطيلَ جلوساً فعل ذي الدِّينِ
بل سلُّه عن حاله وادعُ الإلهَ له واجلسْ بقدرِ فُواقٍ بين حَلْبَيْنِ
من زارَ غِيباً أخاً دامتْ مودَّتُهُ وكانَ ذاكَ صلاحاً للفريقينِ

(١) هو النّجاد الحنبلي أبو بكر.

(٢) تاريخ بغداد: ٤٥٠/٨ (٣٩٤٤)، المنتظم لابن الجوزي: ٣٩/١٥ (٢٩٨٠)،
تاريخ الإسلام للذهبي: ٧٢٦/٩ (٨٤).

(٣) الأبيات المذكورة في ديوان الشافعي، جمع وتحقيق محمد عفيف الزعبي
(ص ٢٩)، ولعل ابن المعدّل ممن أنشدها، وليست له.

٣٣ - ذكر الشيخ أبي عبد الله الحسين بن أحمد بن جعفر، المعروف بابن البغدادي،^(١) الزاهد المقرئ.

كان يسكن في رحبة الجامع بالمدينة، وكان يُقرئ في صحنه عند داره. مات في شعبان، سنة أربع وأربعمئة، ودفن بباب حرب.

قرئ عليه قال: حَدَّثَنَا أَبُو عَبْدِ اللَّهِ أَحْمَدُ بْنُ قَانَعٍ بْنُ مَرْزُوقٍ، حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ الطَّيَالِسي حَمُوهُ بِالْبَصْرَةِ، حَدَّثَنَا عُبيدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنُ عَائِشَةَ، حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ سَلَمَةَ، حَدَّثَنَا ثَابِتُ بْنُ أَسْلَمَ الْبُنَّانِي، عَنْ أَنَسٍ: «أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ لَمَّا خَرَجَ مُهَاجِرًا إِلَى الْمَدِينَةِ، كَانَ أَبُو بَكْرٍ مَعَهُ، وَكَانَ أَبُو بَكْرٍ رَدِيفَ رَسُولِ اللَّهِ، وَكَانَ أَبُو بَكْرٍ أَعْرَفَ بِالطَّرِيقِ، وَكَانَ لَا يَزَالُ يَأْتِي أَبَا بَكْرٍ رَجُلٌ يَعْرِفُهُ فَيَقُولُ: يَا أَبَا بَكْرٍ مَنْ ذَا الْغَلَامِ بَيْنَ يَدَيْكَ؟ فَيَقُولُ: هَازِلٌ يَهْدِينِي السَّبِيلَ»^(٢).

٣٤ - ذكر أبي عمرو عثمان ابن الباقلاني الزاهد^(٣).

وكان كثير العمل لا يفتر، ما رأينا في معناه، داره حيال جامع المنصور.

مضيت إليه يوماً في صحبة خالي، فلقيناه خارجاً من المسجد إلى داره، وهو يسبح، فقال له خالي: أَدْعُ لِي، فقال لي: يا أبا عبد الله

(١) تاريخ بغداد: ٥٢٧/٨ (٤٠٠٧)، المنتظم لابن الجوزي: ٩٩/١٥ (٣٠٤٧)، تاريخ الإسلام للذهبي: ٧٣/٩ (١٣٥).

(٢) أخرجه البخاري: (٣٩١١).

(٣) تاريخ بغداد: ٢٠٧/١٣ (٦٠٦٨)، المنتظم لابن الجوزي: ٨٦/١٥ (٣٠٣٢)، تاريخ الإسلام للذهبي: ٦٥٧/٨ (٣٧٤)، وذكره في وفيات سنة ٤٠٢هـ.

شغلتنني، انظر ما تظنه بي وافعله، وادع لي أنت، فقلت له أنا: بالله ادع لي، فقال لي: رفق الله بك، فاستزدته فقال: الزَّمان يذهب، والصحائف تختم. ودخل وردَّ الباب.

٣٥ - ذكر الشيخ أبي بكر أحمد بن محمَّد بن الصقر، المعروف بابن النَّمط، وكان يعرف بابن المؤذن^(١)، المقرئ الزَّاهد.

كان من أهل البصرة، ثم سكن شارع الدجيل، من مدينة السلام. مات في سنة ثمان وعشرين وأربع مائة، ودُفن بباب حرب.

٣٦ - ذكر الشيخ أبي عبد الله الحسين بن عبد الواحد بن الحسين، المعروف بالحذاء^(٢)، المقرئ بجوامع الرِّصافة.

وكان ينزل في درب سُليم، من الجانب الشرقي. مات سنة خمس عشرة، في المحرم.

أخبرنا قال: حدثنا أبو بكر الحُتلي، حدثنا عبد الله بن الحسين، حدثنا إبراهيم بن المهدي الأبلبي قال: سمعت بشر بن أدهم قال: كنت عند أبي عاصم الضحاك بن مخلد، فجاء بعض أصحابنا فاستأذن عليه، فقال: اطَّلِع فانظر مَنْ هو؟ فنظرت فأخبرته، فألقى الوسادة، وألقى رأسه عليها وقال: قل للجارية تقول: السَّاعة وضع رأسه على المخدَّة، ثم أنشأ أبو عاصم يقول^(٣):

(١) تاريخ بغداد: ١٨٤/٦ (٢٢٦١)، تاريخ الإسلام للذهبي: ٤٣٣/٩ (٢٥٤).

(٢) تاريخ بغداد: ٦٠٦/٨ (٤٠٨٩)، تاريخ الإسلام للذهبي: ٢٥٢/٩ (١٨٦).

(٣) ذكرت الأبيات في جزء أخبار الثقلاء للخلال، تحقيق الشيخ نظام يعقوبي، ضمن لقاء العشر الأواخر، الرسالة (٨٧) ص ١٩.

عَدِمْتُ ثِقَالَ النَّاسِ فِي كُلِّ مَجْلَسٍ فَيَا رَبِّ لَا تَغْفِرْ لِكُلِّ ثَقِيلٍ
إِذَا مَا ثَقِيلَ زَارَنَا فِي رِحَالِنَا فَأَفَّ لَهُ مِنْ زَائِرٍ وَدَخِيلٍ

٣٧ - ذكر الشيخ أبي بكر إدريس بن علي المقرئ المؤدب^(١).

مات سنة سبع أو ثمان وتسعين وثلاثمائة^(٢)، قيل: إنه ناهز المائة.

كان ينزل شارع العباس، من مدينة السلام، أقمت في مكتبه^(٣)

مدة.

قُرئ عليه: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ هَارُونَ، حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ
أَبِي إِسْرَائِيلَ، حَدَّثَنَا كَثِيرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الْأَبْلِي، حَدَّثَنَا أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ قَالَ:
قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «مَنْ كَذَبَ عَلَيَّ مُتَعَمِّدًا فَلْيَتَّبِعُوا مَقْعِدَهُ مِنَ النَّارِ»^(٤).

٣٨ - ذكر الشيخ أبي الحسن علي بن أحمد بن محمد البرزاز
المقري السمراني^(٥).

الذي كان يروي «موطأ مالك بن أنس» عن إبراهيم بن عبد الصمد،
عن أبي مصعب.

مات في سنة خمس وأربع مائة.

(١) تاريخ بغداد: ٤٦٩/٧ (٣٤٣٦)، تاريخ الإسلام للذهبي: ٧٢٣/٨ (٧٩).

(٢) جاء في الحاشية: «إنما مات سنة ثلاث وتسعين».

(٣) مكتبته: أي الكتاب الذي يتعلم فيه الصغار، ولذا هو من قُدماء شيوخه.

(٤) رواه البخاري: (١٠٧)، ورواه مسلم: (٢، ٣، ٤)، وهو حديث متواتر،

ذكر النووي في شرح مقدمة صحيح مسلم أنه رواه مائتان من الصحابة
رضي الله عنهم.

(٥) تاريخ بغداد: ٢٢٩/١٣ (٦١٠٤)، تاريخ الإسلام للذهبي: ٤٥/٩ (٧٣).

أخبرنا إجازة، وكتب إلينا بها، على يد عطية الأندلسي الحافظ،
رحمهما الله.

قال: أخبرنا أبو الفضل محمد بن هاشم بن القاسم، صاحب
الصلاة، حدثنا محمد بن هارون، حدّثني أبو الحسن محمد بن أحمد بن
الهيثم بن صالح التميمي، حدثنا هارون بن محمد الحرمازي، عن أبيه
قال: قال المهدي محمد بن عبد الله أمير المؤمنين، رحمة الله عليه،
حدّثني أبي، عن أبيه، عن جدّه، عن عبد الله بن العباس، رضي الله
عنهم، أن النبي ﷺ قال لمعاذ بن جبل، حين بعثه إلى اليمن: «إياك
ودعوة المظلوم، فإنّه ليس بينها وبين الله حجاب»^(١).

قال: حدّثنا أبو الفضل محمد بن هاشم، حدّثنا محمد بن هارون،
حدّثنا محمد بن عبيد الله الكوسج، حدّثنا أبو الفضل موسى بن عيسى
الجحفي، حدّثنا محمد بن إسحاق الكندي، حدّثنا جدّي شريك،
عن المهدي أمير المؤمنين، عن أبيه عبد الله المنصور، عن أبيه محمد بن
علي، عن أبيه علي بن عبد الله، عن أبيه عبد الله بن العباس، رضي الله عنهم
قال: قال رسول الله ﷺ: «ما يقدم على الله يوم القيامة أكرم عليه من أمّتي،
ولا أهل بيت أكرم عليه من أهل بيتي، ألا فاتّقوا الله، ولا تخزوني فيهم».

٣٩ - ذكر الشيخ أبي عبد الله الحسين بن محمد بن خلف، المقرئ
بباب الشام^(٢).

قرأت عليه.

(١) رواه البخاري (٢٨٣١).

(٢) تاريخ بغداد: ٦٧٣/٨ (٤١٦٣)، تاريخ الإسلام للذهبي: ٦٦١/٨ (٣٨٣).

مات في سنة أربع مائة.

سمعتَه يقول: سمعت أبا الفضل الزَّهري يقول: استيقظ أبي ليلةً من الليالي فقال: يا بني تُرى مَنْ مات اللَّيلة؟ قلت: وكيف حتى سألت عن هذا؟ قال: رأيت في منامي قائلاً يقول لي: يا فلان قد مات اللَّيلة مُقَوِّمٌ وحي الله منذ خمسين سنة، فلمَّا أصبحوا، وإذا قد مات أبو بكر أحمد بن موسى بن مجاهد المقرئ.

٤٠ - ذكر أبي عبد الله محمد بن أحمد، المقرئ بالجانب الشرقي.

مات سنة أربع مائة.

حدَّثنا قال: حدَّثنا عُبيد الله بن محمد الفقيه، حدَّثنا أبو الحسن أحمد بن عبد الله الأذمي بالبصرة، حدَّثنا أبي قال: سمعت سهل بن عبد الله^(١) يقول: إذا دخل الخوف على الجاهل دعاه إلى العلم، وعلى العالم دعاه إلى العمل، وعلى العامل دعاه إلى الإخلاص، وعلى المخلص دعاه إلى الشكر، وعلى الشاكر دعاه إلى المزيد.

٤١ - ذكر الشيخ أبي القاسم عبد الله بن منصور، مقرئ ابن مقرئ.

مات متأخراً بعد الثلاثين.

حكى لي عن أبيه منصور، وقد رأيت منصوراً، وقرأت عليه، وأظن أنني سمعت هذه الحكايات منه.

(١) قال الذهبي: سهل بن عبد الله بن يونس، شيخ العارفين، أبو محمد التستري، الصوفي الزاهد. سير أعلام النبلاء (١٣/٣٣٠)، وفيات الأعيان، لابن خلكان (٢/٤٢٩).

قال: ضاقت يدي مع كثرة عيالي، وهدمت القوت، فخرجت من داري كالهارب، وقصدت أبا سعيد، يعني الصائغ؛ لأطلب منه شيئاً أستعين به، فلم أصادفه، وحمي الحرّ عليّ، فدخلت إلى دَرْبٍ من دروب الكرخ^(١)، وإذا ببابٍ تحت سَابَاطٍ، عليه دُكَانان، عليهما حصير، وقد رُشَّ الباب، وبُرِّدَ الموضع، فلمّا صرت حيال الباب شممت رائحة شواءٍ حارٍ، وخيشٍ وريحانٍ وطيبٍ.

فلم أقدر أن أجتاز، فطرحْتُ نفسي على الباب، وقلت في نفسي: صاحب هذه الدار رجلٌ جنديٌّ، لا يعرف كتاب الله، وقد أعطي هذا، وأنا جائعٌ وصبياني!!!

فنمت فرأيت آتٍ أتاني فقال: تبيعني سورة البقرة بألفي درهم؟ قلت: لا، قال: فأل عمران، قلت: لا، فلم يزل يعدّ عليّ سورة بعد سورة، وأنا أقول: لا، فلمّا أكثر عليّ، صرخت: لا، لا؛ فانتبهت، فعلمت أنني قد وُعِظت، فقلت في قلبي: بل أجوع ويبقى عليّ القرآن.

فلمّا توصلت إلى داري قالت لي بناتي: يا أبة أين كنت؟ قد أنفذ إليك أبو سعيد الصائغ بثلاثمائة درهم! فحمدت الله، وأخذتها وخرجت في الحال إلى السوق، فاشتريت حِمْلًا وتقدمت^(٢)... شواءً وخبزاً وحلواءً وخيشاً وطيباً، فلم تمض ساعة أو ساعتان، حتى رأيت في داري مثل الذي رأيت في دار ذلك الرجل.

(١) قال ياقوت الحموي في معجم البلدان: ٥٠٨/٤ (١٠١٧٨): الكرخ: كانت الكرخ أولاً في وسط بغداد والمحال حولها. فأما الآن فهي محلّة وحدها مفردة.

(٢) في الأصل: وتقدمت حتى. ويبدو أن فيه سقطاً. والله أعلم.

وذكر لي أبو القاسم قال: كان أبي يقترض مني طول الأسبوع، فتحصّل عليه المائة والأكثر، فأطالبه، فيحلف بالله أنّه يوم السبت يقضيّني، ففعل ذلك دفعات، فسألته: من أين لك؟ فبكى وقال: يا بني أجمع ختماتي وأختمها ليلة الجمعة، وأجعل ثوابها لرسول الله ﷺ، وأقول: يا رسول الله ديني، فيجيئني من حيث لا أحسب يوم السبت ما أقضي به ديني^(١).

٤٢ - ذكر الشيخ أبي الحسن علي بن مقدحة، المقرئ بدار القز، من مدينة السلام.

كان زاهداً، قرأت عليه القرآن، وكان يصوم دائماً، وله غنيّات يقتات منها، وكانت حاله صالحة؛ خرج يوماً وقد تجرح ظهره، فقبل له في ذلك، فقال: حملت اللَّبَنَ عن باب الدَّارِ إلى الدَّارِ. فقلنا له: لو استدعيت رُرجارياً^(٢) يحمله، فبكى ثم قال: لي نفسٌ لو جررتها على الحسك، لكان ذلك قليلاً لها.

وكان من حرصه على الإقراء، يفطر في مسجده، ويأكل رطل كامخ^(٣)، فقبل له في ذلك، فقال: أجد له لذّة كل شيء؛ هو أدمي وفاكهي وحلواي.



(١) القصة تحتاج إلى تثبيت.

(٢) رُرجارياً: بمعنى حمّالاً، أو عاملاً.

(٣) قال الزبيدي في تاج العروس (٧/٣٣٠): هو إدام وهو بالفارسية «كامه»، ومنهم من خصّه بالمخللات التي تُستعمل لتُشهيّ الطعام.

ذكر من لقيت من الحفاظ للحديث

٤٣ - الشيخ أبو الفتح محمّد بن أحمد بن محمّد بن أبي الفوارس^(١).
الحافظ الزّاهد، رحمه الله، كان ينزل شارع البزازين، ويلزم
جامع الرّصافة.

مات في سنة اثنتي عشرة وأربع مائة، في ذي القعدة، وذكر أنّه
كان وُلد سنة ثمان وثلاثمائة، ودفن بباب حرب، بقرب قبر أحمد بن
حنبل، صحبته اثنتي عشرة سنة، حدّثنا عن أبي علي بن الصّوّاف وغيره.

٤٤ - ذكر الشيخ الفاضل، الحافظ الفقيه المتّدين، أبي بكر أحمد بن
محمّد بن أحمد بن محمود بن غالب الخوارزمي، المعروف بالبرقاني^(٢).

كان ينزل بين السورين، من مدينة السلام.

مات في رجب، من سنة خمس وعشرين وأربع مائة.

أخبرنا قال: وأخبرنا أبو الحسن الكراعي، حدّثنا عبد الله بن

(١) تاريخ بغداد: ٢/٢١٣ (٢٣٠)، المنتظم لابن الجوزي: ١٥/١٤٩ (٣١٠٢)،
تاريخ الإسلام للذهبي: ٩/٢٠٧ (٥٥).

(٢) تاريخ بغداد: ٦/٢٦ (٢٥١٥)، المنتظم لابن الجوزي: ١٥/٢٤٢ (٣١٨٣)،
تاريخ الإسلام للذهبي: ٩/٤٠٣ (١٥٢)، البداية والنهاية لابن كثير:
٣٦/١٢.

محمود، حدثنا محمد بن عبد الله، عن أبي روح قال: سمعت الفضيل بن عياض يقول: مَنْ طلب أخاً بلا عيب، بقي بلا أخ^(١).

٤٥ - ذكر الشيخ الحافظ الزَّاهد، عطية بن سعيد الأندلسي^(٢).

قدم علينا حاجاً، وطالِباً للعلم، وكان لا يضع جنبه على الأرض، وينام محتبياً.

مات أظنه في سنة ثلاث أو أربع وأربع مائة.

حدَّثنا قال: حدَّثنا أبو الحسن علي بن الحسين القاضي الأنطاكي، حدَّثنا الحسين بن أبي معشر الحراني، حدَّثنا مخلد بن مالك، حدَّثنا عَطَاف بن خالد، عن نافع، عن ابن عمر، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ «أَقَادَ مَنْ خَدَشَ»^(٣).

قال عطية: هذا حديث غريب، تفرَّد به مَخْلَدٌ عن عَطَاف.

(١) جاء في الحاشية: «قال شيخنا الفارسي: عين الأخ لا تقع على عيب الأخ، لكمال صفات الرائي، لا لكون المرئي معصوماً من العيب».

(٢) تاريخ بغداد: ٢٧٥/١٤ (٦٧١٩)، تاريخ الإسلام للذهبي: ١٢٢/٩، ١٣٠ (٢٥٨، ٢٣٣)، وذكره في وفيات سنة ٤٠٧هـ، وسنة ٤٠٨هـ.

(٣) رواه الحاكم في المستدرک (٧٩٤٣)؛ وللحديث عنده قصة. وفي سنده أحمد بن عبيد، قال عنه الذهبي: «قال ابن عدي: أحمد بن عبيد صدوق له مناكير، ومحمد ضعيف»، وذكره ابن طاهر في معرفة التذكرة (١١٧/١ - ١١٨ - رقم: ٢٣٥)؛ وقال: «فيه العطاف بن خالد كان مالك لا يرضاه».

قال: حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرٍ أَحْمَدُ بْنُ الْحُسَيْنِ الْبَصْرِيُّ بِمِصْرَ، حَدَّثَنَا أَبُو خَلِيفَةَ، حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُسْلِمَةَ^(١)، حَدَّثَنَا شُعْبَةُ بْنُ الْحَجَّاجِ، عَنْ مَنْصُورٍ، عَنْ رَبِيعِ بْنِ حِرَاشٍ، عَنْ أَبِي مَسْعُودٍ الْبَدْرِيِّ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «إِنَّ مِمَّا أَدْرَكَ النَّاسَ، مِنْ كَلَامِ النَّبِوَّةِ الْأُولَى: إِذَا لَمْ تَسْتَحْ فَاصْنَعْ مَا شِئْتَ»^(٢).

قال عطية: حَدِيثٌ صَحِيحٌ، أَخْرَجَهُ الْبَخَارِيُّ، عَنْ عَلِيِّ بْنِ الْجَعْدِ، عَنْ شُعْبَةَ، وَلَمْ يَرَوْا الْقَعْنَبِيَّ عَنْ شُعْبَةَ غَيْرَ هَذَا الْحَدِيثِ.

٤٦ - ذَكَرَ أَبِي طَاهِرٍ حَمْزَةُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنُ طَاهِرٍ الْحَافِظُ^(٣).

مَاتَ فِي شُعْبَانَ، سَنَةَ أَرْبَعٍ وَعِشْرِينَ وَأَرْبَعِ مِائَةٍ، وَدُفِنَ بِبَابِ الشَّامِ.



(١) قال الذهبي: الْقَعْنَبِيُّ، عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُسْلِمَةَ بْنِ قَعْنَبٍ، الْإِمَامُ الثَّبَتُ الْقُدْوَةُ، شَيْخُ الْإِسْلَامِ، أَبُو عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْحَارِثِيُّ الْقَعْنَبِيُّ الْمَدَنِيُّ، رَوَى لَهُ الشَّيْخَانُ، وَأَبُو دَاوُدَ. سِيرَ أَعْلَامُ النَّبَلَاءِ (١٠/٢٥٦)، تَهْذِيبُ الْكَمَالِ (١٦/١٣٦).

(٢) أَخْرَجَهُ الْبَخَارِيُّ (٦١٢٠).

(٣) تَارِيخُ بَغْدَادَ: ٩/٦٢ (٤٢٦٣)، تَارِيخُ الْإِسْلَامِ لِلذَّهَبِيِّ: ٩/٣٩٧ (١٣٢).

ذكر الشيوخ الوعاظ

٤٧ - الشيخ أبو الحسين محمد بن أحمد بن إسماعيل بن عُبَيْس بن إسماعيل بن سمعون الواعظ^(١).

مات في آخر سنة سبع وثمانين وثلاثمائة، ودفن في داره، ثم نقل إلى مقبرة باب حرب.

سمعه يقول: «يقول الله عزّ وجلّ: يا ابن آدم، ما أنصفتني؛ أتقرب إليك بالنعيم، وتتنقّب إليّ بالمعاصي!! وخيري إليك نازل، وشرك إليّ صاعد!! يا ابن آدم، كم من ملك كريم صعد إليّ منك بعملٍ قبيح!!»^(٢).

وسمعه يقول: روي عن ابن عباس عليه السلام أنّه قال: لأن أُعينَ مؤمناً على قضاء حاجةٍ، أحب إليّ من اعتكاف شهرٍ في المسجد الحرام.

(١) تاريخ بغداد: ٩٥/٢ (٦٦)، تاريخ الإسلام للذهبي: ٦٢٠/٨ (٢٧٢).

(٢) رواه أبو نعيم في حلية الأولياء (٣٣٩/١٠): عن محمد بن كعب القرظي قال: «عن محمد بن كعب القرظي قال: قرأت في التوراة - أو قال في صحف إبراهيم الخليل - فوجدت فيها بقول الله: يا ابن آدم، ما أنصفتني؛ خلقتك ولم تك شيئاً...»، ثم ذكر الحديث بأطول مما هاهنا.

٤٨ - ذكر الشيخ أبي الفرج عبد الوهاب بن عبد العزيز التميمي،
الواعظ الفقيه الحنبلي^(١).

دُفن بجانب قبر أحمد بن حنبل، بباب حرب.

أخبرنا الشيخ، والشيخ أبو الحسين أحمد بن عبد الله
السوسنجردى، وأبو الحسن محمد بن أنس العطار، وأبو عبد الله
الحسين بن السلال المقرئ الحنبلي، - واللفظ لأبي الفرج وابن أنس -:
أن رجلاً كان يقرئ الناس بباب الشام، عند باب الذهب، يعرف بابن
كربة، وكنا نختلف إليه، ونقرأ عليه، وكان في جواره قومٌ من الرافضة،
فلما كان يوماً من الأيام، جلسوا عنده، فسبوا أصحاب رسول الله ﷺ،
وكان فيهم قومٌ من الطالبين، فهابهم أن ينكر عليهم.

قال أبو الحسن بن أنس: وقرأت عليه تلك الليلة، آخر النهار،
فلما أصبحنا غدونا نقرأ عليه، وإذا وجهه قد غطاه، فكشفناه، فإذا
قد طمست عيناه، فسألناه فقال: جلس إليّ في أمسنا قومٌ فسبوا
أصحاب رسول الله ﷺ، فلم أنكر عليهم، فلما كانت الليلة،
رأيت النبي ﷺ ومعه أصحابه رضي الله عنهم، فتقدّم إليّ علي بن
أبي طالب رضي الله عنه فقال: ويلك يُسبُّ أصحاب رسول الله
عندك فلا تنكر؟! فحدث، فقال: وإلا طُمِسَتْ، وضربني بشيء كان
بيده، فأصبحت كما ترون، وكشف وجهه، فانتابه الناس يسألونه،
ويعجبون منه.

(١) تاريخ بغداد: ٢٩٣/١٢ (٥٦٥٧)، تاريخ الإسلام للذهبي: ٤١١/٩ (١٧٧)،
وذكره في وفيات سنة ٤٢٥هـ.

٤٩ - ذكر الشيخ أبي القاسم هبة الله بن سلامة، المفسر الواعظ بجامع المدينة^(١).

وكان أوحّد زمانه في معناه، وفي تفسيره، سمعنا منه كتاب «الناسخ والمنسوخ في القرآن» من تأليفه.

مات في رجب، سنة عشر وأربع مائة، ودفن عند جامع المنصور، في المقبرة خلف القبة، أنشدني:

وما بقيت من اللّذات إلّا محادثة الرّجال ذوي العقول
وقد كنّا نعدّهم قليلاً فقد صاروا أقلّ من القليل
فأنشدتها لأبي الفرج عبيد الله بن بكر بن شاذان الواعظ، فأجازها بيت:

فلا تطلب إذا فيهم خليلاً فما لك غير نفسك من خليل
مات أبو الفرج سنة ثلاث وثلاثين وأربع مائة.

٥٠ - ذكر الشيخ أبي بكر أحمد بن طلحة بن أحمد بن هارون الواعظ، المعروف بابن المتقي^(٢).

مات في سنة عشرين وأربع مائة، حدثنا عن أبي بكر النجاد.

٥١ - ذكر الشيخ أبي الفرج محمّد بن فارس بن محمود، المعروف بالغوري الواعظ.

كان ينزل في الرّزازين، من الجانب الشرقي، سمعنا منه كتاب

(١) تاريخ بغداد: ١٠٧/١٦ (٧٣٦٩)، المنتظم لابن الجوزي: ١٣٨/١٥
(٣٠٩٢)، تاريخ الإسلام للذهبي: ١٥٩/٩ (٣٥٢)، البداية والنهاية لابن كثير: ٨/١٢.

(٢) تاريخ بغداد: ٣٤٦/٥ (٢١٧٢)، تاريخ الإسلام للذهبي: ٣١٦/٩ (٣٨٩).

«فضائل العباس» وغيره من مصنفات ابن أبي الدنيا.

مات في شعبان، سنة تسع وأربع مائة.

حدَّثنا قال: حدَّثنا محمد بن جعفر العسكري، حدَّثنا عبد الله بن محمد القرشي، أنشدني أبو جعفر القرشي:

نَسَبُ ابْنِ آدَمَ فَعْلُهُ فانظر لنفسك في النَّسَبِ
حَسَبُ ابْنِ آدَمَ مَالُهُ إن طابَ طابَ له الحَسَبُ
زَيْنُ ابْنِ آدَمَ عَقْلُهُ والعقلُ زينته الأَدَبُ

٥٢ - ذكر ابن المقيم^(١).

قال ابن المقيم، الواعظ بجامع المدينة: نزلت المشرعة فقلت: يا ملاح، قال: لبيك، قلت، عبّرني فقد طال عنائي، فقال: أين تريد؟ قلت: دار المَلِك، أطلب حباه، فقال: معي إلى القطيعة، فقلت: لا، لا، لا اليوم، لي سبعون سنة أفر منها تحملني إليها، فقال: اطلب من يعبرك غيري.

٥٣ - ذكر ميمونة^(٢).

سمعت ميمونة بنت شاقولة الواعظة، وماتت سنة ثلاث وتسعين وثلاثمائة تقول: آذانا جارًّا لنا، فصليت ركعتين، وقرأت من فاتحة كل سورة آية، حتى ختمت القرآن، وقلت: اللَّهُمَّ اكفنا أمره، ثم نمت

(١) تاريخ بغداد: ٢٣/٦ (٢٥٠٩)، وهو أبو الحسين أحمد بن محمد أحمد بن حماد الواعظ.

(٢) المنتظم لابن الجوزي: ٤٢/١٥ (٢٩٨٧)، البداية والنهاية لابن كثير: ٣٣٣/١١.

ففتحت عيني، فرأيت النجوم مصطفة، فقرأتها: ﴿نَسِيبُكُمُ اللَّهُ وَهُوَ السَّمِيعُ
الْمَكِينُ﴾^(١)، فلمّا كان السحر، قام ذلك الإنسان لينزل، فزلّت قدمه
فوقع فمات.

وسمعتها تقول: هذا قميصي له اليوم سبع وأربعون سنة، ألبسه
وما تخرّق، غزّلتُه لي أمّي وصبغتُه بماء الشابابك^(٢)، الثوب إذا لم يُعصّ
الله فيه لا يتخرق سريعاً.

وأخبرني ابنها عبد الصمد، قال: كان في دارنا حائطٌ مُحوفٌ،
فقلت لها: أمضي أستدعي البنّا؟ فقالت: هات رقعة والدواة، فناولتها
فكتبت فيها شيئاً وقالت: دعه في كوة منه، فبقي نحواً من عشرين سنة،
فلمّا ماتت، ذكرت ذلك القرطاس، فقمّت فأخذته لأقرأه، فوقع
الحائط، وإذ في الرقعة: ﴿إِنَّ اللَّهَ يُمْسِكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ أَنْ تَزُولَا﴾^(٣)
بسم الله، يا ممسك السمّوات والأرض أمسكه.



(١) سورة البقرة: الآية (١٣٧).

(٢) قال الزبيدي: الشّابابك، وقد تُزاد الهاء فيقال الشاه بابك: نباتٌ يُعرف بمصر
بالبرنوف. تاج العروس (٢٧ / ٢٢١). وانظر: «البرنوف» منه (٢٣ / ٥١) لبيان
فوائده.

(٣) سورة فاطر: الآية (٤١).

ذكر الشيوخ المحدثين

٥٤ - الشيخ أبو الحسن أحمد بن محمد بن موسى بن الصلت
المُجَبِّر^(١).

كان ينزل سوق الثلاثاء، من مدينة السَّلام.
مات سنة خمس وأربع مائة.

حدَّثنا قال: حدَّثنا إبراهيم بن عبد الصَّمد الهاشمي، حدَّثنا خلاد
بن أسلم، حدَّثنا النضر، أخبرنا ابن عون، عن ابن سيرين، عن عمران
بن حُصين قال: قال رسول الله ﷺ: «مَنْ حَلَفَ عَلَى يَمِينٍ مَصْبُورَةٍ،
فَلْيَتَبَوَّأْ مَقْعَدَهُ مِنَ النَّارِ»^(٢).

قال: حدَّثنا محمد بن القاسم ابن الأنباري، حدَّثنا أحمد بن محمد
الأسدي، قال: أنشدني الرياشي، لسابق البربري:
أَلَا رُبَّمَا صَارَ الْبَغِيضُ مُصَافِيًا وَحَالَ عَنِ الْعَهْدِ الصَّدِيقُ الْمُثَافِنُ
فَلَا تَغْتَرَّرَ مَا عِشْتَ مِنْ مُتَجَمِّلٍ بظَاهِرٍ وَدُّ قَدْ تُعْطَى الْبَوَاطِنُ
قال: حدَّثنا ابن الأنباري، حدَّثنا أبي، حدَّثنا محمد بن أبي يعقوب

(١) تاريخ بغداد: ٢٧٠/٦ (٢٧٦١)، تاريخ الإسلام للذهبي: ٨٠/٩ (١٦٠).

(٢) صحيح، رواه أبو داود؛ وصحَّحه الألباني في السلسلة الصحيحة: (٢٣٣٢).

الدينوري قال: من أصح ما روي لعمر بن عبد العزيز من الشعر هذه الأبيات:

من كان حين تصيب الشمس جبهته أو الغبار يخاف الشين والشعنا
ويألف الظل كي تبقى بشاشته فسوف يسكن يوماً راغماً جدنا
في كل مُقفرة غبراء مظلمة يُطيل تحت الثرى في غمها اللبنا
تجهزي بجهاز تبلغين به يا نفس قبل الردى لم تُخلقي عبثا

٥٥ - ذكر الشيخ أبي الحسين محمد بن عبيد الله بن جعفر بن أحمد بن حمدان الدهلي الصوفي الزاهد، صاحب الخلدي^(١).

حجّ وجاور سنين، وكان يتفرّد في الجوامع، وسكن الحربية^(٢) آخر عمره.

ومات في سنة اثنتين وأربع مائة، سمعت منه عن الصفار، و«كتاب يوم وليلة» للمعمري، وغير ذلك، دُفن بباب حرب.

حدّثنا قال: حدّثنا إسماعيل بن محمد، حدّثنا ابن عرفة، حدّثنا إسماعيل بن عيَّاش، عن عبد الرحمن بن الحارث، عن عمرو بن شعيب، عن أبيه، عن جدّه، قال: «نهى رسول الله ﷺ عن نتف الشيب، وقال: إنّه نور الإسلام»^(٣).

(١) تاريخ بغداد: ٥٨٢/٣ (١١٠١)، تاريخ الإسلام للذهبي: ٥١/٩ (٨٥).

(٢) قال ياقوت الحموي في معجم البلدان: ٣٧٤/٢ (٣٥٩٤): الحربية: محلّة

كبيرة مشهورة ببغداد، عند باب حرب.

(٣) رواه الترمذي: (٢٨٢١).

٥٦ - ذكر الشيخ أبي عمر عبد الواحد بن محمد بن مهدي المجهر^(١).

رجلٌ ورعٌ ثقةٌ، كان ينزل الكرخ، في درب الزعفراني.

مات في رجب، سنة عشر وأربع مائة.

٥٧ - ذكر الشيخ أبي بكر أحمد بن عبد الله بن الحسين البزاز

الحنبلي، صاحب ابن سكبائا الحنبلي^(٢).

رجلٌ شيخٌ له هيئةٌ ونسكٌ، حسن الخلق.

مات سنة ثلاث وأربع مائة.

حدَّثنا قال: حدَّثنا عثمان بن أحمد الدقاق، حدَّثنا يحيى بن جعفر

بن الزبرقان، حدَّثنا حماد بن مسعدة، حدَّثنا ابن عون، عن محمد، عن

أبي هريرة قال: «إذا اقترب الزمان، لم تكذب رؤيا المسلم أن تكذب،

فأصدقهم رؤيا، أصدقهم حديثاً»^(٣).

٥٨ - ذكر الشيخ أبي القاسم عبيد الله بن أحمد بن محمد القرّاز،

المعروف بالحربي^(٤).

إمام مسجد عصام، وكان يقري، ويصوم الزمان كله.

مات في المحرم، سنة اثني عشرة وأربع مائة.

(١) تاريخ بغداد: ٢٦٣/١٢ (٥٦٢٨)، المنتظم لابن الجوزي: ١٣٦/١٥

(٢) تاريخ الإسلام للذهبي: ١٥٣/٩ (٣٢٧).

(٣) تاريخ بغداد: ٣٩١/٥ (٢٢٢٩)، تاريخ الإسلام للذهبي: ٥٤/٩ (٩٤).

(٤) رواه مسلم: (٤٢٠٠).

(٤) تاريخ بغداد: ١١٥/١٢ (٥٥٠٤)، تاريخ الإسلام للذهبي: ٢٠٥/٩ (٥٠).

حَدَّثَنَا قَالَ: أَخْبَرَنَا أَحْمَدُ بْنُ سَلْمَانَ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الْمَلِكِ بْنُ مُحَمَّدٍ، وَمَعَاذُ بْنُ الْمَثْنَى، قَالَا: حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ الْمُبَارَكِ، حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ، حَدَّثَنَا هِشَامُ، عَنْ مُحَمَّدٍ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: «السَّعِيدُ مَنْ سَعِدَ فِي بَطْنِ أُمِّهِ»^(١).

٥٩ - ذكر الشيخ أبي الفوارس الحسن بن أحمد بن محمد بن أبي الفوارس^(٢).

أخي أبي الفتح الحافظ.

مات في صفر، سنة إحدى وعشرين وأربع مائة.

حَدَّثَنَا قَالَ: حَدَّثَنَا أَبُو مَعَاذٍ مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الْوَهَّابِ الْهَاشِمِيُّ، حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ الْحُسَيْنِ الصُّوفِيُّ، حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ الْحَجَّاجِ بْنِ الصَّلْتِ، حَدَّثَنَا الْمَنْذَرُ بْنُ عَمَّارٍ، وَكَانَ ثِقَةً، حَدَّثَنَا قَايِدُ الْأَعْمَشِ، عَنِ الْأَعْمَشِ، عَنْ مُجَاهِدٍ، عَنْ ابْنِ عَمْرٍو، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «الْأَشْرَارُ بَعْدَ الْأَخْيَارِ، يَمْلِكُونَ جَمِيعَ أَهْلِ الدُّنْيَا، وَهُمْ الْتَرِكُ»^(٣).

٦٠ - ذكر علي بن عمر بن دُخَانٍ.

كان ينزل الجانب الشرقي، محدثٌ أجاز لي.

(١) رواه الطبراني في المعجم الأوسط: (٢٦٣١).

(٢) تاريخ بغداد: ٢٢١/٨ (٣٧٢٤)، المنتظم لابن الجوزي: ٢٠٩/١٥.

(٣) (٣١٦٧)، تاريخ الإسلام للذهبي: ٣٦٢/٩ (١٣).

(٣) أخرجه الديلمي: (١/١٢٥ - رقم: ٤٣٣).

٦١ - ذكر الشيخ أبي الحسين محمد بن الحسين بن محمد بن الفضل القطن^(١).

كان يسكن دار القطن، من أهل القرآن، سمعنا منه كتاب «التاريخ» ليعقوب، و«المغازي» لموسى بن عقبة.

مات في رمضان، سنة خمس عشرة وأربع مائة.

٦٢ - ذكر أبي القاسم عبد الرحمن بن عبيد الله بن عبد الله بن محمد بن الحسين، المعروف بالحُرْفِيُّ الحَرْبِيُّ^(٢).

رجل ثقة، كان يؤم بالناس في جامع الحربية، في صلاة الفرائض.

مات في سنة خمس وعشرين وأربع مائة.

٦٣ - ذكر الشيخ أبي القاسم علي بن محمد بن عيسى بن موسى الحضري البزاز^(٣).

من أهل باب الطاق^(٤)، صالح.

حدَّثنا قال: حدَّثنا أبو الحسن علي بن محمد المصري، حدَّثنا مالك بن يحيى، حدَّثنا عبد الوهاب، ويزيد بن هارون، قال: حدَّثنا هشام الدستوائي، عن يحيى بن أبي كثير، عن عكرمة، عن أبي هريرة

(١) تاريخ بغداد: ٤٤/٣ (٦٦٧)، المنتظم لابن الجوزي: ١٦٩/١٥ (٣١٣٥)، تاريخ الإسلام للذهبي: ٢٦٢/٩ (٢٢٦).

(٢) تاريخ بغداد: ٦١٢/١١ (٥٤٠٤)، تاريخ الإسلام للذهبي: ٣٨٩/٩ (١٠١).

(٣) تاريخ بغداد: ٥٧٨/١٣ (٦٤٧٦)، تاريخ الإسلام للذهبي: ١١٦/٩ (٢١٨).

(٤) قال ياقوت الحموي في معجم البلدان: ٣٦٦/١ (١٢٦١): باب الطاق: محلة كبيرة ببغداد بالجانب الشرقي.

قال: قال رسول الله ﷺ: «إذا صَلَّى أحدكم في ثوبٍ واحدٍ، فليخالف بين طرفيه، على عاتقه»^(١).

٦٤ - ذكر الشيخ أبي عبد الله أحمد بن محمد بن يوسف بن محمد بن دُوست، يعرف بابن العَلَّاف^(٢).

كان يسكن باب البصرة، كثير الحديث، حدَّثنا عن الصفار.

٦٥ - ذكر الشيخ أبي الفتح هلال بن محمد بن جعفر الحَفَّار^(٣).

مات في صفر، سنة أربع عشرة وأربع مئة.

حدَّثنا عن ابن عياش المتّوئي.

٦٦ - ذكر الشيخ أبي الحسن علي بن الحسن بن عُبيد الله بن سعيد القاري، صاحب ابن الآجري.

مات في سنة اثنتي عشرة، ودفن بباب حَرْب.

أخبرنا عن أبي حفص ابن شاهين الواعظ.

٦٧ - ذكر الشيخ أبي طاهر محمد بن عبد الرَّحْمَنِ بن العَبَّاس بن عبد الرَّحْمَنِ الْمُخَلَّص^(٤).

جارنا.

(١) رواه البخاري: (٣٤٥، ٣٥٥، ٣٥٦)، ومسلم: (٥١٧).

(٢) تاريخ بغداد: ٦/٣٢٠ (٢٨١٦)، تاريخ الإسلام للذهبي: ٩/١٤٣ (٢٩٠).

(٣) تاريخ بغداد: ١٦/١١٦ (٧٣٧٨)، المنتظم لابن الجوزي: ١٥/١٦٢ (٣١٢٢)،

تاريخ الإسلام للذهبي: ٩/٢٤٥ (١٦٤)، البداية والنهاية لابن كثير: ١٢/١٧.

(٤) تاريخ بغداد: ٣/٥٥٨ (١٠٧٤)، المنتظم لابن الجوزي: ١٥/٤١ (٢٩٨٥)،

تاريخ الإسلام للذهبي: ٨/٧٣٢ (١٠٢)، البداية والنهاية لابن كثير: ١١/٣٣٣.

مات في سنة خمس أو ست وتسعين وثلاثمائة^(١)، وأنا ابن ست عشرة سنة.

لم أسمع منه شيئاً، أجاز لي الرواية عنه، وشهد عليه الشيخ أبو الحسين ابن السوسنجردي، وخالي، رحمهما الله.

٦٨ - ذكر الشيخ أبي الحسن أحمد بن علي بن الحسن بن علي بن الحسن البّادي^(٢).
لا بأس به^(٣).

سمعنا منه: كتاب «الغريب»، و«الأموال» لأبي عبيد.
مات في ذي الحجة، سنة عشرين وأربع مائة^(٤).

٦٩ - ذكر الشيخ أبي الحسن محمد بن عبد العزيز بن أنس الصّيدنائي^(٥).

عُمر على ما قيل مائة سنة.

مات سنة تسع وأربع مائة.

حدّثنا قال: حدّثنا دَعْلَج، حدّثنا محمد بن أحمد بن البراء، حدّثنا معافى، حدّثنا بشر بن عُمر، حدّثنا شعيب بن مرزوق، حدّثنا عطاء الخراساني، عن عطاء بن أبي رباح، عن عبد الله بن عباس قال:

(١) جاء في الحاشية: «صوابه سنة ثلاث وتسعين».

(٢) تاريخ بغداد: ٥٢٧/٥ (٢٣٩٨)، تاريخ الإسلام للذهبي: ٣١٦/٩ (٣٩٢).

(٣) جاء في الحاشية: «وفي الأصل ابن التادي».

(٤) جاء في الحاشية: «بلغ مقابلة وسماعاً».

(٥) تاريخ بغداد: ٦١٣/٣ (١١٢٢)، تاريخ الإسلام للذهبي: ١٤٤/٩ (٢٩٧).

سمعت رسول الله ﷺ يقول: «عينان لا تمسهما النار، عينٌ بكت في جوف الليل من خشية الله، وعينٌ باتت تحرس في سبيل الله»^(١).

٧٠ - ذكر الشيخ أبي عبد الله الحسين بن أحمد بن السلال الحنبلي المؤدب^(٢).

مات سنة اثنتي عشرة وأربع مائة.

أخبرنا عن عبد الباقي بن قانع وغيره.

٧١ - ذكر الشيخ أبي عبد الله محمد بن الحسين بن علي الواسطي الصوفي، المعروف بالطيبي.

قدم علينا، سمعت منه «كتاب الشكر» لابن أبي الدنيا.

مات في سنة اثنتي عشرة وأربع مائة.

حدَّثنا، قال: حدَّثنا أبو محمد عبد الله بن غيلان المؤدب، حدَّثنا عبد الله بن محمد القرشي، أنشدني الوراق:

يا أيُّها الظالم في فعله والظلم مرْدودٌ على مَنْ ظَلَمَ
إلى متى أنت وحتى متى تشكو المصيبات وتنسى النعم

٧٢ - ذكر الشيخ أبي الحسن علي بن عبد العزيز بن الحسن الطَّاهريُّ الأمين^(٣).

من أهل القرآن، والأدب والفضل.

(١) صحيح، صحَّحه الألباني في (صحيح الترمذي): (١٦٣٩).

(٢) تاريخ بغداد: ٥٢٨/٨ (٤٠٠٨)، تاريخ الإسلام للذهبي: ٣٧٦/٩ (٥٩).

(٣) تاريخ بغداد: ١٤٨٣/١٣ (٦٣٥١)، تاريخ الإسلام للذهبي: ٣١٠/٩.

(٣٧٤).

مات في ربيع الآخر، سنة تسع عشرة وأربع مائة، دفن بباب حرب.

حدَّثنا قال: حدَّثنا أبو يعلى عثمان بن الحسن الطوسي، أخبرنا محمد بن جعفر قال: سمعت محمد بن خلف بن المرزبان، يقول: مضيت إلى أبي محمد الحارث بن أبي أسامة، فوجدت في دهليزه قوماً من الورّاقين، وهو يكتب أسماءهم، على كل واحد درهمين، فقلت: اكتب اسمي، فكتب، ثم عرضها الوراق عليه، فلمّا قرأ اسمي قال: ابن المرزبان مع هؤلاء، لا ولا كرامة. فأخبروني، فأخذت رقعة فكتبت فيها:

أبلغ الحارث المحدث قولاً	عن أخ صادقٍ شديد المحبّة
ويك قد كنت تعتزي سالف الدهر	ر قديماً إلى قبائل ضبّه
وكتبت الحديث عن سائر النّا	س وحاذيت في اللّقا ابن شبّه
عن يزيد والواقدي وروح	وابن سعد والقعنبيّ وهذبه
ثم صنفت من أحاديث سُفيا	ن وعن مالك ومسند شعبه
عن أحاديث ابن المدايني فما	زلت قديماً تبث في النّاس كُتبه
أفعنهم أخذت بيعك للع	لم وإيثار من يزيدك حبّه
سوءة سوءة لشيخ قديم	ملك الحرص والضراعة قلبه
فهو كالقفة المغيسة يُبساً	وأمانيه بعد تسعين رطبه

فلمّا قرأها قال: أدخلوه؛ قاتله الله؛ فضحني.

٧٣ - ذكر الشيخ أبي أحمد نصر بن علي بن علالة الثاني^(١).

رجلٌ صالحٌ ثقة.

(١) تاريخ بغداد: ٤١١/١٥ (٧٢٣٢)، تاريخ الإسلام للذهبي: ٢١٣/٩ (٦٤).

مات سنة اثنتي عشرة وأربعمائة.

حدَّثنا قال: حدَّثنا أحمد بن سلمان، حدَّثنا إبراهيم الحربي، حدَّثنا الفحام، حدَّثنا الخفاف، عن سعيد، عن قتادة، عن عكرمة، عن ابن عباس قال: «سجد النبي ﷺ بالنجم لما أقام بمكة، فلما هاجر المدينة تركها»^(١).

٧٤ - ذكر الشيخ أبي حفص عمر بن عبيد الله بن عمر بن تعويد الدلال^(٢).

بلغ نحو مائة سنة.

مات في سنة عشرة وأربعمائة.

سمعتَه قال: رأيت أبا بكر الشبلي الزَّاهد يوماً، وهو ينفض يده في كمِّه ويقول:

وقد كان شيءٌ يُسمَّى السُّرورَ قديماً سمعنا به ما فعل
خليلي إن دَامَ همُّ النفوسِ على ما تراه قليلاً قتل
مؤمِّل دنيا لتبقى له فمات المؤمِّل قبل الأمل

قال: وسمعتَه يقول: الزيادة في الحدِّ خارجة عن المحدود.

قال: وسأله رجلٌ، فقال له: أيقَعِدُ محمداً ﷺ معه على العرش؟ فقال له: والك ما أبلهك، أليس الله تعالى يقول: ﴿إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي جَنَّاتٍ

(١) رواه البخاري: (٤٥٨١)، دون قوله: «فلما هاجر...»؛ وهي زيادة أتى بها أزهر بن القاسم عن عبيد. رواه بالزيادة البيهقي في سننه: (٣٨٥٥).

(٢) تاريخ بغداد: ١٤٣/١٣ (٥٩٩٢)، المنتظم لابن الجوزي: ١٦٦/١٥ (٣١٢٨)، تاريخ الإسلام للذهبي: ٢٥٩/٩ (٢١٥)، البداية والنهاية لابن كثير: ١٨/١٢.

وَنَهَرُ ﴿٥٤﴾ فِي مَقْعَدِ صِدْقٍ عِنْدَ مَلِكٍ مُّقْنَدٍ ﴿٥٥﴾، وَالكَ اتَّقِ اللَّهَ، يَقْعِدُكَ أَي مَوْضِعُ شَاءَ مِنْ مَحَلِّ الْكَرَامَةِ.

سمعتَه يقول: أخبرني بُكَيْرٌ، صاحب الشبلي قال: دخلت إلى الشبلي يَوْمَ الْجُمُعَةِ، آخِرَ ذِي الْحِجَّةِ، سَنَةِ أَرْبَعٍ وَثَلَاثِينَ وَثَلَاثِمِائَةٍ، وَقَدْ وَجَدَ خَفَةً مِنْ وَجَعٍ كَانَ بِهِ، فَقَالَ: تَنْشِطُ نَمْضِي إِلَى الْجَامِعِ؟ قُلْتُ: نَعَمْ. فَاتَكَأَ عَلَى يَدِي، حَتَّى انْتَهَيْنَا إِلَى الْوَرَاqِينَ، مِنْ الْجَانِبِ الشَّرْقِيِّ، فَتَلَقَّاهُ رَجُلٌ فَسَلَّمَ عَلَيْهِ، فَقَالَ: يَا بُكَيْرُ، غَدًا يَكُونُ لِي مَعَ هَذَا الشَّيْخِ شَأْنٌ. ثُمَّ مَضَيْنَا وَصَلَيْنَا، ثُمَّ عَدْنَا فَتَنَاوَلْ شَيْئًا مِنَ الْغَدَاءِ، فَلَمَّا كَانَ اللَّيْلُ مَاتَ الشَّبْلِيُّ، فَقِيلَ: فِي دَرْبِ السَّقَائِينَ رَجُلٌ صَالِحٌ يَغْسِلُ الْمَوْتَى، فَذَلُّونِي عَلَيْهِ، فِي سَحَرِ ذَلِكَ الْيَوْمِ، فَفَقَرْتُ الْبَابَ خَفِيًّا، وَقُلْتُ: سَلَامٌ عَلَيْكُمْ. فَقَالَ: مَاتَ الشَّبْلِيُّ؟ قُلْتُ: نَعَمْ، فَخَرَجَ إِلَيَّ ذَلِكَ الرَّجُلُ الَّذِي اتَّقَى بِهِ، فَقُلْتُ: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ - تَعَجُّبًا - فَقَالَ: مِمَّ؟ قُلْتُ: قَالَ لِي الشَّبْلِيُّ لَمَّا اتَّقَى بِكَ وَانصَرَفْتَ، يَكُونُ لِي مَعَ هَذَا الرَّجُلِ غَدًا شَأْنٌ، بِحَقِّ مَعْبُودِكَ، أَلَا أَخْبَرْتَنِي مِنْ أَيْنَ لَكَ أَنَّ الشَّبْلِيَّ قَدْ مَاتَ؟ قَالَ: يَا أَبْلَهَ مِنْ أَيْنَ لِلشَّبْلِيِّ أَنَّهُ يَكُونُ لِي مَعَ الْيَوْمِ شَأْنٌ مِنَ الشَّأْنِ؟.

٧٥ - ذَكَرَ الشَّيْخُ أَبِي الْحَسَنِ عَلِيُّ بْنُ الْحَسَنِ بْنِ عَلِيٍّ الْمَقْرِي الْخَطِيبُ، الْمَعْرُوفُ بِابْنِ الْمَوْصِلِيِّ.

مِنْ أَهْلِ الْقُرْآنِ وَالْأَدَبِ وَالْخُطَابَةِ.

(١) سُورَةُ الْقَمَرِ: الْآيَتَانِ (٥٤، ٥٥).

مات في سنة إحدى عشرة وأربع مائة، في ذي الحجة، ودفن بباب حرب.

أخبرنا قال: أخبرنا ابن إسماعيل، عن أبيه، عن علي بن حرب الطائي، عن حفص بن عمر، عن عمرو بن قيس، عن عطاء قال: استأذن عبد الله بن عباس على معاوية، في مرضه لعيادته، قال: فدخل الأذن، فقال معاوية: أجلسوني، أجلسوني! فلم يقدر على الجلوس وبدره ابن عباس بالدخول، فقال معاوية:

وتجلدي للشامتين أريهم أني لرب الدهر لا أتضعضع فأجابه ابن عباس:

وإذا المنية أنشبت أظفارها ألفيت كل تميمة لا تنفع فقال معاوية: إلى هاهنا! فقال له: إلى هاهنا. قال: فتعال نستغفر الله، ونتوب إليه، فتصافحا وتعانقا، وخرج من عنده، فلم يجيء اليوم الثالث حتى مات.

٧٦ - ذكر أبي الحسن علي بن عبد الله بن الحداد.

المنقطع إلى الله، وإلى الحربية، حتى مات في سنة ست وأربعمائة.

٧٧ - ذكر أبي الحسين علي بن عبيد الله.

رجل لا بأس به.

مات في سنة أربع مائة.

حدثنا عن أصحاب أبي يعلى الموصلي.

٧٨ - ذكر أبي الحسن محمد بن طلحة النعالي^(١).

من أصحاب الحديث.

مات سنة ثلاث عشرة وأربع مائة.

٧٩ - ذكر الشيخ أبي عبد الله الحسين بن الحسن بن محمد

المخزومي.

رجلٌ من أهل القرآن، كان والده مؤدبي، وسمعت منه.

مات أبو عبد الله هذا في صفر، سنة إحدى عشرة وأربع مائة.

حدَّثنا قال: حدَّثنا محمد بن يحيى الصولي، حدَّثنا محمد بن

سعيد، حدَّثنا محمد بن إبراهيم بن يوسف، عن أبيه قال: خرجنا بجارية

إلى الرشيد أمير المؤمنين، رضي الله عنه، قد اشتريناها له، فمررنا بخيام

أعراب، وإذا رجلٌ قبيح الوجه، يضرب أمةً له، وهي أحسن الناس

وجهاً، فأومأنا إليه نمّنه، فقالت: دعوه، فإنّه أسدى يداً، وأذنبُ ذنباً،

فصيرني ثوابه، وصيّره عقابي.

٨٠ - ذكر الشيخ أبي نصر أحمد بن محمد بن أحمد بن محمد بن

حسنون النّرسی^(٢).

رجلٌ صالحٌ.

مات في سنة إحدى عشرة وأربع مائة.

حدَّثنا قال: حدَّثنا أبو عمر محمد بن عبد الواحد الزّاهد،

المعروف بغلام ثعلب - ومات أبو عمر فيما ذكر، سنة خمس وأربعين

(١) تاريخ بغداد: ٣/ ٣٧٠ (٩٢٩)، تاريخ الإسلام للذهبي: ٩/ ٢٢٧ (١١١).

(٢) تاريخ بغداد: ٦/ ٢٣ (٢٥١٠)، تاريخ الإسلام للذهبي: ٩/ ١٩٢ (٦).

وثلاثمائة - حَدَّثَنَا قَالَ: حَدَّثَنَا جَعْفَرُ الْخَلْدِيِّ، حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنِ
مَسْرُوقٍ، حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْحُسَيْنِ قَالَ: سَمِعْتُ أَبَا الْعَتَاهِيَةَ يَقُولُ:
وَمِنَ الْجَهَالَةِ بِالْمَكَارِمِ أَنْ تَرَى جَاراً يَجُوعُ وَجَارُهُ شَبَعَانُ
أَخْبَرْنَا قَالَ: حَدَّثَنَا أَبُو الْفَرَجِ عَلِيُّ بْنُ الْحُسَيْنِ الْأَصْبَهَانِيُّ، عَنْ
أَحْمَدَ بْنِ الْجَعْدِ، أَخْبَرَنَا أَبُو مَعْمَرٍ إِسْمَاعِيلُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ، أَخْبَرَنَا صَالِحُ
بْنِ عَمْرٍ، عَنْ صَدَقَةَ بْنِ مُوسَى، عَنْ مَالِكِ بْنِ دِينَارٍ، عَنْ عَطَاءٍ، عَنْ
أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «مَنْ سُئِلَ عَنْ عِلْمٍ فَكْتَمَهُ، أَلْجَمَ
يَوْمَ الْقِيَامَةِ بِلُجَامٍ مِنْ نَارٍ»^(١).

٨١ - ذَكَرَ الشَّيْخُ أَبُو الْعَبَّاسِ أَحْمَدُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ بْنِ الْحُصَيْنِ^(٢).

مِنْ أَهْلِ الْقُرْآنِ وَالتَّهَجُّدِ بِهِ.

مَاتَ فِي صَفَرٍ، سَنَةِ ثَمَانٍ وَأَرْبَعٍ مِائَةٍ.

حَدَّثَنَا عَنْ ابْنِ حَيَوِيهِ.

٨٢ - ذَكَرَ الشَّيْخُ أَبِي الْحَسَنِ أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنِ مُوسَى بْنِ هَارُونَ

بْنِ الصَّلْتِ الْأَهْوَازِيِّ.

رَجُلٌ لَا بَأْسَ بِهِ.

مَاتَ فِي جُمَادَى الْآخِرَةِ، سَنَةِ تِسْعٍ وَأَرْبَعٍ مِائَةٍ، وَدُفِنَ بِبَابِ

حَرْبٍ.

(١) رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ: (٢٦٤٩)؛ وَأَبُو دَاوُدَ: (٣٦٥٨)؛ وَابْنُ مَاجَهَ (٢٦١).

(٢) تَارِيخُ بَغْدَادَ: ٣٥/٥ (١٨٨٥)، تَارِيخُ الْإِسْلَامِ لِلذَّهَبِيِّ: ١٢٧/٩ (٢٤٣).

أخبرنا قال: حدثنا أبو عبد الله محمد بن مخلد العطار، سنة ثلاثين وثلاثمائة، حدثنا أبو الفضل العباس بن يزيد بن أبي حبيب البحراني، سنة سبع وخمسين ومائتين، حدثنا شبة بن عبيدة، حدثنا يونس بن عبيدة، عن ثابت، عن أنس أن النبي ﷺ اتخذ خاتماً من ورق، ثم غدا على أصحابه فقال: «إني اتخذت خاتماً من ورق، ونقشت عليه محمد رسول الله، فلا تنقشوا عليه»^(١).

٨٣ - ذكر أبي السهل محمود بن عمر بن جعفر العكبري^(٢).

قدم إلى بغداد، فأقام بها إلى أن توفي، وجاور بمكة مدة. ومات ببغداد، بشارع دار الرقيق^(٣).

٨٤ - ذكر الشيخ أبي محمد الحسن بن عثمان بن بكران بن جابر العطار^(٤).

من أهل الكرخ، رجلٌ صالحٌ حجَّاجٌ، كان ينزل الكرخ. مات في شعبان، سنة خمس وأربع مائة. أخبرنا عن أحمد بن سلمان.

(١) رواه أحمد (١٢٩٦٤)؛ وقال الشيخ شعيب الأرنؤوط: «إسناده صحيح على شرط الشيخين».

(٢) تاريخ بغداد: ١١٥/١٥ (٧٠٣٤)، تاريخ الإسلام للذهبي: ٢٢٨/٩ (١١٦).

(٣) قال ياقوت الحموي في معجم البلدان: ٣٤٨/٣ (٦٩٢٢): محلة ببغداد، بالجانب الغربي منها.

(٤) تاريخ بغداد: ٣٤٧/٨ (٣٨٣٣)، المنتظم لابن الجوزي: ١٠٦/١٥ (٣٠٥٣)، تاريخ الإسلام للذهبي: ٨٢/٩ (١٦٤).

٨٥ - ذكر الشيخ أبي الحسن محمد بن أحمد بن محمد بن أحمد بن رزقويه المحدث^(١).

كان مكثراً، يملي بجامع المنصور، رحمة الله عليه.
مات في جمادى الأولى، سنة اثنتي عشرة وأربع مائة.

٨٦ - ذكر الحسن بن نصر.
من أهل القرآن رجلٌ صالحٌ.
مات متأخراً، كثير الصلاة، أخبرنا عن أبي بكر محمد بن محمد بن معاذ المقرئ.

٨٧ - ذكر الشيخ أبي بكر أحمد بن محمد بن أحمد بن إسماعيل المؤذن المؤدب الخوئي المعروف بابن الدَّوَّا^(٢).
حجَّاجٌ، كثير التلاوة.

مات في سنة خمس عشرة وأربع مائة.
أخبرنا عن أحمد بن سلمان.

٨٨ - ذكر الشيخ عبد العزيز بن إسماعيل بن علي الدينوري الصوفي.
قديم على الشيخ أبي الفتح بن أبي الفوارس، سمعت منه.
مات سنة عشر وأربع مائة.

(١) تاريخ بغداد: ٢١١/٢ (٢٢٩)، المنتظم لابن الجوزي: ١٤٨/١٥ (٣١٠١)،
تاريخ الإسلام للذهبي: ٢٠٦/٩ (٥٤)، البداية والنهاية لابن كثير: ١٢/١٢.
(٢) تاريخ بغداد: ٢٦/٦ (٢٥١٤)، تاريخ الإسلام للذهبي: ٢٤٩/٩، ٢٦٧ (٢٤٣، ١٧٦)، وذكره في وفیات سنة ٤١٥هـ، وسنة ٤١٦هـ.

أخبرنا قال: أخبرنا أحمد بن منصور الحافظ، حدثنا محمد بن طلحة، حدثنا أبو عمرو أحمد بن الحسن الفقيه بآمل، حدثنا يعقوب بن إسحاق بن إبراهيم، عن محمد بن تمام، عن عبد العزيز بن مهدي، عن حميد الطويل، عن أنس قال: سمعت أبا بكر الصديق يقول: «لما خرج رسول الله ﷺ من مكة، يريد حراء، واتبعته قريش، ونذرت قتله، وأن يلطخوا أصنامهم من دمه، هبط عليه جبريل عليه السلام فقال: يا محمد ربك يقرئك السلام، وقد أنزل إليك دعاء تدعو به، يجعل الله بينك وبينهم سترًا، ومن كتبه وعلقه في منزله، ودعا به في سفره، لم يتخوف من شيطان مريد، ولا سلطان جائر، ويدفع الله به آفات الليل والنهار، ويزيد الله في رزقه، ويذهب السهو من قلبه، قل: يا كبير كل كبير، يا سميع، يا بصير، يا من لا شريك له ولا وزير، يا خالق الشمس والقمر المنير، يا عصمة البائس الخائف المستجير، يا رازق الطفل الصغير، يا جابر العظم الكسير، يا قاصم كل جبار عنيد، أسألك وأدعوك دعاء البائس الفقير، كدعاء المضطر الضرير، أسألك بمعاهد العز من عرشك، وبمفاتيح الرحمة من كتابك، وبالأسماء الثمانية الثامة، المكتوبة على قرن الشمس، أن تفعل بي كذا وكذا»^(١).

قال: سمعت أحمد بن منصور قال: سمعت عبد الرحمن الواعظ يقول: سمعت أبا بكر القيرواني بمصر قال: سمعت إبراهيم بن الحسن يقول: سمعت إبراهيم السلال يقول: أتيت منزل بشر بن الحارث يوماً، فوقفت على بابه، فسمعت يقول:

(١) ورد في كتاب «تنزيه الشريعة المرفوعة» لابن عراق (٢/ ٣٣٠) رقم (٣٣٠) حديث أبي بكر: لما خرج النبي ﷺ من مكة يريد حراء، هبط إليه جبريل (.... إلخ) من حديث أنس، وفيه عبد الله بن قيس. يقصد أخرجه أبو الشيخ.

قَدْ تَحَذَّرْتُ وَالْحَذَرُ لَيْسَ يُغْنِي مِنَ الْقَدَرِ
لَيْسَ مَنْ يَكْتُمُ الْهَوَى مِثْلَ مَنْ بَاخَ وَاشْتَهَرَ
وَيْكَ يَا نَفْسُ فَاصْبِرِي إِنَّهُ مِنْ صَبَرٍ قَدَرُ

٨٩- ذكر الشيخ الصالح الزاهد، أبي الحسن علي بن رامين الشيرازي.

قدم على الشيخ الحافظ أبي الفتح بن أبي الفوارس.

قيل: إنه مات في سنة سبع وأربع مائة.

أخبرنا قال: أخبرنا أبو عبد الله محمد بن إسحاق بن منده الحافظ بأصبهان^(١)، أخبرنا محمد بن...^(٢) بن محمد بن هاشم الطوسي، أخبرنا سعيد بن نصر بن مهران الطوسي...^(٣)، أخبرنا أحمد بن يزيد الحراني، أخبرنا القاسم بن معن، عن مسعر بن كدام، عن الأعمش، عن أبي صالح، عن أبي هريرة قال: «كان رسول الله ﷺ يواصل من السحر إلى السحر»^(٤).

٩٠- ذكر أبي أحمد عبد الوهاب بن الحسن بن علي البزاز المؤدب^(٥).

مات سنة ثلاث وثلاثين.

أخبرنا، قال: حدثنا أبو عبد الله الحسين بن أحمد الهروي الصّفار، حدثنا عبد الرحمن بن إسماعيل، حدثنا عيسى بن مثنود،

(١) قال ياقوت الحموي في معجم البلدان: ٢٤٤/١ (٧٢٩): مدينة عظيمة مشهورة، من أعلام المدن وأعيانها.

(٢) في هذا الموضع طمس في الأصل.

(٣) في هذا الموضع طمس في الأصل.

(٤) الجامع لشعب الإيمان للبيهقي، باب في الصيام، فصل في فضل الصوم (٣٩٧/٦) (٣٦١٤).

(٥) تاريخ بغداد: ٢٩٣/١٢ (٥٦٥٨)، تاريخ الإسلام للذهبي: ٥٢٨/٩ (٨٧).

حدثنا سفيان، عن إبراهيم بن نشيط، عن ابن حُجيرة، عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: «الله الله، فيمن لا أحد له إلا الله عزَّ وجلَّ»^(١).

٩١ - ذكر ولاد بن علي بن السهل بن حيان التيمي الكوفي .
قدم علينا .

بلغني أنه مات بالكوفة سنة أربع وأربع مائة .
أخبرنا عن ابن دحيم .

٩٢ - ذكر أبي عبد الله أحمد بن محمد الكاتب .
من أهل العلم والأدب ، سمعنا منه «الموفقيات» وغيرها .
مات سنة أربع عشرة .

٩٣ - ذكر الشيخ أبي علي الحسن بن علي بن ثابت الخطيب^(٢) .
كان يسكن بقرية تُعرف بالسَّيلحين^(٣) ، من سواد الأنبار ، وكان
يخطب بها ، وكان فيه فضلٌ كثيرٌ .
مات في سنة سبع عشرة وأربع مائة ، ودفن بقريته .
سمعته يقول : سمعت أبا الحسن أحمد بن يوسف بن الأزرق
القاضي الأنباري ، وقد قلت : «أعط القوس باريها» ، فقال : يا أبا علي ،
تُدري ما صدر هذا البيت؟ قلت : لا .

(١) جاء في «سلسلة الأحاديث الضعيفة للألباني» (٦٥٦/٣) رقم (١٤٦٠) بلفظ :

«الله الله فيمن ليس له [ناصر] إلا الله» ضعيف . وفي «الكامل في الضعفاء»
لابن عدي (٣/١٥٥) من حديث ابن حجية الأكبر عن أبي هريرة : «الله ، الله» .

(٢) تاريخ الإسلام للذهبي : ٢٨٠ / ٩ (٢٨٧) .

(٣) قال ياقوت الحموي في معجم البلدان : ٣٣٩ / ٣ (٦٨٧٧) ، وسمّاها :
«سيلحون» ، وقال : إنها قرب الحيرة .

قال: أخبرني أبو سعد داود بن الهيثم، أخبرني ابن الأعرابي قال: كان للوزير عبيد الله بن سليمان مُزِينٌ يخدمه، يقال له أبو حرملة، فطلبه يوماً لإصلاح وجهه، فلم يجده، فاستدعى غلاماً له، فدخل أبو حرملة، فقال الوزير للغلام: تنح، أعطِ القوس باريها. فقال ابن الأعرابي، فقلت: أيها الوزير، تعرف صدر هذا البيت؟ قال: لا، فقلت:

يا باري القوس برياً ليس يحكمه لا تظلم القوس أعطِ القوس باريها
أخبرنا قال: أخبرنا أبو محمد جعفر بن محمد بن أحمد بن إسحاق بن البهلول القاضي قال: عزل المقتدر بالله جدِّي أحمد بن إسحاق عن القضاء، بأحمد بن سهل الأشناني، في سنة أربع عشرة وثلاثمائة، وكان على قضاء مدينة المنصور، بمدينة السلام، ثم ندم على ذلك، فأنفذ إليه بقهارمته^(١) مُهْلَةً وأُمّ موسى وغيرهما، يأمره، بالرجوع إلى القضاء، فقال: قد كبرت سني، وفي رقبتني علمٌ أحب أن أخرج به إلى الناس، وإيعازه إليهم، وأنا أسأل أمير المؤمنين إعفائي منه.

ثم أخرج رقعة من تحت وسادته، فقرأها عليهنّ، وأنفذها مع الذي كتبه من المسألة له الإعفاء عن القضاء وفيها:
تركت القضاء لأهل القضاء وأقبلتُ أسمو إلى الآخرة
فإن يك فخراً بعيد الثنا فقد نلت منه يداً فآخرة
وإن كان وزراً فأبعد به فلا خير في نعمة وازرة

(١) القهرمان والقهرمانة: بمعنى مدبر القصر ومدير شؤونه، وقد كثر في العصر العباسي الثاني إسناد هذه الوظيفة للنساء.

٩٤ - ذكر بُشَري بن عبد الله، مولى فاتن الخادم، مولى المطيع لله أمير المؤمنين^(١).

مات في سنة إحدى وثلاثين وأربع مائة.

أخبرنا عن محمد بن جعفر بن الأنباري وغيره.

٩٥ - ذكر أبي عبد الله الحسين بن علي بن محمد العبادي.

مات سنة خمس وعشرين.

أنشدني قال: أنشدني زريع البدوي لنفسه، بمصر في جامع عمرو

بن العاص:

قلتُ لها حينَ أكثرُ عذلي قد أخلقتُ وجهي المُرَوَّاتُ

قالتُ: فأينَ الإخوانُ، قلتُ لها: لا تسألني عنهم، فقد ماتوا

أخبرني قال: أخبرني أبو الحسن المصري يقول: كنت أجلس إلى

حلقة أبي سعيد الخراز العالم، فسأله رجلٌ فقال: ما شكر النعمة؟

فقال: أجبه، فقلت: مَعْرِفَةُ الْمُنْعِمِ، فقال لي: زدني، فقال لي: زده،

فقلت: وأن لا يستعين بنعمته على معصيته.

٩٦ - ذكر أبي الحسن العبدى النحوي.

مات سنة ست وأربع مائة.

أنشدني قال: أنشدني أبي، أنشدني ثعلب:

ومن يُرزق التوفيقَ فالقولُ قوله ولا رأيَ للمرء الذي لا يوقُّ

يُقال إذا وقَّت: إنَّك عاقلٌ وإن لم توقُّ قيل: إنَّك أحمقٌ

(١) تاريخ بغداد: ٦٤٥/٧ (٣٥٣٣)، المنتظم لابن الجوزي: ٢٧٤/١٥

(٢) تاريخ الإسلام للذهبي: ٥٠١/٩ (٣٢٢٨).

وعن أبيه، عن ثعلب:

احذر مودة ماذق شاب الممرارة بالحلاوة
يُحصي العيوب عليكم يوم الصداقة للعداوة

٩٧ - ذكر أبي محمد يحيى بن محمد الأزني النحوي^(١).

كان رجلاً متقدماً في عصره، يدرّس النحو واللغة.

مات في المحرم، سنة خمس عشرة وأربع مائة.

سأله عن قول الناس «مأتم»؟ فقال: «ما تمّ أمله».

وسأله عن قولهم: «واشتت»؟ فقال: مشتت من «واشتاتاه».

وسمعه يقول: التكلف يقطع القلب، حسبت أنني احتجت إلى
نيفٍ وعشرين حلقة، حتى أشعلت السراج.

وقال لي يوماً: واظب على العلم، فإنه يزيّن الرجل.

كنت يوماً في حلقة أبي سعيد، يعني السيرافي، فجاء أبو عبد
الملك، خطيب جامع المنصور، عليه السّواد والطويلة والسيف
والمنطقة، فقام الناس له وأجلّوه، فلمّا جلس قال: قد عرفت قطعة من
هذا العلم، وأريد أن أستزيد منه، فأیما خیر: سيبويه أو الفصيح؟
فضحك الشيخ ومن كان في حلّقه، ثم قال له: يا سيّدنا، محبرة، اسم
أو فعل أو حرف؟ فسكت ثم قال: حرف، فضحك من حضر، فلمّا
قام، لم يقم أحد.

(١) تاريخ بغداد: ٣٥٣/١٦ (٧٥٠٤).

٩٨ - ذكر أبي طاهر محمد بن منصور بن علي الشاعر الخطبي^(١).

مات سنة ثلاث عشرة وأربع مائة.

أنشدنا لنفسه يرثي أبا الخطّاب ابن المهدي بالله:

بكيت ومثلي إن بكى لا يُؤنب ومَن فقد الأحباب يبكي ويندبُ
إلى الله أشكو أن جفني مُسَهَّدُ وقلبي على جمر الغضا يتقلبُ
رمتني قسيّ النائبات بأسهم فلم أدر ممّا حلّ بي أين أذهبُ
وكدرت الأيام صفو مشاربي ومن ذا الذي يصفو له الدّهر مشربُ
إذا ما كساك الدّهر ثوب مسرة فلا تبتهج فالدّهر يُعطي ويَسْلُبُ
إلى آخر القصيدة.

وعمل كتاب «الرسالة»^(٢)، وسمعتها منه.

٩٩ - ذكر الشيخ الزّاهد العالم، أبي الحسن علي بن أحمد بن عبد الله بن الخضر السوسنجردي المالكي^(٣).

مات في سنة ثلاث عشرة وأربع مائة، بعد انصرافه من الحج بالقرعاء^(٤)، هو وولده أبو محمد عطشاً، رحمهما الله.

(١) تاريخ الإسلام للذهبي: ٢٢٨/٩ (١١٥).

(٢) قال الذهبي رحمه الله في تاريخه: صاحب رسالة «التبيين في أصول الدين».

(٣) تاريخ الإسلام للذهبي: ٢٥٦/٩ (٢٠٣).

(٤) قال ياقوت الحموي في معجم البلدان: ٣٧٠/٤ (٩٥٣٠): القرعاء: منزل في طريق مكة من الكوفة بعد المغيثة وجبل واقصة إذا كنت متوجّهاً إلى مكة، وبين المغيثة والقرعاء الزبيدية ومسجد سعد والخبراء. وفي القرعاء بركة وركايا لبني غدانة، وكانت بها وقعة بين بني دارم بن مالك وبني يربوع.

أنشدنا قال: أنشدنا أبو عمر بن حيويه، أنشدنا العباس بن العباس
الجوهري، أنشدنا محمد بن موسى الطوسي، أنشدنا أبو منصور
الباخرزي لنفسه:

حل المشيب فحل الضعف وارتحلت عنك القوى وجمال الوجه والنور
فاقر السلام على الدنيا ولذتها واعلم بأنك مقلو ومهجور
أصبحت ميتاً وإن لم تلق في جدث يا من عليه رداء الشيب منشور
١٠٠ - ذكر الشيخ أبي الفتح محمد بن طاهر الدقاق، من ولد
الصباح، مولى المهدي^(١).

مات في شعبان، سنة أربع عشرة وأربع مائة.

١٠١ - ذكر أبي الحسن علي بن أحمد، المعروف بالنعمي الفقيه^(٢).
أنشدنا لنفسه:

إذا أظمأتك أكف اللئام كفتك القناعة شبعاً ورياً
فكن رجلاً أرجله في الثرى وهامة همته في الثرى
فإن إراقة ماء الحياة دون إراقة ماء المحيا
وأنشدنا لنفسه:

إن مدحت الخمول نبهت قوماً نبهاهم يسابقوني إليه
هو قد دلني على راحة القل ب فمالي أدل غيري عليه

(١) تاريخ الإسلام للذهبي: ٢٤٣/٩ (١٥٦).

(٢) تاريخ بغداد: ٢٣٥/١٣ (٦١١٣)، المنتظم لابن الجوزي: ٢٣١/١٥

(٣١٧٩)، تاريخ الإسلام للذهبي: ٣٩٠/٩ (١٠٦)، وذكره في وفيات

سنة ٤٢٣هـ.

١٠٢ - ذكر أبي بكر محمد بن عمر العَبْرِي الصوفي^(١).

كان يعجن العَبْر، ويقول الشعر، طيب الوقت، منقطعٌ إلى مواطن الخلوة والفرجة.

أنشدني:

حرامٌ على مَنْ وَحَّدَ الله ساعة وأفرده أن يحتذي أحداً رفداً
ويا صاحبي قف بي مع الحق وقفة أموتُ بها وجداً وأحيا بها وجداً
وقل لملوك الأرض تجهد جهدها فذا المُلْكُ ملكٌ لا يباع ولا يُهدا

١٠٣ - ذكر أبي الحسن علي بن محمد، المعروف بقرايا.

رجلٌ لا بأس به، كان ينزل في رُبْع باب الشام.

مات سنة ثلاث عشرة وأربع مائة، ودُفن بباب حرب، وكان من أهل القرآن.

سمعته يقول: سمعت الوزان الواعظ يقول: لو قيل للنطفة: اجري من الصلب؛ لكرهت. فإذا صارت إلى الرَّحِم، لو قيل لها: ارجعي؛ لما أحببت الرجوع. ولو قيل للجَنِّي: اخرج من بطن أمك؛ لكره ذلك. ولو قيل له: بعد أن خرج: إلى بطن أمك؛ لكره. ولو قيل للمؤمن: انتقل إلى الآخرة؛ لكره. فإذا صار إليها، لو قيل له: ارجع إلى الدنيا؛ لَمَا أحب الرجوع.

قال: وسمعت الوزان يقول: حُمِمت، فدخل عليَّ الشبلي فقال: كيف أنت؟ فقلت: بخير، فقال: اصدق. قلت: الحمى. قال: تُحَمِّ وأنت ساكت؟ أصرخ ومُر صبيانك يستغيثون إلى الله بالشكوى والمسألة

(١) تاريخ بغداد: ٥٩/٤ (١٢٣٢).

أن يكشف عنك، ويحك تتجلّد عليه، والله إن تجلّدت عليه ليمدّنّ عليك العذاب.

أنشدني أبو الحسن بإسنادٍ ذكره، أظنّه عن محمود الوراق:
وفي الشيب ما ينهى الحكيم عن الصبا إذ استوقدت نيرانه في عذاره
فأي امرئ يلقى من العيش لذة إذا اصفر منه العود بعد اخضراره
تجنب قرين السوء واصرم حباله فإن لم تجد منه محيصاً فداره
وصافٍ صفّي الصدق واحفظ إخاءه تنل منه صفو الودّ ما لم تماره
ولله في عرض السّماوات جنّة ولكنها محفوفةٌ بالمكاره
ومن يبتغ المعروف من غير أهله يجده وراء البحر أو في قراره

١٠٤ - ذكر أبي الحسن محمّد بن عبد العزيز الصوفي.

مات سنة ثلاث وعشرين.

أخبرنا قال: أخبرني أبو الطيب المؤدّب الدارقطني قال:
قال لي أبو سليمان الحراني: رأيت النّبي ﷺ في المنام، فقال لي:
يا أبا سليمان لم إذا ذكرتني في الحديث إذا صليت عليّ لا تقول
«وسلم» فهي أربعة أحرف، بكل حرفٍ عشر حسناتٍ، تترك أربعين
حسنة.

سمعتّه يقول: دخلت إلى دار بعض النّاس، فرأيت حبّاً فيه ماءً،
وإلى جانبه قوصرة^(١) فيها مزروعٌ صبرٍ، فتواجهت، فسئلتُ عن وجدي،
فقلت: حبٌّ وإلى جانبه صبرٍ.

(١) القوصرة: وعاءٌ يُصنّع من خوص النخل.

١٠٥ - ذكر الشيخين أبي علي الحسن، وأبي الحسين علي^(١)،

ابني عبد العزيز بن الحسن الطاهري.

أخبراني، قالاً: حدّثنا أبو أحمد طالب المقرّي قال: كانت لأبي الحسن ابن العلاف الشاعر جاريةً أرمنيةً، وكان يُحبّها، وكانت مناقرة، فكثّر ذلك منها. فباعها ثم لم يصبر عنها، فزاد على الثمن مائة درهم واستردّها، فزادت في نقاره، فباعها فبقيت أيتاماً. ثم لم يصبر عنها، فرجع إلى السوق واشتراها، وزاد في ثمنها مائة درهم، وباع دفاتره وثيابه، فضحك النّحاس منه، ونسبوه إلى ضعف رأيه. فأخذ الجارية وانصرف، فقلنا له: ونحن في بعض الطريق: هذا قبيحٌ بمثلك، والنّاس والنّحاس يكبرون هذا منك!! فأنشدنا على البديهة:

رددنا خُمَاراً مرّةً بعد مرّةٍ من السوق واخترنا خُمَاراً على الثمنِ
وكُنّا أَلفناها ولم تك مألُفاً وقديؤلف الشيء الذي ليس بالحسنِ
كما تؤلف الأرض التي لم يطب بها هواءٌ ولا ماءٌ سوى أنّها وطنُ

١٠٦ - ذكر الشيخ أبي العبّاس أحمد بن الحسين الجوهري.

رجلٌ فاضلٌ.

مات في سنة أربع مائة.

أخبرنا قال: أخبرنا أبو محمّد علي بن عبد الله بن المغيرة الجوهري، أخبرنا أحمد بن سعيد الدمشقي، قال: كتب الأمير أبو العبّاس عبد الله بن المعترّ بالله إلى أبي عبيد الله بن سليمان في عيادة:

(١) تاريخ بغداد: ٤٨٣/١٣ (٦٣٥١)، تاريخ الإسلام للذهبي: ٣١٠/٩ (٣٧٤).

بسم الله الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ، أذن الله في شفائك، ومسح داءك بدوائك، ووَجَّهَ إليك وافد السَّلامة، وجعله عليك ماحية لذنوبك، مُضاعفة لحسناتك، زائدة في أجرِكَ وثوابك.

١٠٧ - ذكر أبي الحسن علي بن الطيب، المعروف بابن الكوَّة.

رجلٌ فيه خير، حَجَّ وجاور.

ومات بمكة في سنة ست عشرة وأربع مائة.

قال لي: حملني أبي إلى أبي بكر بن مجاهد، فقرأت عليه فاتحة الكتاب، وقرأنا نحن عليه هذه السورة.

سمعتَه يقول: سمعت عائشة بنت المعتضد بالله تقول: أخبرني أبي المعتضد بالله قال: حُمِلْتُ وأنا صغير، في اللَّيل، إلى جدي المتوكِّل على الله، فأخذ يدي وقال: هذه يد خليفة، ثم مسحها على شيء عنده، وأمرَّها عليّ، وقال: يا بني هذا الحسين بن علي، صلوات الله عليهما، قد قُتِنَ به أهل العراق، نريد أن ننقله إلى المدينة.

أنشدني قال: أنشدني أبو الفتح أحمد بن عبد الله الملقَّب بالغنج لنفسه:

أبصرت في الرأس شعرة بقيت	تُحب عيني لتلك رُؤْيَتَها
فقلت للشيب إذ ألمَّ بها	بالله إلَّا رحمتَ وخَدَتَها
فقلَّ مكث السواد في وطن	إلَّا رأيت البياض ضُرَّتَها
وأجازها بعض إخواني:	

أجاب إنَّ السَّواد مرتحل	والشيب يُخيي فسيحَ عبْرَتَها
هيئات إنَّ الشباب منقطع	والشيب مُزْنٌ تديمَ قَطَرَتَها

١٠٨ - ذكر أبي الحسين محمد بن طاهر الأنماطي .

مات في سنة خمس وعشرين .

وكان من أصحاب الحديث كثيراً .

أنشدنا قال : أنشدنا ابن سلم لبعضهم :

وجربت حتى ما أرى الدهر مغرباً عليّ بشيء لم يكن في تجاربي
وما سرّني حسنُ المبادي لأنه من الدهر محتومٌ بسوءِ العواقبِ

١٠٩ - ذكر الخليفة أبي العباس القادر بالله أحمد بن إسحاق بن

المقتدر ابن المعتضد بالله^(١) .

وُلِدَ في سنة ست وثلاثين وثلاثمائة ، وولي الخلافة آخر شهر

رمضان ، سنة إحدى وثمانين وثلاثمائة .

ومات في أيام التشريق ، من ذي الحجة ، سنة اثنتين وعشرين وأربع

مائة .

وكان زاهداً ، لم يجمع في أيامه بين جاريتين ، ولم يأكل من

مال الخلافة ، بل كان يأكل من وراثته عن أبيه وغيره ، دفن في دار

الخلافة ، ثم نقل إلى تربته بالرّصافة^(٢) ، وكان كثير الصّلاة والصيام

والصدقة .

(١) تاريخ بغداد : ٦١ / ٥ (١٩١٣) ، المنتظم لابن الجوزي : ٢٢٠ / ١٥ (٣١٧٣) ،

تاريخ الإسلام للذهبي : ٣٧٤ / ٩ (٥٢) .

(٢) الرّصافة : بالجانب الشرقي من بغداد ، بناها المهدي العبّاسي . قاله ياقوت

الحموي في معجم البلدان : ٥٣ / ٣ (٥٥٠٣) .

سمعته وقد جلس يوماً، وقد أَرْجَفَ عليه، على رأس خمس وثلاثين من خلافته، فقال: يا علي قل لهم: ﴿لَئِنْ لَمْ يَنْهَ الْمُتَنَفِقُونَ وَالَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ وَالْمُرْجِفُونَ فِي الْمَدِينَةِ لَنُغْرِيَنَّكَ بِهِمْ ثُمَّ لَا يُحَاوِرُونَكَ فِيهَا إِلَّا قَلِيلًا﴾^(١). بلغنا فيما نقلناه، أَنَّ الملقب بالقدرة يمدّ لك الأمر أربعين سنة، على رغم أنافهم، فعاش في الأمر حتى زاد على ذلك.

وسمعه يقول وقد جلس في بيت الرصاص، فقيل: إِنَّ فخر ملكك يُرتبُ النَّاسَ ويخدم، فقال: هو حقيقٌ بذلك، فقيل: يخدم بالدُّعاء، فقال: الشكُّ زائل في معتقده، ثم استدعى ببهناسي التركي، الملقب بالسعيد، فلما قرب منه قال: ﴿إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي جَنَّاتٍ وَهْرٍ ﴿٥٤﴾ فِي مَقْعَدٍ صِدْقٍ عِندَ مَلِكٍ مُّقْدِرٍ﴾^(٢).

وسمعه وقد تلفظ بولاية عهده للقاءم بأمر الله فقال: إذا سأل النَّاسُ ذلك، فقد أمضيناه، خار الله في ذلك لنا وله ولهم. وكان رجلٌ قائماً بين يديه، فقال لمن سعى في إيقاف ذلك: ﴿وَرَدَّ اللَّهُ الَّذِينَ كَفَرُوا بِغَيْظِهِمْ﴾^(٣).

١١٠ - ذكر الوزير، الملقب برئيس الرؤساء أبي الحسن علي بن عبد العزيز بن إبراهيم بن حاجب^(٤).

وزرَ للطائع لله، ثم وزرَ للإمام القادر بالله أمير المؤمنين.

(١) سورة الأحزاب: الآية (٦٠).

(٢) سورة القمر: الآية (٥٤، ٥٥).

(٣) سورة الأحزاب: الآية (٢٥).

(٤) تاريخ بغداد: ٤٨٣/١٣ (٦٣٥١)، المنتظم لابن الجوزي: ٢١٠/١٥

(٣١٦٩)، تاريخ الإسلام للذهبي: ٣٦٦/٩ (٣١).

ومات في رجب، سنة إحدى وعشرين وأربع مائة.

قال له بعض الشهود: يا سيدنا، فلانٌ يذكرني بحضرتك بكذا وكذا، فقال:

ما حطَّكَ الواشونَ من رتبةٍ عندي ولا ضرَّكَ مغتابُ
كأنَّما أثنوا ولم يعلموا عليك عندي بالذي عابوا

١١١ - ذكر أبي شاعر أحمد بن عيسى بن مسرور.

خلف الوزارة بمدينة السلام، بلغ تسعين سنة.

ومات في سنة خمس عشرة وأربع مائة.

سمعتَه يوماً، وهو عند الحاجب راغب بن محمد، حاجب
الخليفة، ومعهم الرِّفَّا^(١)، فتذاكروا فجرى ذكر أبي إسحاق الصابي،
فأنشدنا له، يمدح الوزير أبا الفضل الشيرازي:

يا مَنْ بفضله نداءه يعلِّقُ الأمل ومَنْ بجانبه يستعصمُ الوجِلُ
أنت الوزير الذي الدنيا تُنادي به وأهلها وهو فيها بينهم رجلُ

وأنشدنا لأبي إسحاق الشيرازي الوزير:

أبا الفضل لا تضجر إذا الخلُّ أصبحرا فرسمك بالبرِّ المهنيِّ قد جرا
تصفحْتُ أبناء الزَّمان فلم أجد سواك بحاجاتي أحقَّ وأجدرا

(١) وقال في الحاشية: «الرقاص»!!!

فلورمتُ فيهم ثانياً لك غرّني فعلاً حميماً واعتلاء ومفخرا
فأنت اضطراراً واختياراً مُعَوِّلِي وعوني إذا دهرنباً وتنكرا
١١٢ - ذكر الحاجب أبي منصور غالب بن محمّد، وكان يُسمى
راغباً.

حجب الخليفة الطائع لله، والقادر بالله، رحمة الله عليهما، وكان
قديماً رباه الوزير المهلبى، وكان شراييه^(١).

قال: أنفذني المهلبى يوماً، برقةً إلى الوزير الحسن بن هارون،
في يوم لذة، وكتب فيها:

داري مصاقبة لدارك والعيش حلّوّ في جوارك
وإذا شربتُ موازياً لك عن يمينك أو يسارك
فلعمرو ودك إنَّ ذا لَأَسْرُلي من يا ذكارك^(٢)

فكتب الحسن بن هارون في تضاعيفها:

وحياة طرفك وافتراك ثم المهذب من نجارك
لو ساعدت نفسي هوا ها كنتُ من غلمان دارك
لكن صديقُ زارني بُكراً فدافع عن مزارك

* * *

(١) شراييه: بمعنى القائم على خدمة شرايه.

(٢) يا ذكارك: بمعنى مولاك وخديمك.

[..... (١)]



(١) من هنا وقع السقط من آخر النسخة، قدر ورقتين أو ثلاث، والله سبحانه وتعالى أعلى وأعلم، وصلى الله على محمد وآله وصحبه وسلّم.

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله وحده. سمع هذا الجزء فيه ذكر شيوخ الشريف أبي الفضل محمد بن العباس بن المهدي بقراءة الشيخ الأصيل أبي أحمد نظام بن محمد صالح اليعقوبي العباسي لجميعه من المصنفوف، وسمع كاملاً الدكتور عبد الله المحارب والشيخ محمد بن ناصر العجمي الكويتيان والمخطوط بأيديهما، والشيخ أبو العلاء عسكر بن عبد الله بن طعيمان اليمني وصاحب الخط عبد الله بن أحمد بن عبد الله ابن التوم، وذلك في ثلاث مجالس تجاه الكعبة المعظمة آخرها بين العشاءين من ليلة السبت ثاني وعشرين رمضان سنة ١٤٣٠هـ، وسمع بعض القراءة بعض طلبة العلم منهم: حماد الله بن حمّادي الشنقيطي، وعلي زين العابدين ابن الحسيني، وعبد الرحمن الفقيه الغامدي، ورياض السعيد وعبد الرحمن العيزري. والحمد لله وحده.

المحتوى

الموضوع	الصفحة
مقدمة التحقيق.....	٣
ترجمة المصنّف أبي الفضل ابن المهدي الهاشمي رحمه الله تعالى.....	٧
وصف النسخة المخطوطة.....	١١

الجزء محققاً

مقدمة المصنّف.....	٢١
ذكر بني هاشم والشهود المعدّلون المُجمع على ثقتهم.....	٢٣
ذكر الفقهاء والمُفتين.....	٣٧
ذكر القراء.....	٤٣
ذكر مَنْ لقيت من الحفاظ للحديث.....	٥٣
ذكر الشيوخ الوُعَاظ.....	٥٦
ذكر الشيوخ المحدثين.....	٦١
الخاتمة.....	٩٣



لِقَاءُ الْعَشْرِ الْأَوَاخِرِ
بِالْمَسْجِدِ الْحَرَامِ

(١٤٦)

بُغْيَةُ الرَّؤُوفِ فِي تَرْجُمَةِ الْأَمَلِ النَّوَّافِيِّ

تَأْلِيفُ

الْإِمَامِ كَمَالِ الدِّينِ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ مُحَمَّدِ بْنِ مُحَمَّدٍ

ابن عَبْدِ الرَّحْمَنِ السَّافِعِيِّ

الْمَعْرُوفِ بِابْنِ إِمَامِ الْكَامِلِيَّةِ

(ت ٨٧٤ هـ)

رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى

تَحْقِيقُ

الدَّكْتُورِ عَبْدِ الرَّؤُوفِ بْنِ مُحَمَّدِ بْنِ أَحْمَدَ الْكَمَالِيِّ

أَسْرَمَ بَطْنُهُ بَعْضُ أَهْلِ الْخَيْرِ مِنَ الْمُرَمِّينِ الشَّرِيفِينَ وَمُجْتَبِيهِمْ

بِإِذْنِ الشُّرَكَاءِ الْإِسْلَامِيِّينَ

جميع الحقوق محفوظة

الطبعة الأولى

١٤٣١ هـ - ٢٠١٠ م

شركة دار البشائر الإسلامية

للطباعة والنشر والتوزيع ش.م.م

أسرنا شيخ رزي رشقية رحمه الله تعالى سنة ١٤٠٣ هـ - ١٩٨٣ م

بيروت - لبنان صوب: ١٤/٥٩٥٥ هاتف: ٧٠٢٨٥٧

فاكس: ٧٠٤٩٦٣ / ٩٦١١٠٠ e-mail: bashaer@cyberia.net.lb

مقدمة التحقيق

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله رب العالمين، والصلاة والسلام على أشرف المرسلين،
سيدنا محمد وعلى آله وصحبه أجمعين، ومن تبعهم بإحسان إلى
يوم الدين.

أما بعد:

فهذه ترجمة مفردة مفيدة، لِعَلَمٍ من الأعلام، وإمام من الأئمة
الكرام، العباد الزهاد، الذين نفع الله تعالى بهم العباد والبلاد، ألا وهو:
الإمام العلامة الشيخ محيي الدين النووي رحمه الله تعالى،
«ذو التصانيف المفيدة، والمؤلفات الحميدة. أوجد دهره، وفريد
عصره. الصَّوَامُ الْقَوَّامُ، الزاهد في الدنيا، الراغب في الآخرة. صاحب
الأخلاق الرضيّة، والمحاسن السنيّة. العالم الربّاني المتفّق على علمه
وإمامته وجلالته، وزهده وورعه وعبادته، وصيانتته في أقواله وأفعاله
وحالاته»^(١).

(١) قاله تلميذه العلامة علاء الدين أبو الحسن، علي بن إبراهيم بن داود العطار،
في بداية ترجمته المفردة للإمام النووي «تحفة الطالبين في ترجمة الإمام محيي
الدين»، كما سيأتي كلامه مفصلاً إن شاء الله تعالى.

وقد أفردته بالترجمة كثير من العلماء المتقدمين والمتأخرين^(١)؛ وما ذلك إلا لعلو قدره، وجليل أمره، مما يشحذ هممتنا في الاقتداء به وبأمثاله الصالحين، ويُحيي في نفوسنا سلوك طريقهم المثلى في الدنيا والدين، مما يقربنا من الله تعالى رب العالمين.

(١) ترجم للإمام النووي رحمه الله تعالى علماء كثيرون، لكن منهم من أفردته بترجمة خاصة، وعلى رأس هؤلاء:

تلميذه الخاص الذي لازمه سبع سنين: علاء الدين علي بن إبراهيم ابن العطار (ت ٧٢٤هـ)، وذلك في كتابه: «تحفة الطالبين في ترجمة الإمام محيي الدين»، وقد طُبع بتحقيق الشيخ مشهور بن حسن آل سلمان، الدار الأثرية - عمّان، ط ١، ١٤٢٨هـ - ٢٠٠٧م، (ص ٣٩، ٤٠).

وكذلك الإمام الحافظ شمس الدين محمد بن عبد الرحمن السخاوي (ت ٩٠٢هـ) في كتابه: «المنهل العذب الروي ترجمة قطب الأولياء النووي»، وذكر فيه من ترجم للنووي ترجمة مفردة أو مع غيره (ص ١٤٥ - ١٥٨). وقد طُبع كتاب السخاوي هذا بتحقيق الدكتور محمد العيد الخطراوي، نشر مكتبة دار التراث - المدينة المنورة، ط ١، ١٤٠٩هـ - ١٩٨٩م.

ثم الإمام الحافظ جلال الدين عبد الرحمن بن محمد السيوطي (ت ٩١١هـ) في كتابه: «المنهاج السوي في ترجمة الإمام النووي»، وقد طُبع بتحقيق أحمد شفيق دمج، نشر دار ابن حزم - بيروت، ١٤٠٨هـ - ١٩٨٨م.

ثم هناك كتب التراجم العامة التي توجد فيها ترجمة الإمام النووي رحمه الله، وهي كثيرة، ومنها: «تذكرة الحفاظ» للذهبي (٤/ ١٤٧٠ - ١٤٧٤)، و«طبقات الشافعية الكبرى» للسبكي (٨/ ٣٩٥ - ٤٠٠)، و«طبقات الشافعية» للإسنوي (٢/ ٢٦٦، ٢٦٧)، و«شذرات الذهب» لابن العماد الحنبلي (٥/ ٣٥٤ - ٣٥٦)، ط. دار المسيرة - بيروت، و«الأعلام» للزركلي (٨/ ١٤٩، ١٥٠)، وغيرها.

انظر: «المنهل العذب» (ص ٣٥).

قال محمد بن يونس^(١): «ما رأيت للقلب أنفع من ذكر الصالحين». اهـ^(٢).

وقد كتب هذه الترجمة أحد العلماء المبرزين، المجتهدين الصالحين، وهو: كمال الدين، محمد بن شمس الدين محمد بن عبد الرحمن المصري، الشافعي، المعروف بابن إمام الكاملية، المتوفى سنة أربع وسبعين وثمانمائة.

فنسأل الله تعالى أن يحشرنا وإياهم مع الذي أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين، وحسن أولئك رفيقاً،
اللَّهُمَّ آمين.

كتبه

الدكتور عبد الرؤوف بن محمد بن أحمد الكمال

الكويت - الجهراء المحروسة - مدينة سعد العبد الله

الجمعة: السادس عشر من شعبان ١٤٣٠هـ

الموافق: ٧/٨/٢٠٠٩م

(١) محمد بن يونس بن حمزة الإربلي الصالحي، توفي سنة (٧٤٦هـ).

(٢) ذكره تلميذ النووي علاء الدين علي ابن العطار في بعض النسخ في ترجمته للنووي. انظر: «المنهل العذب» للسخاوي (ص ١٤٦).

ترجمة المؤلف^(١)

اسمه ونسبه وولادته :

هو: كمال الدين، أبو عبد الله، محمد بن شمس الدين محمد بن عبد الرحمن بن علي بن عبد الله^(٢) بن يوسف بن منصور، المصري، الشافعي، المعروف بابن إمام الكاملية. وُلِدَ في صبيحة يوم الخميس ثامنَ عشرَ شوال سنة ثمان وثمانمائة بالقاهرة.

منزلته وفضله :

قال السيوطي: «الشيخ العلامة الصالح... برع في الفنون». اهـ^(٣).

وقال السخاوي: «كان إماماً علّامة، حسنَ التصور جيد الإدراك، زائد الرغبة في لقاء من يُنسب إلى الصلاح، والنفرة ممن يُفهم عنه التخييط، وربما عودِيّ بسبب ذلك. صحيحَ المعتقد، متواضعاً متقشفاً،

(١) انظر: «الضوء اللامع» للسخاوي (٩/٩٣، ٩٥)، و«نظم العقيان» للسيوطي (ص ١٦٣)، و«البدر الطالع» (٢/٢٤٤).

(٢) زيادة «ابن عبد الله» في «نظم العقيان» فقط دون «الضوء اللامع».

(٣) «نظم العقيان» (ص ١٦٣).

طارحاً للتكلف، بعيداً عن المَلَقِ والمداهنة، ذا أحوالٍ صالحة، وأمورٍ تَقْرُب من الكشف. تامَّ العقل، خبيراً بالأمور، قليل المخالطة لأرباب المناصب مع إجلالهم له. حلَّو اللسان، محبباً للأنفس الرُّكِيَّة من الخاصة والعامة، ممتنعاً من الكتابة على الفتوى ومن الشفاعات، والدخول في غالب الأمور التي يُتوسَّل به فيها؛ ركوناً منه لراحة القلب والقلب، وعدم الدخول فيما لا يعنيه...».

إلى أن قال:

«وبالجملة، فكان جمالاً للفقهاء والفقراء، ولا زالت وجاهته وجلالته في تزايد^(١). اهـ».

وقد وصفه شيخه البرماوي في حال صغره بالذكاء وصحة الفهم.

نشأته وطلبه للعلم وتدريسه:

نشأ بالقاهرة، فقرأ القرآن عند الشهاب البني، وسعد العجلوني، والغرس خليل الحسيني وغيرهم.

وحفظ بعض «التنبيه»، وجميع «الوردية» و«الملحة».

وأخذ الفقه عن جماعة، منهم الشمس البرماوي، وكان أكثرهم أخذاً عنه: الشرف السبكي، وحضر دروس الولي العراقي.

وأخذ النحو والفرائض والحساب عن الشمس الحجازي.

وحضر عند ابن الجزري، والتقى ابن فهد بمكة، والقلقشندي وغيره ببيت المقدس، وآخرين بالمدينة النبوية. وقد حج وجاور غير مرة، وكذا زار بيت المقدس والخليل كثيراً.

(١) «الضوء اللامع» (٩٥/٩).

وتزايدت رغبته في السماع جدّاً في آخره، حتى كمل له سماع الكتب الستّة وغيرها من الكتب والأجزاء على متأخري المسندين، وبورك له في السير من كل ما تقدّم.

وأقرأ الطلبة في حياة كثيرٍ من شيوخه، وما تخلّف الأماثل في الأخذ عنه. ودرّس بالكاملية بعد موت الجلال ابن الملّقن، فهو إمام الكاملية وابن إمام الكاملية.

ودرّس الفقه بالإيوان المجاور لِقَبّة الشافعي حين استقرّ فيه وفي النظر على أوقافه بعد زين العابدين ابن المُنّاوي، وتزايد سروره بذلك جدّاً.

وكان يُجِلُّ السخاوي واستجازه بـ«القول البديع» من مصنفاته.

مصنفاته :

صنّف على «المنهاج» للبيضاوي في الأصول شرحاً مطولاً ومختصراً، وهو الذي اشتهر ورضيه الأئمة من شيوخنا، وكنت ممن كتبه قديماً وأخذه عنه.

وكتب على مختصر ابن الحاجب الأصلي شرحاً وصل فيه إلى آخر الإجماع، وعلى «الورقات» والوردية النحوية وصل فيه إلى الترخيم، وأربعي النووي، وخطبة كل من «المنهاج» و«الحاوي» وبعض «التنبيه»، وأفرد على «المنهاج» من نكت العراقي وغيرها.

واختصر تفسير البيضاوي، وشرح البخاري للبرهان الحلبي، وشرح «العمدة» رجالها للبرماوي، وتخريج شيخنا لمختصر ابن الحاجب.

وكتب في الخصائص النبوية شيئاً، وكذا على سورة الصف
والحديث المسلسل بها مجلداً سماه: «بسط الكف».

وأفرد ترجمةً لكل من ابن عباس، والبخاري ومسلم، والشيخ
أبي إسحاق والنووي والقزويني والقاضي عياض والعضد وغيرهم.
وعمل «طبقات الأشاعرة»، ومصنفاً في القول بحياة الخضر، ومختصراً
لطيفاً في الفقه، ومناسك، وجزءاً في كون الصلاة أفضل الأعمال،
وآخر لطيفاً في التحير من ابن عربي، وقد رجع إليه - كما قال السخاوي
- كثيرٌ من معتقدي ابن عربي؛ لحسن مقصد المترجم ورفقه التام في
التحذير منه.

وله غير ذلك من المصنفات.

وفاته:

تُوفِّي وهو مسافر إلى الحجاز - مع ضعف بدنه - في يوم الجمعة
خامس عشري شوال سنة أربع وسبعين وثمانمائة^(١)، وصُلِّي عليه عند
رأس (ثغرة حامد)، في جمع صالحين من رفقائه وغيرهم.



(١) كما في «نظم العقيان» و«البدر الطالع»، ووقع في المطبوع من «الضوء
اللامع»: «أربع وستين».

إثبات نسبة الكتاب ووصف النسخة المخطوطة

نَسَبَ الكتابَ للإمام كمال الدين ابن إمام الكاملية: الإمامُ السخاوي في «الضوء اللامع»^(١)، وفي «الجواهر والدرر في ترجمة شيخ الإسلام ابن حجر»^(٢)، وفي «المنهل العذب الروي ترجمة قطب الأولياء النووي»^(٣)، وقال فيه: «وأفردنا [أي: ترجمة النووي] - أيضاً -: مريدُه العلامة الرباني كمال الدين إمام الكاملية وشيخُها، في جزءٍ سَمَّاهُ: «بغية الراوي في ترجمة النووي». اهـ.

واعتمدت في تحقيق هذه الرسالة على نسخة وحيدة، مصوَّرة من مكتبة المتحف البريطاني بـ(لندن) - برقم (٤٣٠٨)، شاكرًا أخي المفضل، وجاري العزيز، الشيخ محمد بن ناصر العجمي حفظه الله تعالى، الذي لا تزال عطاياه السخية عامرة، وأفضاله في النصيح والتشجيع حاضرة.

وتقع النسخة في (١٨) ورقة، وعدد أسطرها (٢٥) سطراً، وهي

(١) (٩٤/٩).

(٢) (١٢٧٦/٣).

(٣) (ص ١٤٨).

بخط نسخ واضح، إلا أنه يوجد في صفحتها الأخيرتين بياضٌ في عددٍ من أسطرها من الأطراف، فأكملته من المصادر الأخرى والحمد لله .

وقد قمت بطباعة صورة المخطوط أولاً على الحاسوب، ثم علّقت بعض التعليقات على ما يحتاج إلى تعليق، وذكرت ترجمةً للمؤلف فيما وقفت عليه من ترجمات له .

أسأل الله تعالى أن يبارك لي في عملي، وأن يأجرني عليه، ويجعله ذخراً لي يوم الدين، وصلى الله على عبده ورسوله محمد، وعلى آله وصحبه وسلم، والحمد لله رب العالمين .



صور المخطوطات

بِعِصَّةِ نُورِي فِي تَرْجُمَةِ الْأَقَامِ النُّورِي

بِالْبَيْتِ سَيِّدَنَا وَمَوْلَانَا السَّيِّدِ

الْإِمَامِ الْعَلَمَةِ كَالِ الدِّينِ

أَبِي الْقَاسِمِ جَدِّ الْإِمَامِ

الْمُسْتَنَادِ تَجَرُّدِ

رَحْمَةِ وَدَعْوَةٍ

وَعَوْنِ

وَعَوْنِ

وَعَوْنِ

عَنْ الْعَبِيدِ الْبِلَاتِ وَجَرَمِ

صورة صفحة الغلاف من المخطوط

بسم الله الرحمن الرحيم ، وما توفيقي الا بالله ، عليه توكلت ،
 قال الشيخ الامام العلامة الخ في المادتين كمال الدين ابو القاسم محمد
 بن علي بن الامام الكاملية بالقاهرة المعربة امتنع الله المسلمين بوجده
 الحمد لله رب العالمين جزاوا في نعمة ربك في مزيدة وصلواته وسلامه
 على خير خلقه سيدنا محمد سيد المرسلين ، وامام المصطفى ، ورحمة رب العالمين
 وعلى آله وصحبه اجمعين ، اما بعد فقد بعثت من ترجمه شيخنا الزاهد
 البحر الرباني محيي الدين النواوي اعل الله درجاته في عليين ، قال عليه
 العلامة عاذا بالله الذي لا اله الا هو ، هو ابو بكر بن داود العطار تخلص الله
 بغفرانه واحله دار رضوانه ، هو ابو بكر بن يحيى بن الشيخ الزاهد الورع
 ولي الله ابي يحيى شرف بن مري بن حسن بن حسين بن محمد بن محمد بن
 الخ المملوك يعني المكسورة والزاي الخزامي النوري الدمشقي ، ذو
 الصانين المفيدة والمعلومات الحميدة ، اوجد دهره وفروقه عصره
 الصوامير الفاضلة الزاهدة في الدنيا الراغب في الآخرة ، صاحب الطلاق
 الرضية ، والمحاسن السنية ، العالم الرباني ، المفيض على علمه وادبائه
 وحذائمه ، ورهده وورثته وعبادته وصيائمه في اقواله وافعاله
 ربه الاته ، له التراجم الصالحة ، والمكرامات الواضحة ، والمؤلفات
 وماله للمسلمين ، هو القائم بحقوقهم وحقوق ربه امورهم ، النصير اربع
 في العالمين ، وكان كتب الآثار والتلاوة لله تعالى ، حسنة الله في ربه
 جمع نسا وبنته في دار كرمه مع دوا حفظاء من خلية ، وقال
 الشيخ شمس الدين الذهبي النوري مفتي الامة شيخ الاسلام ،
 الناظر في مقبض الشافعي الزاهد اخذ الاعلام علم الاول ، قال
 الحقائق اخذ ترجمه عقب الزين ، الذي يلى ، وقال كان اوجد
 زمانه في العلم والورع والعبادة والفتاوى وحسن العيش ،
 قال في الطاهر ، بار العبد ، غير مع في الملك الظاهر
 قال في الخرج منه ، في دار الخيرة ، قلبي

عبد الواحد النوري شاعراً عليه لمعظم الرياض واجازة مشافهة
 لبقية ذلك وجميع مصنفات النوى عن العلامة بدر الدين محمد بن ابراهيم
 بن سعد بن جماعة والى اثنين على بن ابراهيم بن داود بن العطار والى
 اخيه المولى شيخ الاسلام ابو زكريا يحيى النوى و...
 استخدم بنية محمد بن...
 كتبه الى الاجازة من اخيه اسكنه ربه كل من الشيخ شرف الدين محمد بن
 محمد بن عبد الكريم بن عطاء الله الحراي الاسكندراي اخي الشيخ راجع
 ابن عطاء الله والى عبد الله محمد بن عبد الكريم بن ابي عبد الله المحلى وكثير
 منها داخل في اجازة النوي العامة واحبنا شيخنا السيد محمد بن
 الدين محمد بن محمد الجزري المشافهي قال اخبرنا آخراة المسند ابو
 عبد الله محمد بن اسماعيل بن الحيارى عن روايته بالاجازة عن الشيخ
 يحيى الدين النواوي قال ما علمت النوى اخبرنا الامام ابو محمد
 عبد الرحمن بن الامام ابي عمر محمد بن احمد بن قدامة المقدسي اخبرنا الامام
 عمر بن طبرزد اخبرنا ابو الفتح الكروخي ابا ابو عامر الازدي اخبرنا الامام
 النور محمد وابو نصر الترمذي قال قال ابو محمد الجرجاني اخبرنا
 المجهول اخبرنا ابو عيسى الترمذي اخبرنا عبد الله بن ابي
 يعقوب اخبرنا عبد الواسط بن زياد عن عبد الرحمن بن
 ابن عبد الرحمن عن ابيه عن ابن مسعود رضي الله عنه قال قال رسول
 الله صلى الله عليه وسلم لقيه ابراهيم صلى الله عليه وسلم
 فكان يا محمد اقرى منك مني السلام واخبرهم ان الج
 عذبة لما وانها قبعان وايه غرامك سبحان الله والحمد لله ولا اله
 الا الله والله اكبر قال الترمذي هذا حديث حسن
 انتم من بيتنا وقد علمنا انكم من بيتنا وقد علمنا انكم من بيتنا
 ايست من الله عليه وسلم لانه علمنا بذلك في
 محمد صلى الله عليه وسلم وقد اخبرنا...

صورة الصفحة الأخيرة من المخطوط

لِقَاءُ الْعَشْرِ الْأَوَاخِرِ
بِالْمَسْجِدِ الْحَكَامِ

(١٤٦)

بُغْيَةُ الرَّؤُوفِ فِي تَرْجُمَةِ الْأَمْرِ النَّوَافِلِ

تَأَلِيفُ

الْإِمَامِ كَمَالِ الدِّينِ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ مُحَمَّدِ بْنِ مُحَمَّدٍ

ابْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الشَّافِعِيِّ

الْمَعْرُوفِ بِابْنِ إِمَامِ الْكَامِلِيَّةِ

(ت ٨٧٤ هـ)

رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى

تَحْقِيقُ

الدُّكْتُورِ عَبْدِ الرَّؤُوفِ بْنِ مُحَمَّدِ بْنِ أَحْمَدَ الْكَمَالِيِّ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وما توفيقى إلا بالله عليه توكلت

قال الشيخ الإمام العلامة، المحقق المدقق، كمال الدين أبو الثناء^(١): محمد^(٢)، ابن الإمام بالكاملية، بالقاهرة المُعزِّية - أمتع الله المسلمين بوجوده -:

الحمد، لله ربَّ العالمين حمداً يوافي نعمه ويكافىء مزيده، وصلواته وسلامه على خير خلقه سيدنا محمدٍ سيد المرسلين، وإمام المتقين، وحبيب ربِّ العالمين، وعلى آله وصحبه أجمعين.

أما بعد:

فهذه نبذة من ترجمة شيخ الإسلام البحر الربَّاني، محيي الدين النواوي، أعلى الله درجاته في عليين.

قال تلميذه العلامة علاء الدين أبو الحسن، علي بن إبراهيم بن

(١) لم أجد في ترجمته تكنيته بأبي الثناء، وكناه السيوطي في «نظم العقيان» (١٦٣) بأبي عبد الله.

(٢) في الأصل زيادة: «القشيري» بعد «محمد»، ولم تُذكر هذه النسبة في ترجمته، فلا أدري من أين جاءت؟

داود العطار - تغمّده الله بغفرانه، وأحلّه دار رضوانه :-

هو: أبو زكريا، يحيى ابن الشيخ الزاهد الورع وليّ الله أبي يحيى شرف بن مُرّي بن حسن بن حسين بن محمد بن جمعة بن حزام - بالحاء المهملة، يعني المكسورة، والزاي - الحزامي^(١) النوي الدمشقي.

ذو التصانيف المفيدة، والمؤلفات الحميدة. أوحّد دهره، وفريد عصره. الصَّوَامُ القَوَام. الزاهد في الدنيا، الراغب في الآخرة. صاحب الأخلاق الرضيّة، والمحاسن السنيّة. العالم الرباني المتفق على علمه وإمامته وجلالته، وزهده وورعه وعبادته، وصيانتته في أقواله وأفعاله وحالاته.

له الكرامات الصالحة، والمكرمات الواضحة، والمؤثر نفسه وماله للمسلمين، والقائم بحقوقهم وحقوق ولاية أمورهم بالنصح والدعاء في العالمين. وكان كثير الذكر والتلاوة لله تعالى.

حشرنا الله في زمرته، وجمع بيننا وبينه في دار كرامته، مع مَنْ اصطفاه من خلقته^(٢).

(١) قال النووي - رحمه الله -: «كان بعض أجدادي يزعم أنها نسبة إلى حزام والد حكيم بن حزام رضي الله عنه، وهو غلط». اهـ «تاريخ الإسلام» للذهبي - حوادث ووفيات (٦٧١ - ٦٨٠هـ) (ص ٢٤٧)، تحقيق الدكتور عمر عبد السلام تدمري، دار الكتاب العربي - بيروت، ١٤٢٣هـ - ٢٠٠٣م.

(٢) «تحفة الطالبين في ترجمة الإمام محيي الدين» لعلاء الدين علي بن إبراهيم ابن العطار، بتحقيق مشهور بن حسن آل سلمان، الدار الأثرية - عمّان، ط ١، ١٤٢٨هـ - ٢٠٠٧م، (ص ٣٩، ٤٠). وتمة الفقرة السابقة فيه: «أهل الصفاء والوفاء والود، العاملين بكتاب الله تعالى، وسنة محمد صلى الله عليه وسلم وشريعته» اهـ =

وقال الشيخ شمس الدين الذهبي^(١):

«النووي: مفتي الأمة، شيخ الإسلام، [محيي الدين]^(٢)، الحافظ،
الفقيه الشافعي، الزاهد، أحد الأعلام، عَلم الأولياء»^(٣).

قال في «طبقات الحفاظ»^(٤):

«ترجمه قطب الدين اليونينيّ وقال: كان أوحد زمانه في العلم
والورع والعبادة والتقى وخشونة العيش. واقفَ الملك الظاهر بدار

= وقال الإمام الحافظ ابن كثير عنه في «البداية والنهاية» (١/٢٩٤):
«العلامة، شيخ المذهب وكبير الفقهاء في زمانه». وقال في «طبقات الفقهاء
الشافعيين» - (٢/٩١٠)، مكتبة الثقافة الدينية - القاهرة، ١٤١٣هـ -
١٩٩٣م -: «الحافظ الفقيه الشافعي النبيل، محرر المذهب ومهذب، وضابطه
ومرتبه. أحد العباد والعلماء والزهاد». اهـ.

وقال الذهبي في «العبر في خبر من غبر» (٣/٣٣٤) - ط. دار الكتب العلمية،
ط ١، ١٤٠٥هـ - ١٩٨٥م -: «ولزم الاشتغال ليلاً ونهاراً نحو عشر سنين،
حتى فاق الأقران وتقدم على جميع الطلبة، وحاز قصب السبق في العلم
والعمل». اهـ.

(١) في «تاريخ الإسلام» - حوادث ووفيات (٦٧١ - ٦٨٠هـ)
(ص ٢٤٦).

(٢) ما بين المعقوفين زيادة من «تاريخ الإسلام» للذهبي - حوادث ووفيات (٦٧١
- ٦٨٠هـ) (ص ٢٤٧).

(٣) «علم الأولياء» ليست في المطبوع من «تاريخ الإسلام» (ص ٢٤٦)،
ولكنها مثبتة في الأصل، وفي «المنهل العذب» للسخاوي (١٥٠) نقلاً عن
«تاريخ الإسلام».

(٤) (١٤٧٣/٤).

العدل غير مرة، فحُكي عن الملك الظاهر أنه قال: أنا أفزع منه^(١).
ولي مشيخة دار الحديث^(٢).

(١) كان الإمام النووي رحمه الله تعالى يصدع بالحق لا يخاف في الله تعالى لومة لائم.

قال ابن العطار رحمه الله: «وكان مواجهاً للملوك والجبابرة بالإنكار، ولا تأخذه في الله لومة لائم، وكان إذا عجز عن المواجهة كتب الرسائل وتوصل إلى إبلاغها...». اهـ «تحفة الطالبين» (ص ٩٨).

وقد كتب النووي رحمه الله تعالى مرة ورقة - ومعه فيها جماعة من العلماء - إلى الملك الظاهر، تتضمن العدل في الرعية وإزالة المكوس، فردّ الملك عليه ردّاً عنيفاً مؤلماً، فكتب النووي جواباً لذلك الرد، يظهر فيه علمه وعزته وشجاعته، فمما كتبه إليه: «... وأما أنا في نفسي فلا يضرنني التهديد ولا أكبر منه، ولا يمنعني ذلك من نصيحة السلطان؛ فإني أعتقد أن هذا واجب علي وعلى غيري، وما ترتب على الواجب فهو خير وزيادة عند الله تعالى؛ ﴿إِنَّمَا هَٰذِهِ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا مَتَّعَ وَإِنَّ الْآخِرَةَ هِيَ دَارُ الْقَرَارِ﴾، ﴿وَأَفْوَضْ أَمْرِتَ إِلَى اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ بَصِيرٌ بِالْعِبَادِ﴾، وقد أمرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم أن نقول بالحق حيث ما كنا، وأن لا نخاف في الله لومة لائم. ونحن نحب للسلطان معالي الأمور وأكمل الأحوال وما ينفعه في آخرته ودنياه، ويكون سبباً لدوام الخيرات له، ويُبقي ذكره له على ممر الأيام، ويخلد [به] في سننه الحسنة ويجد نفعه ﴿يَوْمَ تَجِدُ كُلُّ نَفْسٍ مَّا عَمِلَتْ مِنْ خَيْرٍ مُّحْضَرًا...﴾. اهـ «تحفة الطالبين» (ص ١٠٤).

(٢) «ذيل مرآة الزمان» لقطب الدين موسى بن محمد اليونيني (٢٨٩/٣)، دار الكتاب الإسلامي - القاهرة، ط ٢، ١٤١٣هـ - ١٩٩٢م.
وقال فيه - أيضاً - (٢٨٤/٣) عنه: «وكان كثير التلاوة للقرآن العزيز والذكر لله تعالى، معرضاً عن الدنيا، مقيلاً على الآخرة، من حال ترعرعه» اهـ.
ودار الحديث: هي الأشرفية الأولى، نسبة إلى واقفها: السلطان الأيوبي =

وقال الشيخ شمس الدين ابن الفخر الحنبلي:

«كان إماماً بارعاً حافظاً متقناً. أتقن علوماً شتى، وصنف التصانيف الجمة. وكان شديد الورع والزهد، تاركاً لجميع ملاذ الدنيا من المأكول إلا ما يأتيه به أبوه من كعلٍ وتين.

وكان يلبس الثياب الرثة المرقعة، ولا يدخل حمّاماً. وترك الفواكه جميعها، ولم يتناول من الجهات درهماً، رحمه الله تعالى» اهـ.

= الملك الأشرف مظفر الدين أبي الفتح موسى ابن الملك العادل - أخيه صلاح الدين الأيوبي - أبي بكر محمد بن أيوب. جعل شيخه الشيخ تقي الدين ابن الصلاح، واشترط في الشيخ أن تجتمع فيه الرواية والدراية. وكان بناؤها سنة ثمان وعشرين وستمئة، وفتحت سنة ثلاثين وستمئة. وتقع جوار باب القلعة الشرقي، غربي المدرسة العسرونية، وشمال القمامزة الحنفية - التي لا أثر لها الآن - وجنوبي الطريق المخترة لسوق العسرونية.

وقد درس فيها من الكبار - بعد ابن الصلاح -: ابن الحرستاني، ثم أبو شامة المقدسي، ثم النووي، ثم آخرون، منهم الحافظ المزي، والقاضي علي السبكي، والحافظ المفسر ابن كثير. ذكر ذلك ابن بدران في «مناداة الأطلال» (ص ٢٤ - ٣٢)، وقال في (ص ٢٤): «وكان سكني في غرفة علوية من هذه المدرسة أثناء طلبي للعلم، فنلت بها من الانشراح والفتوح ما يجعلني حامداً لله تعالى وشاكراً له مدة حياتي، وألفت بها بعض الكتب» اهـ.

وفي كتاب «خطط دمشق» لأكرم حسن العلي (ص ٧٧) - دار الطباع - دمشق، ١٤١٠هـ - ١٩٨٩م -: «وقد جددت المدرسة للمرة الخامسة، وتحول القسم الأرضي إلى مصلى لتجار العسرونية، وفتحت مدرسة شرعية في القسم العلوي، يشرف عليها اليوم - (١٤٠٩هـ) - تلامذة الشيخ محمود الرنكوسي...» اهـ.

وقال الذهبي في الطبقة الحادية والعشرين من «طبقات الحفاظ»^(١):

«شيخ الإسلام، محيي الدين. هو سيد أهل هذه الطبقة. وإنما ذكرته في الطبقة العشرين؛ لتقدم موته رحمة الله تعالى عليه» اهـ.

وقال الشيخ تاج الدين السبكي^(٢):

«هو أستاذ المتأخرين، وحجة الله تعالى على اللاحقين. ما رأت الأعين أزهد منه في يقظة ولا منام - يعني في زمنه - ولا أكثر أتباعاً لطرق السالفين من أمة محمد عليه الصلاة والسلام. وله التصانيف المفيدة، والمناقب الحميدة، والخصائل التي جمعت كل فضيلة، والورع الذي خرب به دنياه وجعل دينه معموراً، والزهد الذي كان به سيداً وحصوراً.

فاه بالحق لا تأخذه لومة لائم، ونادى بحضرة الأسود الضراغم، وصدع بدين الله تعالى. صاحب سريرة يخاف يوم تُبلى السرائر، ونطق معتصماً بالباطن والظاهر، غير ملتفت إلى المليك الظاهر. وقبض على دينه والجمر مُلتهب، وصمم على مقاله والصارم للأرواح يتهب.

لم يزل على طريق أهل السنة والجماعة، مواظباً على الخير لا يصرف ساعة في غير طاعة».

(١) (١٤٨٦/٤)

(٢) لعله في «الطبقات الوسطى له»؛ فإن الذي في المطبوع من «الكبرى» - (٣٩٧/٨)، ط. عيسى البابي الحلبي - ليس فيه إلا سطر مما ههنا.

وقال الشيخ جمال الدين الإسنوي :
«هو محرّر المذهب ومهذّب، ومنقّحه ومرتبّه. سار في الآفاق ذكره، وعلا في العالم محلّه وقدره. صاحب التصانيف المشهورة المباركة النافعة. وكان - رحمه الله تعالى - على جانب كبير من العمل والزهد، والصبر على خشونة العيش»^(١).

وقال الشيخ سراج الدين ابن الملّقن :
«هو الشيخ الإمام المحقق ذو الفنون من العلوم المتكاثرات، والتصانيف النافعة المُستجادات. الزاهد العابد الورع، المُعرض عن الدنيا المُقبل بقلبه على الآخرة، الباذل نفسه في نصرة دين الله تعالى، المجانب للهوى.

أحد العلماء الصالحين، وعباد الله العارفين، الجامعين بين العبادة والورع والزهادة، المواظبين على وظائف الدين، وأتباع هدي سنن المرسلين، محيي السنة والدين».

وقال الشيخ كمال الدين الدّميري :
«هو المتفق على إمامته وديانته، وسؤدده وسيادته، وورعه وزهادته. كان ذا كرامات ظاهرة، وآيات باهرة، وسطوات قاهرة، فلذلك أحيا الله ذكره بعد مماته، واعترف أهل العلم بعظيم بركاته، ونفع الله بتصانيفه في حياته وبعد وفاته، فلا يكاد يستغني عنها أحدٌ من أصحاب المذاهب المختلفة، فلا تزال القلوب على محبته مألوفة مؤتلفة.

دأب في طلب العلم حتى فاق أهل زمانه، ودعا إلى الله تعالى في

(١) «طبقات الشافعية» للإسنوي (٢/٤٧٦، ٤٧٧)، تحقيق عبد الله الجبوري، دار العلوم، ١٤٠١هـ - ١٩٨١م.

سرّه وإعلانه . وكان يديم الصيام ولا تزال مقلّته ساهرة، ولا يأكل من فواكه دمشق لما في ضمانها من الشبهة الظاهرة، ولا يدخل الحمام تنعّماً، وانخرط في سلك «إنما يخشى الله من عباده العلما». وكان يقتات مما يأتيه من قبل أبويه كفافاً، ويؤثر على نفسه الذين لا يسألون الناس إلحافاً، فلذلك لم يتزوج إلى أن خرج من الدنيا معافى.

وحجّ حجّتين مبرورتين لا رياء فيهما ولا سمعة^(١)، وطهر الله من الفواحش قلبه ولسانه وسمعه.

وقال البرهان ابن دقماق في «نزهة الأنام في تاريخ الإسلام»: «الشيخ الإمام القدوة، العلامة الزاهد العابد الناسك الخاشع، شيخ الوقت فريد العصر بركة الزمان، محيي الدين».

قال الذهبي^(٢) - تبعاً لابن العطار -: «وُلِدَ في العشر الأوسط من المحرم، سنة إحدى وثلاثين وستمائة، بـ(نوى)».

وقال الإسنوي: «في العشر الأول من المحرم». والنووي: نسبة إلى (نوى) المذكورة، وهي بحذف الألف بين الواوين على الأصل، وتجاوز كتابتها بالألف على العادة^(٣). قرية من قرى الشام.

(١) لا شك أنّ هذا هو المظنون بالإمام النووي رحمه الله تعالى، ولكن لو قيّدت العبارة بالمشيئة ونحوها لكان أولى.

(٢) في «تاريخ الإسلام» (ص ٢٤٧).

(٣) قال السخاوي: «وبإثباتها وحذفها قرأته بخط الشيخ». اهـ. «المنهل العذب» (ص ٣٥).

قال ابن العطار:

«ذكر لي بعض الصالحين الكبار: أنه وُلِدَ وكُتِبَ من الصادقين. وذكر لي والده أنَّ الشيخ كان نائماً إلى جنبه - وقد بلغ من العمر سبع سنين - ليلة السابع والعشرين من رمضان. قال: فانتبه نحو نصف الليل وأيقظني، وقال: يا أبة! ما هذا الضوء الذي قد ملأ الدار؟ فاستيقظ أهله جميعاً، فلم نر كلُّنا شيئاً. قال والده: فعرفت أنها ليلة القدر»^(١).

وقال سيدي العارف بالله تعالى عبد الله اليافعي في «تاريخه»:

«ولقد بلغني أنه - يعني الشيخُ مُحْيِي الدين النووي - حصلت له نظرةٌ جماليةٌ من نظرات الحق سبحانه وتعالى بعد موته، فظهرت بركتها على كتبه^(٢)، فحَظِيْتُ بقبول العباد، والنفع في سائر البلاد»^(٣).

قال اليافعي: «وقد رأيت له مناماتٍ تدل على عظم شأنه، ودوام ذكره لله تعالى وحضوره، وعمارة أوقاته، وشدة هيئته، وتعظيم»^(٤)

(١) «تحفة الطالبين» (ص ٤٢، ٤٣).

(٢) أما بركة كتب النووي رحمه الله تعالى فلا شك فيها، ولكن أنه «حصلت له نظرةٌ جماليةٌ من نظرات الحق سبحانه»، فهي عبارة - مع كونها غير واضحة المقصود تماماً - فيها جزمٌ بأمرٍ لا اطلاع لنا عليه.

(٣) «مرآة الجنان وعبرة اليقظان في معرفة ما يعتبر من حوادث الزمان» (١٨٦/٤).

(٤) في الأصل: «معظم»، والتصويب من «مرآة الجنان» (١٨٦/٤) ومن السياق.

وعده ووعيدة، وحياته بعد موته^(١). وكلّمني ودعا لي^(٢)، وغير ذلك مما لا تضبطه العبارة مما تميز به عن العلماء والعباد^(٣).

وقال الشيخ تاج الدين ابن السبكي في «التوشيح»:

«وأما اعترافه – يعني والدّه الشيخ تقي الدين شيخ الإسلام السبكي – في «شرح المذهب» بالقصور عن مقام الشيخ محيي الدين النووي رضي الله تعالى عنهما – قال: فما زال رحمه الله كثير الأدب معه والمحبة فيه والاعتقاد.

قال لي مراتٍ: ما اجتمع بعد التابعين المجموع الذي اجتمع في النووي، والتيسير الذي يُسرّ له.

ورافق^(٤) في مسيره وهو راكبٌ على بغلته شيخاً ماشياً، فتحدثا، فوقع في كلام ذلك الشيخ أنه رأى النووي. ففي الحال نزل عن بغلته وقبل يد ذلك الشيخ العامي الجلف وسأله الدعاء، ثم دعاه إلى أن يُردفه خلفه وقال: لا أركب وعينٌ رأت وجه النووي تمشي بين يديّ أبداً.

(١) لا تخلو هذه العبارة من نظر؛ إلّا أن يريد أنها حياةٌ برزخيةٌ خاصة، وأن أرواح المؤمنين تكون في أجواف طير خضر تعلق بشجر الجنة، كما صح في الحديث، [انظر: السلسلة الصحيحة للألباني (٩٩٥)]، أي: أن الرؤى دلّت على ذلك للنووي رحمه الله، وإن كان المسلم لا يقطع بشيء من ذلك، وإنما هذا مرجوٌ له إن شاء الله تعالى.

(٢) كأنه يريد في المنام، والله تعالى أعلم.

(٣) «مرآة الجنان» (١٨٦/٤).

(٤) أي: والده الشيخ تقي الدين.

ولقد سكن دار الحديث الأشرفية^(١)، وكان يخرج من الليل يتهجّد
تجاه الأثر الشريف^(٢)، ويمرغ خدّيه على الأرض فوق البساط الذي
يقال: إنه من زمان الواقف^(٣)، ويقال: إنّ النووي كان يدرّس عليه.

وأنشدني لنفسه:

وفي دار الحديث لطيفٌ معنًى على بُسْطٍ لها أصبو وآوي
عسى أني أمسّ بحرٌّ وجهي^(٤) مكاناً ممّسه قدم النوّاي
فهذه حاله معه.

وتوفي - رحمه الله تعالى - ليلة الأربعاء، الثالث الأخير من الليل،
رابعَ عَشْرِي رجب، سنة ستّ وسبعين وستّمائة، ودُفِنَ بها صبيحة الليلة
المذكورة ببلده (نوى).

وأمره بعض الصالحين قرب وفاته بزيارة القدس الشريف والخليل
عليه الصلاة والسلام، فامتثل الأمر وتوفّي عقبها.

وذكر الشيخ ياسين بن يوسف المُرّاكشي وليّ الله تعالى
لابن العطار، قال:

«رأيت الشيخَ مُحَيَّي الدين وهو ابن عشر سنين بـ(نوى) والصبيانُ
يُكرِّهونه على اللعب معهم وهو يهرب منهم ويبكي لإكراههم، ويقرأ
القرآن في تلك الحال».

(١) أي: والده الشيخ تقي الدين.

(٢) ليس هذا مما أمر به الشرع، بل نهى الشرع عن تعظيم القبور والصلاة إليها
كما هو معلوم.

(٣) لا يخلو هذا الفعل من المبالغة التي لا تستحب شرعاً.

(٤) حُرّ الوجه: بضم الحاء، وهو ما أقبل عليك منه، أي: ما بدا منه. انظر:

«لسان العرب» (٤/١٨٣) و«القاموس المحيط» (ص ٤٧٨).

قال: «فوقع في قلبي محبته. وجعله أبوه في دُكَّانٍ، فجعل لا يشتغل بالبيع والشراء عن القرآن».

قال: «فأتيت الذي يُقرئه القرآن، فوصَّيته به وقلت له: هذا الصبي يُرجى أن يكون أعلمَ أهلِ زمانه وأزهدهم وينتفعَ الناسُ به. فقال: أمنيَّجُمُ أنت؟! فقلت: لا، وإنما أنطقني الله بذلك. فذكر ذلك لوالده فحرَّص عليه إلى أن ختم القرآن وقد ناهز الاحتلام»^(١).

قال ابن العطار:

«قال لي الشيخ: فلما كان عمري تسعَ عشرةَ سنةً، قدم بي والدي إلى دمشق في سنة تسع وأربعين، فسكنت المدرسة الرواحية^(٢)، وبقيتُ نحوَ سنتين لم أضع جنبي إلى الأرض. وكان قوتي فيها جراءة المدرسة لا غير.

(١) «تحفة الطالبين» (ص ٤٤، ٤٥).

(٢) نسبة إلى منشئها: زكي الدين أبي القاسم هبة الله بن محمد الأنصاري، المعروف بابن رواحة؛ لأنه يُنسب - من جهة أمه - إلى الحسين بن عبد الله بن رواحة. أوقفها على الشافعية، وفوَّضَ تدريسها ونظرها إلى تقي الدين ابن الصلاح، ثم درَّس بها كثيرون. وتقع شرقي مسجد ابن عروة الذي هو بالجامع الأموي ولصيقه، شمالي جيرون، وغربي الدولعية، وقبلي السيفية الحنبلية. قال ابن بدران: «شاهدت موضع هذه المدرسة فرأيتها قد صارت داراً». انظر: «منادمة الأطلال» (ص ١٠٠ - ١٠٣).

وفي «خِطَط الشام» لأكرم العلبي (ص ١٢١): «إنها تقع اليوم لصيق المدرسة التجارية من الشرق، في ساحةٍ متسعة. لا تزال توجد فيها - بوضوح - آثارُ المدرسة القديمة. وحَدَّدَ الأستاذ كرد علي بناءها بسنة (٦٠٠هـ)، والله أعلم بالصواب» اهـ.

قال: وحفظت كتاب (التنبيه) في أربعة أشهر ونصف، وحفظت ربع العبادات من (المهذب) في باقي السنة.

قال: وجعلت أشرح وأصحح على شيخنا الإمام العالم الزاهد الورع، ذي الفضائل والمعارف، أبي إبراهيم إسحاق^(١) بن أحمد بن عثمان المغربي الشافعي رحمه الله، ولازمته.

قال: «فأعجب بي؛ لِمَا رَأَى من اشتغالي وملازمتي وعدم اختلاطي بالناس، وأحبّني محبةً شديدة، وجعلني أُعيد الدروس في حلّفته لأكثر الجماعة. فلما كانت سنة إحدى وخمسين، حججت مع والدي وكانت وقفة جمعة، وكان رحيلنا من أول رجب، فأقمت بمدينة رسول الله صلى الله عليه وسلم نحواً من شهر ونصف»^(٢).

قال ابن العطار:

«قال لي والده رحمه الله: لما توجهنا من (نوى) للرحيل، أخذته الحمى، فلم تفارقه إلى يوم عرفة».

قال: ولم يتأوّه قط. فلما قضينا المناسك ووصلنا إلى (نوى)، ونزلنا^(٣) إلى دمشق، صبّ الله عليه العلم صبّاً، فلم يزل يشتغل بالعلم ويقتفي آثار شيخه المذكور في العبادة - من الصلاة والصيام، والزهد والورع - وعدم إضاعة شيء من أوقاته، إلى أن توفي رحمه الله تعالى»^(٤).

(١) في الأصل: أبي إسحاق إبراهيم، والتصويب من «تحفة الطالبين» (ص ٤٧) وغيره.

(٢) «تحفة الطالبين» (ص ٤٥ - ٤٧).

(٣) في الأصل: «ونزل» بالإنفراد، والمثبت من «تحفة الطالبين» (ص ٤٨).

(٤) «تحفة الطالبين» (ص ٤٨).

وقال الشيخ أبو المفاهر محمد بن عبد القادر الأنصاري رحمه الله تعالى لابن العطار:

لو أدرك [القشيري]^(١) - صاحب الرسالة - شيخكم - يعني الشيخ محيي الدين النووي - وشيخه، لَمَّا قَدَّمَ عليهما في ذكره لمشايقه أحداً؛ لِمَا جُمِعَ فيهما من العلم والعمل، والزهد والورع، والنطق بالحكمة، وغير ذلك.

وذكر الشيخ قدّس الله روحه أنه كان يقرأ في كل يوم اثني عشر درساً على المشايخ - شرحاً وتصحيحاً -: درسين في «الوسيط»، ودرساً في «المهذب»، ودرساً في «الجمع بين الصحيحين»، ودرساً في «صحيح مسلم»، ودرساً في «اللمع» لابن جنّي في النحو، ودرساً في «إصلاح المنطق» لابن السّكّيت في اللغة، ودرساً في التصريف، ودرساً في أصول الفقه، تارةً في «اللمع» لأبي إسحاق، وتارةً في «المنتخب» لفخر الدين الرازي، ودرساً في «أسماء الرجال»، ودرساً في «أصول الدين».

وكنت أعلّق جميع ما يتعلق بها: من شرح مُشكِلي، ووضوح عبارة، وضبط لغة. وبارك الله تعالى لي في وقتي واشتغالي وأعانني عليه.

وخطر لي الاشتغال بعلم الطب، فاشتريت (كتاب القانون) فيه، وعزمت على الاشتغال فيه، فأظلم عليّ قلبي، وبقيت أياماً لا أقدر على الاشتغال بشيء، ففكرت في أمري ومن أين دخل عليّ الداخل،

(١) ما بين المعقوفين من «تحفة الطالبيين» (ص ٤٩).

فألهمني الله تعالى أن سببه اشتغالي بالطب، فبعثُ في الحال الكتابَ المذكور^(١)، وأخرجت من بيتي كل ما يتعلق بالطب، فاستنار عليَّ قلبي، ورجع إليَّ حالي، وعدت إلى ما كنت عليه أولاً.

قال^(٢) رحمه الله تعالى: «وكنْتُ مريضاً بالمدرسة الرواحية، فينما أنا في بعض الليالي في الصُّفَّة الشرقية منها، ووالدي وإخوتي وجماعة من أقاربي نائمون إلى جنبي، إذ نشَّطني الله تعالى وعافاني من أَلَمي، فاشتاقْتُ نفسي إلى الذكر، فجعلتُ أسبح، فبينما أنا كذلك بين الجهر والإسرار، إذا بشيخ حسن الصورة جميل المنظر يتوضأ على حافة البركة وقت نصف الليل أو قريباً منه، فلما فرغ من وضوئه أتاني، وقال لي: يا ولدي! لا تَذكر الله تعالى تشوش^(٣) على والدك وإخوتك وأهلك ومَن في هذه المدرسة. فقلت له: يا شيخ! مَن أنت؟ فقال: أنا ناصحُ لك، ودعني أكون مَن كنت. فوقع في نفسي أنه إبليس، فقلت: أعوذ بالله من الشيطان الرجيم، ورفعت صوتي بالتسبيح، فأعرض عني ومشى إلى ناحية باب المدرسة، فانتبه والدي والجماعةُ على صوتي، فقمْتُ إلى باب المدرسة فوجدته مقفلاً، وفتَّشتها فلم أجد فيها أحداً غير من كان فيها، فقال لي والدي: يا يحيى! ما خبرك؟ فأخبرته الخبر، فجعلوا يتعجبون، وقعدنا كلُّنا نسبح ونُذكر^(٤)».

(١) في الأصل: «فبعثُ الكتاب في الحال المذكور»، والمثبت من «تحفة الطالبين» (ص ٥١)، وهو أوضح.

(٢) أي: النووي.

(٣) في «تحفة الطالبين» (ص ٥١): «وتهوَّش».

(٤) «تحفة الطالبين» (٤٨ - ٥٢).

قال الذهبي في «طبقات الحفاظ»^(١):

«سمع من الرّضيّ ابن البرهان، وشيخ الشيوخ عبد العزيز بن محمد الأنصاري، وزين الدين بن عبد الدائم، وعماد الدين عبد الكريم بن الحرّستاني، وركن الدين^(٢) خالد بن يوسف، وتقي الدين بن أبي اليُسّر، وجمال الدين ابن الصيرفي، وشمس الدين بن أبي عمر، وطبقتهم.

وسمع الكتب الستة، و«المسند»، و«الموطأ»، و«شرح السنّة» للبخاري، و«سنن الدارقطني»، وأشياء كثيرة.

وقال في غير «الطبقات»^(٣):

«ثم سمع الحديث: فسمع «صحيح مسلم» من الرّضيّ ابن البرهان، وسمع «صحيح البخاري»، و«مسند الإمام أحمد»، و«سنن أبي داود»، و«النسائي»، و«ابن ماجه»، و«جامع الترمذي»، و«مسند الشافعي»، و«سنن الدارقطني»، و«شرح السنّة»، وأشياء عديدة.

وسمع من ابن عبد الدائم وغيره.

وأخذ علم الحديث عن جماعة من الحفاظ: فقرأ كتاب «الكمال» لعبد الغني الحافظ على أبي البقاء خالد النابلسي، وشرح «مسلماً» ومعظم «البخاري» على أبي إسحاق بن عيسى المرادي.

وأخذ أصول الفقه عن القاضي أبي الفتح التفليسي، قرأ عليه «المتخب» وقطعة من «المستصفى» للغزالي.

(١) (١٤٧١/٤).

(٢) في «الطبقات»: «زين الدين».

(٣) في «تاريخ الإسلام» (ص ٢٥٠).

وتفقه على كمال الدين إسحاق المغربي كما عرفت، وعز الدين عمر بن أسعد الإربلي. وكان يتأدب مع الإربلي، فربما قام وملاً الإبريق ومشى به قدامه إلى الطهارة.

وقرأ على الإمام كمال الدين سلار بن الحسن الإربلي ثم الحلبي، وقد تفقه الثلاثة على ابن الصلاح.

وقرأ النحو على فخر الدين المالكي أحمد بن سالم المصري، وقرأ على ابن مالك كتاباً من تصانيفه، وعلق عنه أشياء.

أخذ عنه القاضي صدر الدين سليمان الجعفري خطيب (دارياً)^(١)، والشيخ شهاب الدين أحمد بن جعوان، والشيخ علاء الدين علي بن العطار، وأمين الدين سالم بن أبي الدر، والقاضي شهاب الدين الإربلي.

قلت: وقاضي القضاة بدر الدين ابن جماعة^(٢).

روى عنه ابن العطار والمزي وابن أبي الفتح، وجماعة كثيرة.

قال ابن العطار:

«ذكر لي شيخنا رحمه الله أنه كان لا يُضَيِّعُ له وقتاً في ليلٍ ولا نهار، إلّا في وظيفة من الاشتغال بالعلم، حتى في ذهابه في الطريق

(١) هو جامع من جوامع دمشق، أمر السلطان نور الدين بعمارته سنة خمس وستين وخمسمائة، بعد ما أحرقت الفرنجة، وجعله وسط البلد. انظر: «مناداة الأطلال» (ص ٣٧٦).

(٢) ومن أبرز من أخذ عنه - كذلك - : الشيخ شمس الدين ابن النقيب. انظر: «تحفة الطالبين» (ص ٦٧)، و«المنهاج السوي» (ص ٥٢).

يكرر أو يطالع، وأنه بقي على هذا نحو ست سنين، ثم اشتغل بالتصنيف والإشغال والنصح للمسلمين وولاتهم، مع ما هو عليه من المجاهدة لنفسه والعمل بدقائق الفقه، والحرص على الخروج من خلاف العلماء ولو كان بعيداً، والمراقبة لأعمال القلوب وتصفيتها من الشوائب، يحاسب نفسه على الخطرة بعد الخطرة.

وكان محققاً في علمه وفنونه، مدققاً في عمله وشؤونه، حافظاً لحديث رسول الله صلى الله عليه وسلم، عارفاً بأنواعه، من صحيحه وسقيمه، وغرائب ألفاظه، واستنباط فهمه^(١)، حافظاً للمذهب وقواعده وأصوله، وأقوال الصحابة والتابعين، واختلاف العلماء ووافقهم^(٢)، سالكاً في ذلك طريقة السلف في صرف أوقاته كلها في أنواع العلم والعمل بالعلم، فبعضها للتصنيف، وبعضها للتعليم، وبعضها للصلاة، وبعضها للتلاوة بالتدبر، وبعضها للأمر بالمعروف والنهي عن المنكر^(٣).

قال الذهبي:

«وكان مذهبه في الصفات السمعية السكوت وإمرارها كما جاءت، وربما تأول قليلاً في شرح مسلم»^(٤).

(١) في «تحفة الطالبين» (ص ٦٥): «فقهه».

(٢) في الأصل: «ووفاتهم»، والمثبت من «تحفة الطالبين» (ص ٦٥)، وهو الأنسب.

(٣) «تحفة الطالبين» (ص ٦٤، ٦٥).

(٤) «تاريخ الإسلام» للذهبي (ص ٢٥٦). وفيه في آخر هذه الجملة: «رحمه الله تعالى».

قال الشيخ أبو عبد الله محمد بن أبي الفتح البعلي الحنبلي الفاضل
- نفع الله به -:

«كنت ليلة في أواخر الليل بجامع دمشق، والشيخ واقفٌ يصلي إلى
سارية في ظلمة وهو يرددُ قوله تعالى: ﴿وَقَفُّهُمْ إِنَّهُمْ مَسْئُولُونَ﴾^(١) مراراً،
بحزنٍ وخشوع، حتى حصل عندي من ذلك شيءٌ الله به عليم»^(٢).

وكان^(٣) رحمه الله إذا ذكر الصالحين ذكرهم بتعظيمٍ وتوقيرٍ
واحترام، وسودهم^(٤) وذكر مناقبهم وكراماتهم.

قال الشيخ العارف القدوة المسلك^(٥) ولي الدين أبو الحسن المقيم
بجامع (بيت لها):

«كنت مريضاً بمرضٍ يسمى النُّقْرُس^(٦)، فعادني الشيخ محيي الدين
النووي قدس الله روحه، فلما جلس عندي شرع يتكلم في الصبر، فلما
تكلم جعل الألم يذهب قليلاً قليلاً، فلم يزل يتكلم حتى زال جميع
الألم^(٧)، فعرفت أن زوال الألم من بركته رحمه الله تعالى».

(١) سورة الصافات: الآية ٢٤.

(٢) هنا ينتهي ما قاله البعلي. وهو في «تحفة الطالبين» لابن العطار (ص ٦٥).

(٣) هذا من كلام ابن العطار (ص ٦٥)، وما يأتي من النقل فمنه كذلك.

(٤) أي: جعلهم سادة.

(٥) الكلمة هنا في الأصل غير واضحة، والمثبت من «تحفة الطالبين» لابن العطار
(ص ٦٦).

(٦) قال في «القاموس المحيط» (ص ٧٤٦): «النُّقْرُس: ورمٌ ووجعٌ في مفاصل
الكعيين وأصابع الرجلين» اهـ.

(٧) وفي «تحفة الطالبين» (ص ٦٦): «وكنْتُ قبل ذلك لم أنم الليلَ كلَّه من الألم».

وقال الشيخ الإمام العلامة المفتي رشيد الدين إسماعيل ابن المعلم الحنفي^(١):

«عذلتُ الشيخَ محيي الدين^(٢) في عدم دخول الحمام، وتضييق عيشه في أكله ولباسه وجميع أحواله، وقلت له: أخشى عليك مرضاً يعطلك عن أشياء أفضل مما تقصده. فقال: إن فلاناً صام وعبد الله حتى اخضرَّ عظمه. فعرفت أنه ليس له غرضٌ في المُقام في دارنا هذه، ولا يَلتفت إلى ما نحن فيه.

ورأيت رجلاً من أصحابه قسَّر خياره ليُطعمه إياها، فامتنع من أكلها وقال: أخشى أن تُرطب جسمي وتَجلبَ النوم.

وكان - رحمه الله تعالى - لا يأكل في اليوم والليلة إلاَّ أكلةً واحدةً بعد عشاء الآخرة، ولا يشرب إلاَّ شربةً واحدةً عند السَّحر، ولا يشرب الماء المبرَّد، [وكان لا يأكل فاكهة دمشق]^(٣)، فسألته فقال: دَمَشْقُ كثيرة الأوقاف، وأملاكُ المحجور عليهم والتصرفُ لهم: لا يجوز إلاَّ على وجه الغبطة، والمعاملة فيها على وجه المساواة، وفيها خلافٌ بين العلماء، ومَن جَوَّزها قال بشرط المصلحة والغبطة لليتيم والمحجور عليه، والناسُ لا يفعلونها إلاَّ على جزءٍ من ألف جزءٍ للمالك، فكيف تطيب نفسي بأكل ذلك؟!«^(٤).

(١) في «تحفة الطالبين» (ص ٦٦): «وذكر لي صاحبنا في القراءة على الشيخ - رحمه الله - لـ «معرفة السنن والآثار» للطحاوي، الشيخ العلامة المفتي رشيد الدين... إلخ.

(٢) أي: لُمته.

(٣) ما بين المعقوفين من «تحفة الطالبين» (ص ٦٨).

=

(٤) «تحفة الطالبين» (ص ٦٦ - ٦٨).

[وقال]^(١) ابن دقماق :

«لم يكن في زمانه مثله في دينه وعمله وعلمه، وورعه وزهده، وكان لا يأخذ من جامكية الأوقاف شيئاً. وكان يأكل من خبز يبعثه له أبوه من (نوى) يخبزونه له، ويُسَيِّرُ له ما يكفيه جمعةً، فيأكله ولا يأكل معه سوى لونٍ واحد: إما دُبُسٌ وإما خلٌّ وإما زيتٌ، وأما اللحم ففي كل شهرٍ مرةً، ولا يكاد يجمع بين لونين من إدام أبداً.

وكان شيخ دار الحديث الأشرفية. وكان يجمع جامكيتته عند الناظر، وكلما صار له حقُّ سنةٍ اشترى له بها ملكٌ، ويوقفه على دار الحديث، أو كتب فيوقفها على خزانها.

حكى الملك الظاهر قال: أنا إذا رأيت الشيخ محيي الدين أفزع منه، أو ما هذا معناه.

وكانت مقاصده جميلةً، وأفعاله لله تعالى. ودرّس نيابةً عن قاضي القضاة شمس الدين بن خلّكان في ولايته الأولى بالمدرسة الركنية^(٢)

= وفي «ذيل مرآة الزمان» لليونيني (٣/٢٨٨): «وأيضاً، فغالب من يطعم أشجاره إنما يأخذ الأقلام غصباً أو سرقة؛ لأنّ أحداً ما يهون عليه بيعُ أقلام أشجاره، وما جرت بذلك عادة، فيؤخذ تلك الأقلام سرقةً، وتطعم في أشجار الناس، فتطلع الثمرة في نفس القلم المغصوب، فتكون ملكاً لصاحب القلم لا لصاحب الشجرة، فيبقى يبيعه وشرّؤه حراماً» اهـ.

(١) ما بين المعقوفين طمسٌ في الأصل.

(٢) هي الركنية الجوانية. وسُميت بالركنية نسبةً إلى واقفها: ركن الدين منكورس، عتيق فلك الدين. وقد كان محتشماً عفيفاً ديناً خيراً كثير الصدقات. وهو الذي بنى المدرسة الركنية البرانية الحنفية في (سفح قاسيون). وهي شمالي =

والفلكية^(١) والإقبالية^(٢)، وتولى دار الحديث بعد الشيخ شهاب الدين أبي شامة، وبقي فيها إلى حين وفاته، ونشر بها علماً جماً.

= الإقباليتين، شرقي العزية الجوانية والفلكية، غربي المقدمة. وهي الآن - كما قال ابن بدران - بزقاق بني عبد الهادي، وهي في طي الخفاء. ولي هذه المدرسة: شمس الدين ابن سنا الدولة، ثم ولده صدر الدين، ثم ولده نجم الدين، ثم شمس الدين بن خلكان، وناب عنه بها النووي، ثم جماعة. انظر: «مناداة الأطلال» (ص ٩٩، ١٠٠) و«خطط دمشق» (ص ١١٩، ١٢٠). (١) نسبة إلى واقفها: فلك الدين أبي منصور سليمان بن شرف بن جلدك، أخي الملك العادل لأمه. كان مقدم العسكر في الدولة الصلاحية. توفي سنة تسع وتسعين وخمسائة. وتقع غربي المدرسة الركنية الجوانية في زقاق (العمارة)، وفي آخر دخلة بني مفلح أو دخلة عبد الهادي عن اليمين. وقد اندرست هذه المدرسة. وكان قد ولي تدريسها: ابن سناء الدولة، ثم ابن قاضي شهبه، ثم ولده صدر الدين، ثم جماعة آخرون. انظر: «مناداة الأطلال» (ص ١٣٧، ١٣٨). وقال في «خطط دمشق» (ص ١٥٢): «وفي المنطقة اليوم آثارٌ قديمة من الخارج، أما الداخل فقد تحولت كل تلك الآثار إلى بيوتٍ فسيحة لأعيان دمشق» اهـ.

(٢) نسبة إلى واقفها: جمال الدولة أمير الجيوش شرف الدين أبي الفضل إقبال ابن الحبشي المستنصر الشرابي، عتيق الخاتون ست البيت، وأحد خدام صلاح الدين الأيوبي. توفي سنة ثلاثٍ وستمائة. وذكر ابن بدران أنها بأول الطريق المعروف بزقاق «السبع طوالع» من غربيّه في الجهة الشمالية، مقابل إقميم حمام العقيقي، يفصل بينهما الطريق. وقد كان لبانيها داران، فجعل إحداهما - وهي الكبيرة - مدرسةً للشافعية، والأخرى للحنفية. وقد بقيت أبوابها مفتوحةً لطلاب العلم ومعمورةً إلى قبيل الخمسين والمائتين بعد الألف. وأخذها مجلس معارف دمشق. وفي سنة أربع وعشرين وثلاثمائة بعد الألف جعلت مدرسةً للإناث. وبعد خمسة وثلاثين عاماً كانت دار سكن. =

وكان أول ما قدم إلى دمشق اجتمع بالشيخ جمال الدين عبد الكافي، وعرفه مقصده، فأخذه وتوجه به إلى حلقة الشيخ تاج الدين عبد الرحمن الفزاري^(١)، فقرأ عليه دروساً، وبقي يلازمه مدة^(٢)، وصار إلى ما صار» انتهى كلام ابن دقماق.

وقال الشيخ العارف المحقق المكاشف أبو عبد الرحيم محمد الإخميمي قدس الله روحه:

«كان الشيخ محيي الدين - رحمه الله تعالى - سالكاً منهاج الصحابة رضي الله تعالى عنهم، ولا أعلم أحداً في عصرنا سالكاً على منهاجهم غيره»^(٣).

قال ابن العطار:

«وكتب شيخنا أبو عبد الله محمد بن الظهير الحنفي الإربلي - شيخ الأدب في وقته، رحمه الله - كتاب «العمدة» في تصحيح التنبيه للشيخ

= درّس بهذه المدرسة جماعة من العلماء الكبار، كبدر الدين بن خلكان، ثم شمس الدين محمد بن خلكان، ثم الإمام النووي، ثم جماعة غيرهم. انظر: «مناداة الأطلال» (ص ٨١، ٨٢) و«خطط دمشق» (ص ١٠١، ١٠٢).

(١) وهو: الإمام العلامة شيخ الشافعية في زمانه وفقه الشام، تاج الدين أبو محمد، عبد الرحمن بن إبراهيم الفزاري الفركاح. (ت ٦٩٠هـ).

(٢) وفي «ذيل مرآة الزمان» (٣/ ٢٨٥): «وبقي ملازمه مدة، ولم يكن له موضع يأوي إليه، فسأل من الشيخ تاج الدين موضعاً يسكن فيه، ولم يكن بيد الشيخ تاج الدين إذ ذاك من المدارس سوى (الصارمية) وليس لها بيوت، فدلّه على الشيخ كمال الدين إسحاق [بن إبراهيم المغربي] بـ(الرواحية)، فتوجّه إليه، ولازمه واشتغل عليه، وصار منه ما صار» اهـ.

(٣) «تحفة الطالبين» لابن العطار (ص ٦٩).

رحمه الله، وسألني مقابلته معي بنسختي؛ لتكون له رواية عنه^(١)، فلما فرغنا من ذلك قال لي: ما وصل الشيخ تقي الدين ابن الصلاح إلى ما وصل إليه الشيخ محيي الدين من العلم في الفقه والحديث واللغة وعذوبة اللفظ والعبارة.

صَنَّفَ رحمه الله كتباً في الحديث والفقه عمَّ النفع بها، وانتشر في أقطار الأرض ذكرها:

– منها: «المنهاج في شرح صحيح مسلم»^(٢).

– ومنها: «المبهمات»، و«الأذكار»، و«رياض الصالحين»، وكتاب «الأربعين»، و«التيسير» في مختصر الإرشاد في علوم الحديث، و«الإيضاح» في المناسك، و«الإيجاز» في المناسك، و«المناسك» الثالث والرابع والخامس والسادس^(٣)، و«التبيان في آداب حملة القرآن»، ومختصره، و«مسألة الغنيمة»^(٤)، وكتاب «الفتاوى» الذي رتبته تلميذه ابن العطار.

(١) في «تحفة الطالبين» (ص ٦٩): «رواية عنه مني».

(٢) «المنهاج في شرح صحيح مسلم بن الحجاج». قال السخاوي عنه: «وهو عظيم البركة». «المنهل العذب» (ص ٥٥). وقد جاء في كلام النووي – رحمه الله – فيه (٥٧/١٢) ما يدل على أنه ألفه – أو أجزاء منه – بعد ستة أربع وسبعين وستمئة.

(٣) كتبه «المناسك» الثالث إلى السادس، هي في حكم المفقود.

(٤) وهي: مسألة وجوب تخميس الغنيمة، طُبعت لأول مرة حديثاً بتحقيق كاتب هذه السطور، ونُشرت ضمن لقاء العشر الأواخر، طبع دار البشائر الإسلامية – بيروت، ط ١، ١٤٣٠ هـ – ٢٠٠٩ م.

– ومنها : «الروضة» في مختصر شرح الرافعي^(١).

قال الشيخ شهاب الدين الأذري في «التوسط» :

هي عمدة تُبَّاع المذهب في هذه الأمصار، بل سار ذكرها في النواحي والأقطار، فصارت كتاب المذهب المطوَّل، وإليها المفزع في النقل وعليها المعوَّل؛ فإليها يلجأ الطالب النبيه، وعليها يعتمد الحاكم في أحكامه والمفتي في فتاويه، وما ذلك إلا لحسن النية وإخلاص الطوية، غير أنه – رحمه الله – اختصرها من كتاب الإمام الرافعي من نُسَخ فيها سقم، فجاء في مواضع منها خلل؛ فإنه اعتمد في اختصاره على نسخة الإمام البادرائي التي بخزانة مدرسته بدمشق المحروسة وفيها سقم، واستعان عليها بنحوها، فحصل بذلك نقصٌ وخللٌ يخفى على المبتدي، ويشكل على المنتهي.

وكان – مع ذلك، رحمه الله – كالسابق المُجِدِّد، حتى قيل :
إن تصنيفه يبلغ في كل يومٍ كراسين وأكثر، فهو كما قال القائل :
وطويلُ باعِ الهَمِّ قد قَعَدَتْ له عزمائُهُ رَصْدًا بكل طريق
فإذا أتى أذْكَرْنَهُ قِصَرَ المَدَى ورَضَى السبوقِ وخجلةَ المسبوقِ
ثم قال :

«هذا مع استغراقه أكثر الأوقات بالطاعات والأوراد والأعمال
الزكيات.

(١) «تحفة الطالبين» (ص ٦٩ – ٧٨). قال السيوطي : «ورأيت بخطه فيها أنه ابتداءً في تأليفها يوم الخميس، الخامس والعشرين من رمضان، سنة ست وستين وستمائة، وختمها يوم الأحد، خامس عشر شهر ربيع الأول، سنة تسع وستين». «المنهاج السوي» (ص ٥٤).

ولو تأمل ذلك بعض التأمل لوضح لديه، وبرهن عليه، ولكنه كان كالجواد المسرع في ميدانه.

ولقد حُكي عنه أنه كان يكتب حتى تكِلَّ يده وَيَعْجِز، فيضع القلم ثم يُنْشِد:

لئن كان هذا الدمع يجري صبايةً على غير سُعدى فهو دمعٌ مضيعٌ
فهذا منه رضي الله عنه من باب قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ يُؤْتُونَ مَا
ءَاتَوْا وَقُلُوبُهُمْ وَجَلَةٌ أَنَّهُمْ إِلَىٰ رَبِّهِمْ رَاجِعُونَ﴾ (٦٠) أُولَٰئِكَ يُسْرِعُونَ فِي الْخَيْرَاتِ وَهُمْ لَهَا
سَاقُونَ ﴿١﴾.

ولقد حُكي عنه - رحمه الله تعالى - أنه همَّ قبل وفاته بقليلٍ بغسل
«الروضة» كما غسل نحو ألف كراسيةٍ من تعليقاته، فقبل له: قد سارت
بها الركبان. فقال: في نفسي منها أشياء، أو كما قال.

ولم تتفق له مراجعتها وتحريرها، بل هجمت عليه المنيّة قبل إدراك
الخمسين.

فرضي الله عنه وعن جميع عباده الصالحين؛ فإنه من أَمَنُ
الأصحاب عليّ في سلوك المذهب؛ فمن كتبه تفقّهت، وبكلامه
تبصّرت، وفي منهاجه سلكت، وبدعائه انتفعت.

ثم حكى مناماً طويلاً، وفيه: «وإذا بالشيخ ومعه رجلان فقط،
فلما قرُبْتُ منهم التفت فرآني، فالتمست منه الدعاء، وأقسمتُ عليه، فتبسم
وسعى وحده نحوي خُطوات، ثم أخذ في الدعاء». انتهى كلام الأذرعي.

- ومن مصنفاته: «مختصر المحرّر»، المسمى بـ«المنهاج».

(١) سورة المؤمنون: الآيتان ٦٠، ٦١.

قال ابن العطار:

«حفظه بعد موته خلقٌ كثير، ووقف عليه في حياته شيخنا الأديب
الفاضل رشيد الدين أبو حفص عمر بن إسماعيل بن مسعود الفارقي،
شيخ الأدب في وقته، فامتدحه بأبياتٍ حسنة، وقف عليها الشيخ
بخطه^(١) :

اعتنى بالفضل يحيى فاغتنى عن «بسيط»^(٢) بوجيزٍ نافعٍ
وتحلّى بثُّقاه فضلُه فتحلّى بلطيفٍ جامعٍ
ناصباً أعلامَ عِلْمٍ حازماً^(٣) بمقالٍ رافعاً للرافعي
فكانَ ابنُ الصلاح حاضراً وكأنَّ ما غاب عنا الشافعي
وقال لي شيخنا العلامةُ حجةُ العرب شيخ النحاة، أبو عبد الله
محمد بن عبد الله بن مالك الجيّاني - وذَكَرَ لي «المنهاج» بعد أن كان
وقف عليه -: والله! لو استقبلتُ من أمري^(٤) ما استدبرت، لحفظته.
وأثنى على حسن اختصاره وعذوبة لفظه^(٥).

(١) هذه الكلمة غير واضحة في الأصل، والمثبت من «تحفة الطالبين» لابن العطار (ص ٩٥).

(٢) في الأصل «وسيط»، والمثبت من «تحفة الطالبين» (ص ٩٤) و«ذيل مرآة الزمان» (٢٨٨/٣) وغيرهما.

(٣) بالحاء المهملة، في الأصل وفي «ذيل مرآة الزمان» (٢٨٩/٣). وأما في «تحفة الطالبين» (ص ٩٤): فبالجيم المعجمة: «جازماً».

(٤) في «تحفة الطالبين» (ص ٩٥): «من عمري».

(٥) «تحفة الطالبين» (ص ٨٤، ٨٥، ٩٤، ٩٥).

قال الشيخ سراج الدين ابن الملحق:

«فرغ من تأليف «المنهاج» يوم الخميس تاسع عشر رمضان سنة سبع وستين وستمائة، كذا رأيته بخطه في آخر الباب».

قال:

«وأجاز لجماعة أدركناهم وروينا عنهم، منهم: المسند شهاب الدين أحمد المغربي».

ومن تصانيفه: «المجموع» في شرح المذهب، إلى باب المُصَرَّاة^(١). وكذا كتبُ ابتدأها ولم يُتِمَّها؛ عاجلته المنية، كشرح «التنبيه» و«الوسيط» و«البخاري» و«سنن أبي داود»^(٢)، وقطعة كبيرة في «التهذيب للأسماء واللغات»، وقطعة مُسَوَّدة في طبقات الفقهاء، وغير ذلك، ومُسَوَّدات كثيرة^(٣).

(١) قال الإسنوي: «وهذا الشرح من أجل كتبه وأنفسها». «المنهاج السوي» (ص ٥٦).

(٢) وقد طبع لأول مرة بعنوان: «الإيجاز في شرح سنن أبي داود السجستاني»، بتحقيق أبي عبيدة مشهور ابن حسن آل سلمان، وطُبع في مقدمته كتاب: «تحفة الطالبين في ترجمة الإمام محيي الدين» لعلاء الدين ابن العطار، الدار الأثرية، ط ١، ١٤٢٨ هـ - ٢٠٠٧ م.

(٣) «تحفة الطالبين» (ص ٧٩، ٨٥).

(تمة): ومن تصانيف الإمام النووي رحمه الله تعالى المطبوعة: «دقائق المنهاج» و«التحرير في ألفاظ التنبيه» وجزء في القيام لأهل الفضل، وجزء في الاستسقاء، والأصول والضوابط، و«الإشارات إلى بيان الأسماء المبهمة» و«بستان العارفين» وحزب أدعية، و«إرشاد طلاب الحقائق إلى معرفة سنن خير الخلائق» و«الخلاصة في أحاديث الأحكام» و«آداب الفتوى والمفتي» =

قال ابن العطار:

«ولقد أمرني مرةً بتتبع كراريس - نحو ألفِ كراسةٍ - بخطه، وأمرني بأن أقف على غسلها في الورّاقة، وخوّفني إن خالفت أمره في ذلك، فما أمكنني إلّا طاعته، وإلى الآن في قلبي منها حسراتٌ»^(١).

= والمستفتي» ومختصر تصنيف أبي شامة (أبي محمد) المقدسي في البسمة، و«رؤوس المسائل وتحفة طلاب الفضائل» (وقد طُبِع لأول مرة بتحقيق كاتب هذه السطور، ونشره دار البشائر الإسلامية - بيروت، ضمن مكتبة نظام يعقوبي الخاصة بالبحرين، سلسلة دفائن الخزائن (١٧)، ط ١، ١٤٢٨هـ - ٢٠٠٧م)، و«التحقيق» في الفقه.

ومن مؤلفاته المخطوطة: «الإشارات لما وقع في الروضة من الأسماء واللغات»: وهو مخطوط في مكتبة جامعة (برنستون). وهو «دقائق الروضة»: قال السيوطي: «كتب منها إلى أثناء الأذان». اهـ «المنهاج السوي» (ص ٦٤). وقال السخاوي: «... إلى أثناء الصلاة، وهي نفيسة». اهـ «المنهل العذب» (ص ٥٨).

ومن مؤلفاته التي هي في حكم المفقود: مختصر «التنبيه»، ونكتٌ على «الوسيط»، ونكت «المهذب»، و«مهمات الأحكام»، و«المنتخب»، و«جامع السنة»، و«مختصر الترمذي»، والإملاء على حديث: «إنما الأعمال بالنيات»، وجزءٌ في أحاديث رباعيات، وأجوبة عن أحاديث سُئِل عنها، ووجوه الترجيح بين الأحاديث المتعارضة، ومختصر تأليف الدارمي في المتحيرة، مسألة نية الاغتراف، ومختصر أسد الغابة لابن الأثير الجَزَري، ومختصر مناقب الشافعي للبيهقي.

قال السخاوي - رحمه الله - بعد أن ذكر مصنفات النووي رحمه الله: «فهذه نحو من خمسين مصنفًا، كل ذلك - كما قال الأدفوي - في زمن يسير، وعمرٍ قصير». اهـ «المنهل العذب» (ص ٦٣).

(١) «تحفة الطالبين» (ص ٩٤).

«وكان لا يأخذ من أحد شيئاً إلا مَنْ تحقق دينه ومعرفته، ولا له به عُلُقَةٌ من إقراءٍ أو انتفاعٍ؛ قاصداً الخروجَ من حديث القوس^(١)، والجزاء^(٢) في الدار الآخرة، وربما أنه كان يرى نشر العلم متعيّناً عليه مع قناعة نفسه وصبرها، والأمور المتعيّنة لا يجوز أخذ^(٣) الجزاء عليها في الدار الدنيا، بل جزاؤه في الدار الآخرة شرعاً؛ كالقرض الجارّ إلى منفعة^(٤)».

قال الذهبي:

«وعزم عليه الشيخ برهان الدين الإسكندراني أن يفطر عنده في رمضان، فقال: أحضِر الطعام إلى هنا ونُفطر جملةً. قال أبو الحسن: فأفطرنا ثلاثتنا على لونين من طعام أو أكثر، وكان الشيخ يجمع إدامين بعض الأوقات. وكان أماراً بالمعروف ناهياً عن المنكر، لا تأخذه في الله لومةٌ لائم. يواجه الملوك والجبابرة بالإنكار، وإذا عجز عن المواجهة كتب الرسائل».

(١) في الأصل: «حيث النفس»، والتصويب من «تحفة الطالبين» (ص ٩٥). وحديث القوس مرويٌّ بعدة روايات وطرق، منها: عن أبي الدرداء رضي الله عنه، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «مَنْ أَخَذَ قَوْساً على تعليم القرآن، قلّده الله قَوْساً من نار»، أخرجه البيهقي (١٢٦/٦)، فهو حديثٌ صحيح، كما أوضحه الشيخ الألباني - رحمه الله تعالى - في «السلسلة الصحيحة» (٢٥٦).

(٢) معطوف على «الخروج»، أي: قاصداً الجزاء.

(٣) في الأصل: «لأخذ»، والمثبت من «تحفة الطالبين» (ص ٩٥)، وهو الأصح.

(٤) في «تحفة الطالبين» (ص ٩٦): «فإنها حرامٌ باتفاق العلماء».

قال ابن العطار:

«وكنْتُ جالساً بين يديه قبل انتقاله بشهرين ونحوهما، وإذا بفقيرٍ قد دخل عليه وقال: الشيخ فلان من بلاد (صَرْخَد) يسلم عليك، وأرسل معي هذا الإبريقَ لك. فقبله الشيخ وأمرني بوضعه في بيت حوائجه، فتعجبت منه لَقْبُولِهِ، فشعر بتعجبي، فقال: أَرْسَلَ إِلَيَّ بعض الفقراء (زَرْبُولاً)، وهذا الإبريقُ^(١)، فهذه آلة السفر. ثم بعد أيام يسيرة كنت عنده، فقال لي: قد أذن لي في السفر. فقلت: كيف أذن لك؟! فقال: [بينما]^(٢) أنا جالسٌ هنا - يعني بيته في المدرسة الرواحية وقدامه طاقة مشرفةٌ عليها - مستقبلَ القبلة، إذ مرَّ عَلَيَّ شخصٌ في الهواء من هنا - وأشار من غرب المدرسة إلى شرقها - وقال: قم سافر لزيارة بيت المقدس^(٣). وكنْتُ حملت كلام الشيخ على سفر العادة، فإذا هو السفر الحقيقي.

ثم قال: قم حتى نودع أصحابنا وأحبابنا. فخرجت معه إلى القبور التي دُفِنَ فيها بعضُ مشايخه، فزارهم وقرأ شيئاً من القرآن ودعا لهم^(٤). ثم زار أصحابه الأحياء كالشيخ يوسف الفقاعي، والشيخ محمد الإخميمي، وشيخنا الشيخ شمس الدين [ابن]^(٥) أبي عمر شيخ الحنابلة. ثم سافر صبيحةً ذلك اليوم.

(١) في «تحفة الطالبين» (ص ٩٦): «وهذا إبريق».

(٢) ما بين المعقوفين زيادةٌ يقتضيها السياق.

(٣) في الأصل: «القدس»، والصواب ما أثبتته، وهو كذلك في «تحفة الطالبين» (ص ٩٩).

(٤) في «تحفة الطالبين» (ص ٩٧): «وبكى».

(٥) ما بين المعقوفين من «تحفة الطالبين» (ص ٩٧).

وجرى لي معه وقائع، ورأيت منه أموراً تحتمل مجلدات.

فسار إلى (نوى)، وزار القدس والخليل عليه الصلاة والسلام، ثم عاد إلى (نوى)، ومرض عقب زيارته في بيت والده. فبلغني مرضه، فذهبت من دمشق لعيادته، ففرح - رحمه الله - بذلك، ثم قال لي: ارجع إلى أهلك.

وودعته وقد أشرف على العافية، يوم السبت العشرين من رجب، سنة ست وسبعين وستمئة. ثم توفي ليلة الأربعاء الرابع والعشرين من رجب.

فبينما أنا نائم تلك الليلة، إذا منادٍ^(١) ينادي على سُدَّة جامع دمشق في يوم الجمعة: الصلاة على الشيخ ركن الدين الموقَّع. فصاح الناس لذلك، فاستيقظت، فقلت: إنا لله وإنا إليه راجعون.

فلم يكن إلَّا ليلة الجمعة عشية الخميس، إذ جيء بموته رحمه الله تعالى، فنودي يوم الجمعة عقب الصلاة بموته، وصُلِّي عليه بجامع دمشق، فتأسَّف المسلمون عليه تأسفاً بليغاً: الخاصُّ والعامُّ، والمادح والذام.

ورثاه الناس بمراثي^(٢) كثيرة^(٣).

(١) في الأصل: «منادي» بإثبات الياء، وهو صحيح لغةً، لكن الأكثر بحذفها، وهو كذلك في «تحفة الطالبين» (ص ١٠٠).

(٢) هكذا في الأصل وفي «تحفة الطالبين» (ص ١٠٠) بإثبات الياء، وهو صحيح، لكن الأكثر بحذفها.

(٣) «تحفة الطالبين» (ص ٩٦ - ٩٨).

قال الذهبي: يبلغون عشرين نفساً - بأكثر من ستمائة بيت - منهم: مجد الدين ظهير، وقاضي القضاة نجم الدين بن صُصري، ومجد الدين ابن المهتار، وعلاء الدين الكندي الكاتب، والعفيف التلمساني الشاعر.

قال ابن دقماق:

«ولمّا وصل خبر وفاته إلى دمشق، توجّه قاضي القضاة عز الدين ابن الصائغ - رحمه الله - ومعه جماعةٌ إلى (نوى) للصلاة على قبره.

وأراد أقاربه أن يَبْنُوا عليه قبةً، فرأته عمته - أو قرابةً له - في النوم، فقال لها: قولي لهم: لا يفعلوا هذا الذي قد عزموا عليه؛ فإنهم كلما بنَوْا شيئاً يُهدم عليهم، فانتبهت منزعةً، وحدثتهم. وحوّطوا على قبره حجارةً تردُّ الدواب».

قال أبو الحسن: وقال لي جماعةٌ بـ(نوى): إنهم سألوه أن لا ينسأهم في عرصات القيامة، فقال لهم: إن كان لي جاء، والله لا دخلتُ الجنةَ وواحدٌ ممن أعرفه ورائي».

قلت: وله جاءٌ عظيم؛ فقد ذكر تلميذه ابن العطار: أن بعض الصالحين رأى في نومه أنَّ الشيخَ: قُطْبٌ، وأنه كاشفه في ذلك واستكتمه^(١).

ورأيت بحاشية «روضته» ما صورته: وُجِدَ بخط الشيخ محيي الدين النووي - رحمه الله تعالى -:

(١) أي: الشيخ النووي قطب من الأقطاب، وأنه كاشف ابن العطار في ذلك وطلب منه أن يكتمه. ولا يخفى أن الرؤى لا يثبت بها ذلك، مع عدم وضوح المقصود من هذا المصطلح وما يترتب عليه.

وَأَنْتَ الَّذِي^(١) أَرْجُوهُ فِي الْأَمْرِ كُلِّهِ عَلَيْكَ اعْتِمَادِي فِي جَمِيعِ النَّوَائِبِ
وَأَنْتَ الَّذِي أَدْعُوهُ سِرًّا وَجَهْرًا^(٢) أَجْزَنِي^(٣) بِلَطْفٍ فِي جَمِيعِ الْمَصَائِبِ
انتهى .

وَرَأَيْتُ بِخَطِّ عَلِيِّ بْنِ إِبْرَاهِيمَ بْنِ دَاوُدَ مَا صَوَّرْتُهُ :
«وَوَجَدْتُ بِخَطِّ الشَّيْخِ مُحْيِي الدِّينِ أَبِي زَكَرِيَّا يَحْيَى بْنُ شَرْفٍ
- رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى - :
أَمُوتَ وَيَبْقَى كُلُّ مَا قَدْ كَتَبْتُهُ فَيَا لَيْتَ مَنْ يَقْرَأُ كِتَابِي دَعَا لِيَا
لَعَلَّ إِلَهِي أَنْ يَمُنَّ بِلَطْفِهِ وَيَرْحَمَ تَقْصِيرِي وَسَوْءَ فِعَالِيَا
قَالَ الشَّيْخُ قُطْبُ الدِّينِ^(٤) :

وَفِي لَيْلَةِ الْأَرْبَعَاءِ رَابِعَ عَشْرِينَ رَجَبِ تَوَفَّى الشَّيْخُ مُحْيِي الدِّينِ^(٥)
صَاحِبُ التَّصَانِيفِ بِ(نَوَى)، وَدُفِنَ بِهَا . وَكَانَ أَوْحَدَ زَمَانِهِ فِي
الْعِبَادَةِ وَالْوَرَعِ، وَالتَّقَلُّلِ وَخَشُونَةِ الْعَيْشِ، وَالْأَمْرِ بِالْمَعْرُوفِ .
وَأَقَفَ الْمَلِكَ الظَّاهِرَ بَدَارَ الْعَدْلِ غَيْرَ مَرَّةٍ . وَحُكِّيَ عَنِ الْمَلِكِ الظَّاهِرِ
أَنَّهُ قَالَ : أَنَا أَفْزَعُ مِنْهُ .
وَكَانَتْ مَقَاصِدُهُ جَمِيلَةً . وَلِيَّ مَشِيخَةِ دَارِ الْحَدِيثِ^(٦) . قَالَ الذَّهَبِيُّ :

-
- (١) فِي الْأَصْلِ : «لِلَّذِي» ، وَالصُّوَابُ مَا أُثْبِتَهُ .
(٢) وَفِي هَامِشِ الْأَصْلِ : خ [أَيَ : وَفِي نَسْخَةٍ] : وَظَاهِرًا .
(٣) وَفِي هَامِشِ الْأَصْلِ : خ أَعْذَنِي .
(٤) انْظُرْ : «تَذَكُّرَةُ الْحِفَاطِ» لِلذَّهَبِيِّ (٤/١٤٧٣) .
(٥) قَالَ ابْنُ الْوَرْدِيِّ فِي «تَارِيخِهِ» (٢/٣٢٢) : «وَلَهُ خَمْسٌ وَأَرْبَعُونَ سَنَةً وَنِصْفًا» .
(٦) انْظُرْ : «ذَيْلُ مِرْآةِ الزَّمَانِ» (٣/٢٨٣ ، ٢٨٩) .

بعد أبي شامة سنة خمس وستين وإلى أن مات^(١).

وقال شمس الدين ابن الفخر^(٢):

«كان إماماً بارعاً حافظاً متقناً. أتقن علوماً شتى، وصنف التصانيف الجمّة. وكان شديد الورع والزهد. ترك جميع ملاذ الدنيا من المأكول - إلا ما يأتيه به أبوه من كعكٍ يابس، وتينٍ حوراني - والملبس إلا الثياب الرثة المقطعة. ولم يدخل الحمام، وترك الفواكه جميعها.

وكان أماراً بالمعروف، نهّاءً عن المنكر، على الأمراء والملوك والناس عامة، فنسأل الله تعالى أن يرضى عنه ويرضى عنا به^(٣). آمين.

وذكر مناقبه وفضله يطول^(٤). وترك جميع الجهات الدنيوية، ولم يكن يتناول من جهةٍ من الجهات درهماً فرداً.

وحكى لنا الشيخ حسن بن العطار: أن الشيخ قلع ثوبه، ففلاه بعض الطلبة وكان فيه قملٌ، فنهاه وقال: دعه».

(١) «تاريخ الإسلام» (ص ٢٥٥).

(٢) انظر: «تاريخ الإسلام» (ص ٢٥٥، ٢٥٦)، و«تذكرة الحفاظ» للذهبي (١٤٧٤/٤).

(٣) هذا نوعٌ من أنواع التوسل، فإن كان المراد التوسل إلى الله تعالى بحبنا للنووي فهذا توسل مشروع؛ لأنه توسل بالعمل الصالح، وإن كان المراد التوسل بشخص النووي رحمه الله، فهذا فيه خلافٌ معروف بين العلماء، والأرجح منعه، والله تعالى أعلم.

(٤) في الأصل: «مطول»، والمثبت من «تاريخ الإسلام» (ص ٢٥٦).

قال الذهبي :

«وكان في ملبسه مثلُ آحاد الفقهاء من الحورانية، لا يؤبه له. عليه عِمامةٌ سَجِسْتَانِيَّةٌ صغيرة. ولحيتهُ سوداءُ فيها شعراتٌ بيض. وعليه هِيبةٌ وسكينة. وكان لا يتعانى لغط الفقهاء وعياطهم في البحث، بل يتكلم بتؤدّةٍ وسمتٍ ووقار»^(١).

وقال المحدث أبو العباس ابنُ فرح :

«الشيخ محيي الدين قد صار إليه ثلاثُ مراتب - كلُّ مرتبةٍ منها لو كانت لشخصٍ لشدّت إليه الرحال - :

المرتبة الأولى: العلم.

والثانية: الزهد.

والثالثة: الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر». انتهى.

قال الشيخ محيي الدين - رحمه الله تعالى - في «تهذيب الأسماء واللغات»^(٢) :

« (فصل): في سلسلة التفقه لأصحاب الشافعي رحمهم الله تعالى، منهم إلى الشافعي رحمه الله تعالى، ثم إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم.

(١) «تاريخ الإسلام» للذهبي (ص ٢٥٦).

(٢) (ص ١٨)، إدارة الطباعة المنيرية، (تصوير دار الكتب العلمية - بيروت).

وهذا من المطلوبات المهمات، والنفائس الجليلات، التي ينبغي للفقهاء والمتفكرين معرفتها، ويقبح به جهالتها؛ فإنَّ شيوخه في العلم آباءٌ في الدين، ووصلةٌ بينه وبين ربِّ العالمين. وكيف لا يقبح بالإنسان جهله بالوصلة بينه وبين ربه الكريم الوهاب، مع أنه مأمورٌ بالدعاء لهم وبرهم وذكر مآثرهم والثناء عليهم وشكرهم؟!».

ثم ذكرهم منه إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم على سبيل الاختصار؛ تبركاً به وبهم، وتطفلاً عليهم وعليه.

[أخبرنا]^(١) شيخنا القاضي عز الدين أبو محمد عبد الرحيم بن محمد بن عبد [الرحيم ابن]^(٢) الفرات الحنفي بحق روايته بالإجازة، عن قاضي القضاة تاج الدين [أبي نصر] عبد الوهاب السبكي روايةً، عن الحافظ شمس الدين الذهبي، قال: [أخبرنا علي بن إبراهيم]^(٣) الموفق الفقيه، أنا يحيى بن شرف الفقيه، أنا خالد بن يوسف [بن سعد الحافظ]^(٤).

(ح) وأنبأتنا سِتُّ العرب بنت يحيى، قالاً: أخبرنا [زيد بن الحسن، أنا]^(٥) المبارك بن الحسين، أنا علي بن أحمد، أنا محمد بن

(١) في الأصل بياض، والظاهر ما أثبتته أو كلمة نحوها كأنبأنا.

(٢) بياضٌ بالأصل، أفدت تكملته من ترجمة العز ابن الفرات في «الضوء اللامع» (١٨٦/٤).

(٣) في الأصل بياض، فما بين المعقوفين من «تذكرة الحفاظ» (١٤٧١/٤) و«تاريخ الإسلام» للذهبي (ص ٢٥١).

(٤) ما بين المعقوفين من «تاريخ الإسلام» للذهبي (ص ٢٥٠).

(٥) ما بين المعقوفين من «تاريخ الإسلام» للذهبي (ص ٢٥٠).

عبد الرحمن، [أنبأنا عبد الله، حدثنا شيبان]^(١)، عن حماد بن سلمة، عن ثابت، عن أنس، قال: [قال رسول الله صلى الله عليه]^(٢) وسلم: «مَنْ طلب الشهادة صادقاً من قلبه، أُعطيها [ولو لم تصبه» أخرجه مسلم]^(٣) عن شيبان.

قال الذهبي: وقرأت بخط نجم الدين [ابن الخباز: أنبأ الإمام]^(٤) محيي الدين النووي، أخبرنا عبد الرحمن بن أبي عمر [بن قدامة الفقيه، أنا]^(٥) أبو عبد الله بن الزبيدي^(٦)، أخبرنا أبو الوقت، [فذكر أول حديث في الصحيح]^(٧).

وأرويه عن الشيخ عبد الرحيم، عن الشيخ...^(٨)، أخبرنا إجازة شيخ الإسلام حافظ [العصر الإمام أحمد بن حجر]^(٩) العسقلاني، قال: أخبرني بالأذكار [الإمام العلامة،

(١) ما بين المعقوفين من «تاريخ الإسلام» للذهبي (ص ٢٥٠) و«المنهاج السوي» للسيوطي (ص ١٠٣).

(٢) ما بين المعقوفين من «تاريخ الإسلام» للذهبي (ص ٢٥١).

(٣) ما بين المعقوفين من «المنهاج السوي» (ص ١٠٣). والحديث في «صحيح مسلم» (١٥١٧/٣) (١٩٠٨).

(٤) ما بين المعقوفين من «تاريخ الإسلام» للذهبي (ص ٢٥١).

(٥) ما بين المعقوفين من «تاريخ الإسلام» للذهبي (ص ٢٥١).

(٦) في الأصل: «الزبيدي» بالراء، والتصويب من «تاريخ الإسلام» (ص ٢٥١).

(٧) ما بين المعقوفين من «تاريخ الإسلام» للذهبي (ص ٢٥١).

(٨) بياضٌ بالأصل بمقدار سطر.

(٩) ما بين المعقوفين بياضٌ بالأصل، وقد أكملته اجتهاداً؛ لأنه ظاهرٌ.

مسند القاهرة^(١) الشيخ أبو إسحاق إبراهيم بن أحمد بن عبد الواحد التنوخي، سماعاً عليه لمعظم «الرياض»، وإجازة مشافهةً لبقية ذلك وجميع مصنفات النووي، عن العلامة بدر الدين محمد بن إبراهيم بن سعد بن جماعة، وأبي الحسن علي بن إبراهيم بن داود بن العطار، قال: أخبرنا المؤلف شيخ الإسلام أبو زكريا يحيى النووي.

(ح) وأخبرنا شيخ الإسلام بقية المجتهدين ولي الدين أحمد العراقي إجازةً، قال: كتب إليّ بالإجازة من ثغر الإسكندرية كلُّ من الشيخ شرف الدين محمد بن محمد بن عبد الكريم بن عطاء الله الحراني الإسكندراني - أخي الشيخ تاج الدين بن عطاء الله - وأبي عبد الله محمد بن عبد الكريم بن أبي عبد الله المخيلي، وكلُّ منهما دخل في إجازة النووي العامة.

وأخبرنا شيخ الإسلام شمس الدين محمد بن محمد الجزري الشافعي، قال: أخبرنا - إجازةً - المسند أبو عبد الله محمد بن إسماعيل الخباز بحق روايته بالإجازة، عن الشيخ محيي الدين النواوي.

قال الإمام النووي: أخبرنا الإمام أبو محمد عبد الرحمن ابن الإمام أبي عمر محمد بن أحمد بن قدامة المقدسي، أخبرنا الإمام عمر

(١) ما بين المعقوفين من «نتائج الأفكار في تخريج أحاديث الأذكار» للحافظ ابن حجر (١/١٥)، تحقيق حمدي عبد المجيد السلفي، دار ابن كثير - دمشق، ط ٢، ١٤١٥ هـ - ١٩٩٥ م.

بن طبرزد، أخبرنا أبو الفتح الكروخي، أنا أبو عامر الأزدي، أخبرنا الإمام الغوري وأبو نصر الترياق، قالوا: أنا أبو محمد الجراحي، أخبرنا [أبو العباس]^(١) المحبوبي، أخبرنا أبو عيسى الترمذي، أخبرنا عبد الله بن [أبي زياد ثنا] يسار^(٢)، أخبرنا عبد الواحد بن زياد، عن عبد الرحمن بن [إسحاق، عن القاسم] بن عبد الرحمن، عن أبيه، عن ابن مسعود رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم:

«لَقِيتُ إِبْرَاهِيمَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ [لَيْلَةَ أُسْرِي بِي] فَقَالَ: يَا مُحَمَّدُ! أَقْرَأُ أَمْتَكُ مِنِّي السَّلَامَ، وَأَخْبَرَهُمْ أَنَّ [الْجَنَّةَ طَيِّبَةُ التَّرْبَةِ] عَذْبَةُ الْمَاءِ، وَأَنَّهَا قِيَعَانٌ، وَأَنَّ غُرَاسَهَا: سُبْحَانَ اللَّهِ، وَالْحَمْدُ لِلَّهِ، وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، وَاللَّهُ أَكْبَرُ»، قَالَ التِّرْمِذِيُّ: هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ.

[وَقَدْ مَنَّ اللَّهُ] الْكَرِيمُ [عَلَيْنَا] وَجَعَلَ لَنَا رَوَايَةً مُتَّصِلَةً، [وَسَبَبًا مُتَّصِلًا بِخَلِيلِهِ] إِبْرَاهِيمَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، كَمَا مَنَّ عَلَيْنَا بِذَلِكَ فِي [حَبِيبِهِ وَخَلِيلِهِ وَصَفِيِّهِ] مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

(١) ما بين المعقوفات من هنا إلى آخر الرسالة استدراك من «تهذيب الأسماء واللغات» (ص ١٠٠)، وأما الأصل فهو بياض.

(٢) وفي «تهذيب الأسماء واللغات» (ص ١٠٠): «سيار».

وقد أخذت (١).



(١) هنا بياض في الأصل.

(الخاتمة): قابلت بحمد الله تعالى ومَنِّه ما طبعته بالحاسوب بمصورة رسالة «بغية الراوي في ترجمة النواوي» للإمام كمال الدين محمد بن محمد ابن إمام الكاملية، مع أخي المفضل، وجاري العزيز، الشيخ محمد بن ناصر العجمي، حفظه الله تعالى ورعاه، وذلك في داره العامة بمدينة سعد العبد الله بجهراء الكويت، بارك الله فيها وفي أهلها، عصر الجمعة، ٩ شعبان ١٤٣٠هـ، الموافق ٣١/٧/٢٠٠٩م، والحمد لله رب العالمين، وصلى الله على عبده ورسوله محمد، وعلى آله وصحبه وسلم.

وقال أخونا الفاضل الشيخ عبد الله التوم - حفظه الله ورعاه -:

«الحمد لله، بلغ قراءة لهذا الجزء - «بغية الراوي في ترجمة الإمام النواوي» لابن إمام الكاملية - بصوت شيخنا المسند أبي أحمد نظام بن محمد صالح اليعقوبي لجميعه، في مجلسين بالمسجد الحرام، آخرهما ليلة الأحد الثالث والعشرين من رمضان المعظم سنة ثلاثين وأربعمئة وألف للهجرة، تُجاه الكعبة المعظمة. وحضر كاملاً الشيخ محمد بن ناصر العجمي، وسمع كاملاً - أيضاً - كاتبه عبد الله بن أحمد ابن التوم، وبَقُوَت: حماء الله الشنقيطي، والشيخ هاشم باصرة، وداود الحرازي، والدكتور عبد الله المحارب، وهاني بن عبد العزيز ساب؛ فصَحَّ وثبت.

والحمد لله رب العالمين، وصلواته وسلامه على خير خلقه وعلى آله وصحبه. قال الشيخ نظام يعقوبي - حفظه الله -:

صَحَّ ذلك والحمد لله، وصلى الله على سيدنا محمد، وعلى آله وصحبه وسلم.

كتبه

نظام محمد صالح يعقوبي

بالمسجد الحرام تجاه الكعبة المشرفة

المحتوى

الموضوع	الصفحة
المقدمة	٣
ترجمة المؤلف رحمه الله	٦
اسمه ونسبه وولادته	٦
منزله وفضله	٦
نشأته وطلبه للعلم وتدريسه	٧
مصنفاته	٨
وفاته رحمه الله	٩
إثبات نسبة الكتاب ووصف النسخة المخطوطة	١٠

الرسالة محققة

كلامُ تلميذِ النووي العلامة علاء الدين أبي الحسن ابن العطار وبيانُ نسب النووي رحمه الله	١٩
كلام الشيخ شمس الدين الذهبي في النووي	٢١
كلام الشيخ شمس الدين ابن الفخر الحنبلي	٢٣
كلام الشيخ تاج الدين السبكي	٢٤
كلام الشيخ جمال الدين الإسني	٢٥

٢٥	كلام الشيخ سراج الدين ابن الملقن
٢٥	كلام الشيخ كمال الدين الدُميري
٢٦	كلام البرهان ابن دقماق
٢٦	تاريخ ولادة النووي
٢٦	ضبط نسبة (النووي)
٢٧	قصة طريفة للنووي في صغره
٢٧	كلام السيد عبد الله اليافعي
		كلام الشيخ تاج الدين ابن السبكي وبيان تعظيم والده - تقي الدين -
٢٨	الشديد للنووي
٢٨	قصة لتقي الدين السبكي تُظهر عظيم محبته للنووي
		تفرّس الشيخ ياسين بن يوسف المراكشي في النووي في صغره، ووصيته
٢٩	لوالد النووي
٣٠	انتقال النووي لدمشق وسكنه بالرواحية
٣١	ملازمته للإمام الزاهد أبي إبراهيم إسحاق بن أحمد المغربي الشافعي
٣١	حج النووي سنة إحدى وخمسين
٣٢	كلام الشيخ أبي المفاخر محمد بن عبد القادر الأنصاري لابن العطار
٣٢	قراءته في كل يوم اثني عشر درساً
٣٢	تفكير النووي الاشتغال بالطب وعدوله عنه
٣٣	قصة طريفة للنووي في المدرسة الرواحية
٣٤	شيوخ النووي وسماعاته
٣٥	تلاميذ النووي
٣٥	عناية النووي بأوقاته في المطالعة والتصنيف والعمل

- ٣٦ تقرير الذهبي لمذهب النووي في الصفات
- قصة ترديد النووي لآية: ﴿وقفوهم إنهم مسؤولون﴾ في الصلاة
- ٣٧ وخشوعه وتأثر ابن أبي الفتح البعلي الحنبلي بذلك
- ٣٧ وصية النووي لولي الدين أبي الحسن بالصبر لما عاده وهو مريض
- قصة لوم الإمام المفتي رشيد الدين إسماعيل بن المعلم الحنفي للنووي
- ٣٨ في عدم دخوله الحمام
- ٣٨ امتناع النووي عن أكل خيارة مقشرة وسببه
- ٣٨ امتناع النووي عن فاكهة دمشق وسببه
- ٣٩ كلام لابن دقماق في منزلة النووي ومصرفه وأكله
- ٤١ كلام الشيخ أبي عبد الرحيم الإخميمي قدس الله روحه في النووي
- ثناء الشيخ أبي عبد الله ابن الظهير الحنفي الإربلي - شيخ الأدب في
- وقته - رحمه الله، على النووي وطلبه مقابلة كتاب النووي «العمدة
- ٤١ في تصحيح التنبيه»
- ٤٢ مصنفات النووي
- ٤٧ طلب النووي من ابن العطار أن يقف على غسل ألف كراسة كتبها
- ٤٨ اقتصاد النووي في الأكل وجمعه بين إدامين أحياناً
- قصة قبول النووي الإبريق الذي أتاه به فقير من قِبَلِ شيخٍ بـ(صَرَّخَد)
- ٤٩ وقرب وفاته رحمه الله
- ٥٠ زيارته للقدس والخليل ومرضه
- ٥٠ موت النووي رحمه الله تعالى
- ٥١ حب النووي لمن يعرفه
- ٥١ بعض ما وُجِدَ بخطه من الآيات

- ٥٢ كلام الشيخ قطب الدين اليونيني في النووي
- ٥٣ كلام شمس الدين ابن الفخر
- ٥٤ بعض حال النووي في اللباس والهيئة كما يصفه الذهبي
- المراتب العظيمة التي حققها النووي رحمه الله كما يذكرها المحدث
- ٥٤ أبو العباس ابنُ فرح
- ٥٦ سند مصنف هذه الترجمة إلى النووي رحمه الله تعالى



لِقَاءُ الْعَشْرِ الْأَوَّلِ
بِالْمَسْجِدِ الْحَرَامِ

(١٤٧)

مُتَيَّنٌ ثِقَاتُ الْحَدِيثِ وَضَعْفَاءُ الْمَوَاضِعِ وَكُنَاهُ هَجْرِيٌّ

لِلْإِمَامِ الْحَافِظِ النَّاقِذِ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ الرَّحِيمِ الْمَصْرِيِّ

الْمَعْرُوفِ بِابْنِ الْبَرَقِيِّ

شَيْخِ أَبِي دَاوُدَ وَالنَّسَائِيِّ وَأَبِي حَاتِمٍ الرَّازِيِّ

الْمُتَوَفَّى سَنَةَ (٥٢٤٩ هـ)

رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى

وَعَرَبِيٌّ بِطَرِيقِ رَقَائِقِ الْمَافِظِ الرَّزْخِيِّ أَبِي الْعَرَبِ مُحَمَّدِ بْنِ أَحْمَدَ

بَنِ تَعِيمِ التَّيْمِيِّ الْقَيَّرَوَانِيِّ الْمُرَوِّفِيِّ سَنَةَ (٥٣٣٣ هـ)

مَمَقَّةً مَقَّامَ لَهُ وَقَلَّتْ عَلَيْهِ

الْأُسْتَاذُ الدُّكْتُورُ عَامِرُ حَسَنَ صَبْرِي التَّيْمِيُّ

أَسْمُهُ بِطَبْعِهِ بَعْضُ أَهْلِ الْخَيْرِ مِنَ الْحَرَمَيْنِ الشَّرِيفَيْنِ وَمُجْتَمِعِهِم

بِإِذْنِ الشُّرْكَاءِ الْإِسْلَامِيَّةِ

جميع الحقوق محفوظة

الطبعة الأولى

١٤٣١ هـ - ٢٠١٠ م

شركة دار البشائر الإسلامية

للطباعة والنشر والتوزيع م.م

أسسها الشيخ رزي رشيق رحمه الله تعالى سنة ١٤٠٣ م - ١٩٨٣ م

بيروت - لبنان ص.ب: ٥٩٥٥/١٤ هاتف: ٧٠٢٨٥٧

فاكس: ٧٠٤٩٦٣/٩٦١١ - e-mail: bashaer@cyberia.net.lb

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ، وَالصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ عَلَى سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ،
الَّذِي أَرْسَلَهُ اللَّهُ تَعَالَى بِالْهُدَى وَدِينِ الْحَقِّ، فَأَدَّى الْأَمَانَةَ، وَبَلَّغَ الرِّسَالَةَ،
وَنَصَحَ الْأُمَّةَ، وَتَرَكَهَا عَلَى الْمَحَبَّةِ الْبَيْضَاءِ، لَيْلَهَا كَنَهَارُهَا، لَا يَزِيغُ
عَنْهَا إِلَّا هَالِكٌ.

وَرَضِيَ اللَّهُ عَنْ أَصْحَابِهِ الْأَخْيَارِ، وَآلِهِ الْأَطْهَارِ، الَّذِينَ آمَنُوا بِهِ،
وَعَزَّزُوهُ، وَنَصَرُوهُ، وَاتَّبَعُوا النُّورَ الَّذِي أُنْزِلَ مَعَهُ، وَعَنِ الَّذِينَ اتَّبَعُوهُمْ
بِإِحْسَانٍ إِلَى يَوْمِ الدِّينِ.

ثُمَّ أَمَّا بَعْدُ:

فَإِنَّ السُّنَّةَ النَّبَوِيَّةَ أَشْرَفَ الْعُلُومِ بَعْدَ كِتَابِ اللَّهِ تَعَالَى، وَالْاِشْتِعَالُ
بِهَا أَشْرَفُ الْأَعْمَالِ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ؛ فَهِيَ الْبَيَانُ لِمَا فِي كِتَابِ اللَّهِ
تَعَالَى، وَالْمَوْضُحَةُ لَهُ، وَالْمُفَصَّلَةُ لِمَا فِي إِجْمَالِهِ، كَمَا أَنَّهَا الْمُتَفَرِّدَةُ
بِأَحْكَامٍ جَدِيدَةٍ لَا نَجْدُ لَهَا ذِكْرًا فِي كِتَابِ اللَّهِ الْعَظِيمِ.

وَقَدْ حَرَصَ الْمُسْلِمُونَ - مُنْذُ عَصْرِ الصَّحَابَةِ الْكَرَامِ - عَلَى خِدْمَةِ
هَذَا الْعِلْمِ الشَّرِيفِ مِنْ خِلَالِ جَمْعٍ وَتَدْوِينِ هَذِهِ السُّنَّةِ الشَّرِيفَةِ، وَوَضَعَ

القَوَاعِدِ وَالْأُصُولِ وَالضُّوَابِطِ وَالْمُصَنَّفَاتِ الَّتِي تَحْفَظُهُ ثُرَانًا عَظِيمًا
وَجَوَاهِرَ ثَمِينَةً مِنَ الضِّيَاعِ وَالْانْدِثَارِ.

وَمِنَ الْعُلُومِ الَّتِي خَدَمَتِ السُّنَّةَ النَّبَوِيَّةَ عِلْمُ الْجَرْحِ وَالتَّعْدِيلِ،
وَهُوَ الْعِلْمُ الْمُتَعَلِّقُ بِنَقْدِ الرُّوَاةِ، وَبَيَانِ أَحْوَالِهِمْ وَأَخْبَارِهِمْ وَمَنْزِلَتِهِمْ مِنْ
حَيْثُ الْقَبُولُ وَالرَّدُّ، وَوَضَعُوا آلَافَ الْكُتُبِ الَّتِي تَتَعَلَّقُ بِهَذَا الْعِلْمِ الْعَظِيمِ
وَفُرُوعِهِ الْمُخْتَلِفَةِ.

وَمِنَ الْكُتُبِ النَّادِرَةِ فِي هَذَا الْعِلْمِ الشَّرِيفِ هَذَا الْكِتَابُ الْجَلِيلُ
لِلْإِمَامِ الْحَافِظِ النَّاقِدِ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ الرَّحِيمِ بْنِ
الْبَرْقِيِّ، بِعُنْوَانٍ:

(تَمْيِيزُ ثِقَاتِ الْمُحَدِّثِينَ وَضَعْفَانِهِمْ وَأَسْمَائِهِمْ وَكُنَاهُمْ)

وَلَمْ يَصِلْ إِلَيْنَا هَذَا الْكِتَابُ كَامِلًا، وَإِنَّمَا وَصَلْنَا هَذَا الْجُزْءَ الْيَسِيرَ،
وَهُوَ مَحْفُوظٌ فِي مَكْتَبَةِ الْقَيْرَوَانِ الْعَتِيقَةِ، وَسَوْفَ نَذْكُرُ وَصْفَهُ لَاحِقًا،
فَالْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي وَفَّقَنَا إِلَى إِخْرَاجِ هَذِهِ الْقِطْعَةِ الْجَلِيلَةِ الْبَاقِيَةِ مِنْ هَذَا
الْكِتَابِ النَّادِرِ، وَالتَّعْلِيلِ عَلَيْهِ بِمَا يُقَرِّبُهُ إِلَى الْبَاحِثِينَ وَطَلَبَةِ الْعِلْمِ.
وَاللَّهُ أَسْأَلُ أَنْ يَنْفَعَ بِهِ، وَأَنْ يَكْتُبَ الْأَجَرَ وَالْمَثُوبَةَ لِمُؤَلِّفِهِ، وَنَاسِخِهِ،
وَمُحَقِّقِهِ، وَقَارِئِهِ.

وَآخِرُ دَعْوَانَا أَنْ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ



المَطْلَبُ الْأَوَّلُ

ترجمة المصنف ابن البرقي^(١)

(١) اسمه ونسبه:

هو: أبو عبد الله محمد بن عبد الله بن عبد الرحيم بن سعيه بن أبي زُرعة، أبو عبد الله المصري، مولى بني زهرة، المشهور بابن البرقي. وجده الأعلى (سعيه) بسكون المهملة، وفتح التحتانية، ثم هاء^(٢). والبرقي: نسبة إلى برقة - بفتح أوله والقاف - اسم موضع بين الإسكندرية وإفريقية^(٣)، ونسب إليه لأن عائلته كانوا يتجرون إلى برقة.

(١) مصادر ترجمته: «الجرح والتعديل» لابن أبي حاتم ٣٠١/٧، و«مولد العلماء ووفياتهم» لابن زبير ٥٤٩/٢، و«الإكمال» لابن ماكولا ٤٨٠/١، و«ترتيب المدارك» للقاضي عياض ١٨٠/٤، و«تهذيب الكمال» للمزي ٥٠٣/٢٥، و«سير أعلام النبلاء» ٤٧/١٣، و«تذكرة الحفاظ» ٥٦٩/٢، و«تاريخ الإسلام» ٤٤٤/١٨، و«توضيح المشتبه» لابن ناصر الدين ١٩١/١، و«تهذيب التهذيب» لابن حجر ٢٣٤/٩.

(٢) نقله ابن حجر في «التهذيب» عن ابن ماكولا.

(٣) ينظر: «معجم البلدان» ٣٨٨/١.

(ب) شيوخه:

رَوَى عَنْ خَلْقٍ مِنْ أَغْيَانِ الْمُحَدِّثِينَ مِنْ أَهْلِ مِصْرَ وَالشَّامِ وَالْحِجَازِ
وغيرِهِمْ، مِنْهُمْ: إِدْرِيسُ بْنُ يَحْيَى الْخَوْلَانِيُّ، وَأَسَدُ بْنُ مُوسَى الْمَعْرُوفُ
بِأَسَدِ السُّنَّةِ، وَأَشْهَبُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ الْمِصْرِيُّ الْفَقِيهَ، وَأَصْبَغُ بْنُ الْفَرَجِ
الْفَقِيهَ الْمِصْرِيُّ، وَحَبِيبُ بْنُ أَبِي حَبِيبٍ الْمِصْرِيُّ كَاتِبُ مَالِكٍ، وَخَالِدُ بْنُ
عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْخُرَاسَانِيُّ الْمَرْوَزِيُّ نَزِيلُ سَاحِلِ دِمَشْقَ، وَخَالِدُ بْنُ نَزَارٍ بِنِ
الْمُغِيرَةِ الْأَيْلِيُّ، وَسَعِيدُ بْنُ كَثِيرٍ بِنِ عُفَيْرٍ الْمِصْرِيُّ الْحَافِظُ، وَسَعِيدُ بْنُ
الْحَكَمِ بِنِ مُحَمَّدٍ الْمَعْرُوفُ بِابْنِ أَبِي مَرْيَمَ الْجَمَحِيِّ الْمِصْرِيُّ الْفَقِيهَ،
وَسَعِيدُ بْنُ مَنْصُورٍ نَزِيلُ مَكَّةَ، وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ الزُّبَيْرِ الْحَمِيدِيُّ الْمَكِّيُّ،
وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ صَالِحٍ الْمِصْرِيُّ كَاتِبُ اللَّيْثِ، وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الْحَكَمِ بِنِ أَغْنَى
الْمِصْرِيُّ الْفَقِيهَ، وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ بِنِ الْمُغِيرَةِ الْكُوفِيُّ نَزِيلُ مِصْرَ،
وَأَبُو عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يَزِيدَ الْمُقْرِي، وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ يَوْسُفَ التَّنِيسِيُّ،
وَعَبْدُ الْمَلِكِ بْنُ هِشَامِ السَّدُوسِيُّ النَّحْوِيُّ (صَاحِبُ تَهْذِيبِ سِيرَةِ
ابْنِ إِسْحَاقَ)، وَعُثْمَانُ بْنُ صَالِحٍ بِنِ صَفْوَانَ السَّهْمِيِّ مَوْلَاهُمْ أَبُو يَحْيَى
الْمِصْرِيُّ، وَعَمْرُو بْنُ أَبِي سَلَمَةَ التَّنِيسِيُّ الدَّمَشْقِيُّ، وَالْقَاسِمُ بْنُ كَثِيرٍ بِنِ
الثَّعْمَانِ الْإِسْكَندَرَانِيُّ، وَمُحَمَّدُ بْنُ يَوْسُفَ بِنِ وَاقدِ الْفَرِيَابِيِّ مُحَدِّثُ قَيْسَارِيَّةَ
مِنْ سَاحِلِ الشَّامِ، وَمُسَدَّدُ بْنُ مِسْرَهْدَ، وَمُوسَى بْنُ هَارُونَ الْبُرْدِيُّ الْكُوفِيُّ،
وَأَبُو الْأَسْوَدِ النَّضْرُ بْنُ عَبْدِ الْجَبَّارِ بِنِ نُضَيْرٍ الْمُرَادِيِّ الْمِصْرِيُّ، وَنُعَيْمُ بْنُ
حَمَّادِ الْمَرْوَزِيِّ نَزِيلُ مِصْرَ، وَيَحْيَى بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بِنِ بُكَيْرٍ الْمِصْرِيُّ الْحَافِظُ،
وَيَحْيَى بْنُ حَسَّانٍ بِنِ حَيَّانِ التَّنِيسِيِّ الْمِصْرِيُّ، وَآخَرُونَ فِي طَبَقَتِهِمْ.

قال القاضي عياض: «ولم يلق ابن وهب فيما قاله الكندي».

وأخذ «معرفة الرجال» عن يحيى بن معين وغيره.

وقد وجدت له سؤالاً وجهه إلى يحيى، قال: «قلت ليحيى بن معين: أرايت من يرمى بالقدر يكتب حديثه؟ قال: نعم، قد كان قتادة، وهشام الدستوائي، وسعيد بن أبي عروبة، وعبد الوارث - وذكر جماعة - يقولون بالقدر، وهم ثقات، يكتب حديثهم ما لم يدعوا إلى شيء»^(١).

وجدت له أيضاً نقلاً عن ابن معين قوله في أسباط بن أبي عمرو: «قال: الكوفيون يضعفونه»^(٢).

(ج) تلاميذه والراؤون لحديثه:

حدث عنه: أبو داود، والنسائي في سننهما، وإبراهيم بن يوسف بن خالد الهسنبجاني، وأحمد بن أيمن الطرطوشي، وإسماعيل بن محمد الصقار، والحسن بن عبد العزيز بن الوزير أبو علي الجذامي - ويعرف بالجروي - المصري نزيل بغداد، والحسن بن علي بن شبيب المعمرى، والحسن بن الفرج الغزي، والحسين بن محمد المصري، وعبد الحكم بن أحمد بن محمد بن سلام مولى الصديقي أبو عثمان المصري،

(١) يُنظر: «جواب الحافظ أبي محمد عبد العظيم المذري المصري عن أسئلة في الجرح والتعديل» ص ٦٨.

(٢) يُنظر: «التعديل والتجريح» للباجي ٤٠٧/١.

وابْنُهُ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنِ الْبَرْقِيِّ، وَعَبِيدُ اللَّهِ بْنُ يَحْيَى بْنِ يَحْيَى
الْأَنْدَلُسِيُّ الْقُرْطُبِيُّ الْفَقِيه^(١)، وَعَلِيُّ بْنُ إِبْرَاهِيمَ بْنِ الْهَيْثَمِ الْبَلَدِيِّ،
وَعَلِيُّ بْنُ أَحْمَدَ بْنِ سُلَيْمَانَ، وَعُمَرُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنِ بُجَيْرِ الْبُجَيْرِيِّ،
وَعِمْرَانُ بْنُ مُوسَى بْنِ فَضَالَةَ، وَقَاسِمُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنِ قَاسِمِ الْأَمْوِيِّ
الْقُرْطُبِيُّ الْفَقِيهُ مُحَدِّثُ الْأَنْدَلُسِ، وَأَبُو حَاتِمٍ مُحَمَّدُ بْنُ إِدْرِيسَ الرَّازِي
الْحَافِظُ، وَمُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ السَّلَامِ الْخُسْنِيُّ الْقُرْطُبِيُّ الْفَقِيهُ، وَمُحَمَّدُ بْنُ
عَبْدِ الْعَزِيزِ الْجَرَوِيُّ، وَمُحَمَّدُ بْنُ الْمُعَاوِي بْنِ أَبِي حَنْظَلَةَ الصَّيْدَاوِيِّ،
وَمُحَمَّدُ بْنُ وَضَّاحِ الْقُرْطُبِيِّ الْحَافِظُ، وَمُطَرِّفُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ
إِبْرَاهِيمَ بْنِ مُحَمَّدٍ بْنِ قَيْسِ الْأَنْدَلُسِيِّ الْقُرْطُبِيِّ، وَجَمَاعَةٌ.

(د) مَكَانَتُهُ، وَثَنَاءُ الْعُلَمَاءِ عَلَيْهِ:

كَانَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ مُحَمَّدُ ابْنُ الْبَرْقِيِّ مُحَدِّثًا ثِقَةً، أَثْنَى عَلَيْهِ كَثِيرٌ مِنَ
الْمُحَدِّثِينَ:

فَقَالَ تَلْمِيزُهُ الْإِمَامُ الْحَافِظُ أَبُو عَبْدِ الرَّحْمَنِ النَّسَائِيُّ:
«لَا بَأْسَ بِهِ».

وَقَالَ مُحَدِّثُ الدِّيَارِ الْمِصْرِيَّةِ وَمُؤَرِّخُهَا أَبُو سَعِيدٍ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ
أَحْمَدَ بْنِ يُونُسَ بْنِ عَبْدِ الْأَعْلَى الصَّدْفِيُّ: «كَانَ ثِقَةً».

(١) قَالَ الذَّهَبِيُّ فِي «التَّارِيخِ» ٢٢/٢٠١: «وَسَمِعَ بِمِصْرَ مِنْ مُحَمَّدِ بْنِ
عَبْدِ الرَّحِيمِ بْنِ الْبَرْقِيِّ شَيْئًا يَسِيرًا».

وَقَالَ الْقَاضِي عِيَّاضٌ: «كَانَ مِنْ أَصْحَابِ الْحَدِيثِ وَالْفَهْمِ.
وَالرَّوَايَةُ أَغْلَبُ عَلَيْهِ، وَبَيْتُهُ بِمِصْرَ بَيْتُ عِلْمٍ».

ثُمَّ نَقَلَ عَنْ أَبِي جَعْفَرٍ الْعُقَيْلِيِّ الْحَافِظِ قَوْلَهُ: «مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ
الْبَرْقِيُّ وَإِخْوَتُهُ كُلُّهُمْ ثِقَاتٌ، مَا بِهِمْ مِنْ بَأْسٍ، مِنْ بَيْتِ عِلْمٍ وَخَيْرٍ».
وَقَالَ غَيْرُهُ: «وَمُحَمَّدٌ أَكْبَرُهُمْ وَأَجَلُّهُمْ».

وَوَصَفَهُ الْإِمَامُ الذَّهَبِيُّ فِي التَّذَكُّرَةِ بِقَوْلِهِ: «الْحَافِظُ الْعَالِمُ...»، وَقَالَ
فِي السِّيَرِ: «الْإِمَامُ الْحَافِظُ الثَّقَةُ...»، وَذَكَرَهُ فِي رِسَالَتِهِ «ذِكْرُ مَنْ يُعْتَمَدُ
قَوْلُهُ فِي الْجَرَحِ وَالتَّعْدِيلِ» وَقَالَ: «حَافِظٌ مِصْرِي، وَلَهُ مُصَنَّفٌ فِي الرِّجَالِ».

وَقَالَ الْعَيْنِيُّ: «كَانَ ثِقَةً ثَبَتًا، وَهُوَ أَحَدُ مَشَايِخِ أَبِي جَعْفَرٍ
الطَّحَاوِيِّ»^(١).

(هـ) مُصَنَّفَاتُهُ وَمَزُونِيَّاتُهُ:

صَنَّفَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ ابْنُ الْبَرْقِيِّ مُصَنَّفَاتٍ كَثِيرَةً فِي الْحَدِيثِ،
وَالتَّارِيخِ، وَالطَّبَقَاتِ، وَالْفَقْهِ، وَمِنْهَا:

— كِتَابُ «الضُّعَفَاءِ»، نَقَلَ مِنْهُ الذَّهَبِيُّ نَصًّا وَنَسَبَهُ إِلَيْهِ فَقَالَ:
«وَقَالَ مُحَمَّدُ بْنُ الْبَرْقِيِّ فِي «الضُّعَفَاءِ» لَهُ: إِبْرَاهِيمُ بْنُ أَبِي يَحْيَى،
كَانَ يَرَى الْقَدَرَ، وَالتَّشْيِيعَ، وَالْكَذِبَ»^(٢).

(١) يُنْظَرُ: «تَارِيخُ الْإِسْلَامِ» لِلذَّهَبِيِّ ٦٦/١٢.

(٢) يُنْظَرُ: «مَعَانِي الْأَخْيَارِ» لِيَذَرِ الدِّينِ الْعَيْنِيِّ ٣٩٣/٥.

- وَكِتَابُ «التَّارِيخِ» مِنَ الْكُتُبِ الَّتِي جَلَبَهَا الْخَطِيبُ الْبَغْدَادِيُّ إِلَى دِمَشْقَ^(١). وَسَمَّى مُغْلَطَايَ هَذَا الْكِتَابَ بِـ «التَّارِيخِ الْكَبِيرِ»، وَنَقَلَ مِنْهُ نَصًّا، فَقَالَ: «قَالَ الْبَرَقِيُّ فِي كِتَابِ «التَّارِيخِ الْكَبِيرِ»: وَسُئِلَ يَحْيَى بْنُ مَعِينٍ عَنْ بَنِي أَبِي مَحْذُورَةَ الَّذِينَ يَزُوُونَ حَدِيثَ الْأَذَانِ عَنْ أَبِيهِمْ عَنْ جَدِّهِمْ؟ فَقَالَ: قَدْ أَذْرَكْتُ أَنَا أَحَدَهُمْ، وَأَرَاهُ إِبْرَاهِيمَ، وَلَمْ أَسْمَعْ مِنْهُ، وَكَانَ أَضْعَفَهُمْ. زَادَ عَنْهُ أَبُو الْعَرَبِ الْقَيْرَوَانِيُّ الْحَافِظُ: وَكَانُوا ضُعَفَاءَ»^(٢).

- أَمَّا كِتَابُ «الطَّبَقَاتِ»، فَقَدْ ذَكَرَهُ ابْنُ حَجَرٍ، فَقَالَ: «وَقَدْ ذَكَرَهُ ابْنُ الْبَرَقِيِّ فِي «الطَّبَقَاتِ» فِي بَابِ مَنْ كَانَ الْأَغْلَبُ عَلَيْهِ الضَّعْفُ»^(٣)، وَرَوَى إِسْنَادَهُ إِلَى مُصَنِّفِهِ فَقَالَ: «كِتَابُ «الطَّبَقَاتِ» لِأَبِي بَكْرٍ بْنِ الْبَرَقِيِّ: أَنْبَأَنَا الشَّيْخُ أَبُو الْفَرَجِ بْنُ الْعَزْزِيِّ مُشَافَهَةً، عَنْ يُونُسَ بْنِ أَبِي إِسْحَاقَ، عَنْ أَبِي الْحَسَنِ بْنِ الْمُقْبِرِ، عَنْ أَبِي الْفَضْلِ ابْنِ نَاصِرٍ، أَنْبَأَنَا أَبُو مُحَمَّدٍ بْنُ الْأَبْنُسِيِّ، أَنْبَأَنَا أَبُو مُحَمَّدٍ الْحَسَنُ بْنُ عَلِيِّ الْجَوْهَرِيِّ، أَنْبَأَنَا الْحَافِظُ أَبُو الْحُسَيْنِ مُحَمَّدُ ابْنُ الْمُظَفَّرِ، أَنْبَأَنَا أَبُو عَلِيٍّ الْمَدَائِنِيُّ، أَنْبَأَنَا

(١) يُنْظَرُ: «تَسْمِيَةُ مَا وَرَدَ بِهِ الْخَطِيبُ دِمَشْقَ» لِلْمَالِكِيِّ ص ٢٨٦، مَطْبُوعٌ ضِمْنَ كِتَابِ «الْحَافِظُ الْخَطِيبُ الْبَغْدَادِيُّ وَأَثَرُهُ فِي عُلُومِ الْحَدِيثِ» لِلدُّكْتُورِ مُحَمَّدٍ الطَّلْحَانِ.

(٢) يُنْظَرُ: «إِكْمَالُ تَهْذِيبِ الْكَمَالِ» لِْمُغْلَطَايَ ١/ ١٨٠.

(٣) يُنْظَرُ: «تَهْذِيبُ التَّهْذِيبِ» ٣/ ٣٣، فِي تَرْجَمَةِ (حَمْزَةُ بْنُ أَبِي مُحَمَّدٍ الْمَدَنِيِّ).

ابنُ البرقيِّ به»^(١). وذكره أيضاً مُغلطاي فقال: «وذكره البرقيُّ في كتابِ
«الطبقات» في بابِ الضعفاء من رِوَاةِ الحديثِ من أهلِ المدينة»^(٢).

— ومن مصنفاته الأخرى: «كتابُ في رجالِ الموطأ»، وقد نقلَ منه
مُغلطاي، فقال: «وذكره البرقيُّ في «رِوَاةِ الموطأ» في فضلِ مَنْ أَدْرَكَ
النبيَّ ﷺ ولم يثبتْ لَهُ عَنْهُ رِوَايَةٌ»^(٣). وقال في تَرْجَمَةِ إسماعيلَ بنِ
سَعْدِ بنِ أَبِي وَقَّاصٍ: «وزعمَ البرقيُّ في كتابِهِ «رجالِ الموطأ» أَنَّ سِنَّهُ
تَقْتَضِي الرِّوَايَةَ عَنْ غَيْرِ وَاحِدٍ مِنَ الصَّحَابَةِ، وَلَا نَعْلَمُ لَهُ عَنْهُمْ رِوَايَةً»^(٤).

وذكرَ ابنُ خَيْرِ الإِسْبِيلِيَّ إِسْنَادَهُ إِلَيْهِ، فقال: «كتابُ «تاريخِ أَبِي بَكْرٍ
مُحَمَّدِ بنِ عَبْدِ الرَّحِيمِ البرقيِّ في رجالِ الموطأ وغيرِهِم»: وحدَّثني بِهِ
الشَّيْخُ أَبُو الْأَصْبَغِ عَيْسَى بنُ مُحَمَّدِ بنِ أَبِي الْبَحْرِ رَحِمَهُ اللهُ مُنَاوَلَةً
مِنْهُ لِي، والشَّيْخُ أَبُو الْقَاسِمِ أَحْمَدُ بنُ مُحَمَّدِ بنِ بَقِيٍّ رَحِمَهُ اللهُ، قالَا:
حدَّثنا بِهِ الْفَقِيهُ أَبُو عَبْدِ اللهِ مُحَمَّدُ بنُ فَرَجٍ رَحِمَهُ اللهُ، قالَ: حدَّثنا بِهِ
أَبُو مُحَمَّدٍ مَكِّيُّ بنُ أَبِي طَالِبٍ الْمُقْرِي، قالَ: حدَّثني بِهِ أَبُو الْحَسَنِ
عَلِيُّ بنُ زُرَيْقٍ الْبَغْدَادِيُّ بِمَكَّةَ حَرَسَهَا اللهُ سَنَةَ ٣٨٨ فِي الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ،

(١) يُنْظَرُ: «المُعْجَمُ الْمُفْهَرَسُ»، أَوْ: «تَجْرِيدُ أَسَانِيدِ الْكُتُبِ الْمَشْهُورَةِ وَالْأَجْزَاءِ
الْمَشْهُورَةِ»، لابنِ حَجَرٍ ص ٢٦١.

(٢) يُنْظَرُ: «إِكْمَالُ تَهْذِيبِ الْكَمَالِ» لِْمُغْلَطَاي ٥٣/٢.

(٣) يُنْظَرُ: «إِكْمَالُ تَهْذِيبِ الْكَمَالِ» لِْمُغْلَطَاي ١٣٤/٢.

(٤) يُنْظَرُ: «إِكْمَالُ تَهْذِيبِ الْكَمَالِ» لِْمُغْلَطَاي ٢٠٣/٢.

عَنْ أَبِي عَلِيٍّ أَحْمَدَ بْنِ شُعَيْبٍ الْمَدَائِنِيِّ، عَنْ ابْنِ الْبَرَقِيِّ مُؤَلَّفِهِ. وَحَدَّثَنِي بِهِ الشَّيْخُ أَبُو مُحَمَّدٍ بْنُ عَتَّابٍ رَحِمَهُ اللَّهُ إِجَازَةً، عَنْ أَبِي مُحَمَّدٍ مَكِّيٍّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ الْمُقَرِّي إِجَازَةً بِالسَّنَدِ الْمُتَقَدِّمِ^(١).

– وَلَهُ أَيْضاً: «كِتَابٌ فِي غَرِيبِ الْمُوْطَأِ»، نَقَلَ مِنْهُ الْإِمَامُ أَبُو الْقَاسِمِ الْجَوْهَرِيُّ فِي (مُسْنَدِ الْمُوْطَأِ) ثَلَاثَةَ عَشَرَ مَوْضِعاً، وَقَالَ فِي آخِرِ كِتَابِهِ – وَهُوَ يَذْكُرُ أَسَانِيدَهُ لِلْكِتَابِ الَّتِي نَقَلَ مِنْهَا: «وَمَا كَانَ فِيهِ مِنْ قَوْلِ الْبَرَقِيِّ... فَأَخْبَرَنَا بِهِ أَبُو الْقَاسِمِ الْحُسَيْنُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الْعُثْمَانِيُّ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ الْعَزِيزِ الْجَرَوِيِّ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ الرَّحِيمِ الْبَرَقِيِّ»^(٢).

– وَمِنْ كُتُبِهِ فِي الْفِقْهِ: «تَعْلِيقٌ عَلَى كِتَابِ شَيْخِهِ الْإِمَامِ الْفَقِيهِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ الْحَكَمِ بْنِ أَعْيَنَ»، قَالَ الْقَاضِي عِيَّاضٌ: «لَهُ تَوَالِيفٌ فِي مُخْتَصَرِ ابْنِ عَبْدِ الْحَكَمِ الصَّغِيرِ، زَادَ فِيهِ: اخْتِلَافُ فُقَهَاءِ الْأَمْصَارِ».

– وَقَدْ رَوَى هُوَ وَأَخَوَاهُ – أَحْمَدُ، وَعَبْدُ الرَّحِيمِ – كِتَابَ «تَهْذِيبِ مَغَازِي ابْنِ إِسْحَاقَ»، عَنْ مُؤَلَّفِهِ عَبْدِ الْمَلِكِ بْنِ هِشَامٍ.

(١) يُنْظَرُ: «فَهْرَسْت ابْنِ خَيْر» ص ٩٣.

(٢) يُنْظَرُ: «مُسْنَدُ الْمُوْطَأِ» لِلْجَوْهَرِيِّ ص ٦٣٤. وَالْمَوَاضِعُ الَّتِي نَقَلَهَا مِنْ كِتَابِ ابْنِ الْبَرَقِيِّ هَذَا هِيَ الصَّفَحَاتُ: (٢٧٩، ٣٠٤، ٣٢٣، ٣٨٦، ٤٠٨، ٤٣٣، ٤٤٧، ٤٥٥، ٥٤٨، ٥٦٧، ٦١٦، ٦٢٦).

فَأَمَّا رِوَايَةُ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ مُحَمَّدِ بْنِ الْبَرْقِيِّ فَقَدْ رَوَاهَا عَنْهُ: عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ يَحْيَى بْنِ يَحْيَى، وَمُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ السَّلَامِ الْخُسَيْنِيُّ، وَمُطَرِّفُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ قَيْسٍ. وَأَمَّا رِوَايَةُ أَخِيهِ أَبِي بَكْرٍ أَحْمَدَ بْنِ الْبَرْقِيِّ فَقَدْ رَوَاهَا عَنْهُ: مُحَمَّدُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ بْنِ الْفَرَجِ الْمُهَنْدِسِ. وَأَمَّا رِوَايَةُ أَبِي سَعِيدٍ عَبْدِ الرَّحِيمِ بْنِ الْبَرْقِيِّ فَقَدْ رَوَاهَا عَنْهُ: عَبْدُ اللَّهِ بْنُ جَعْفَرِ بْنِ الْوَرْدِ الْبَغْدَادِيُّ^(١)، وَذَكَرَ الْخُزَاعِيُّ أَنَّ أَبَا الْحَسَنِ طَاهِرَ بْنَ عَبْدِ الْعَزِيزِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ الرَّعَيْنِيِّ (ت ٣٥٠) حَدَّثَ عَنْ عَبْدِ الرَّحِيمِ بْنِ الْبَرْقِيِّ بِالسِّيَرَةِ سَنَةَ ثَلَاثٍ وَمِائَتَيْنِ بِفُسْطَاطٍ مِصْرَ، وَحَدَّثَهُ بِهَا عَنْ عَبْدِ الْمَلِكِ بْنِ هِشَامٍ^(٢).

(و) وَفَاتُهُ:

تُوفِّيَ يَوْمَ الْأَرْبَعَاءِ لِيَوْمَيْنِ بَقِيَا مِنْ جُمَادَى الْآخِرَةِ سَنَةَ تِسْعٍ وَأَرْبَعِينَ وَمِائَتَيْنِ.

(ز) وَلَدُهُ:

مِنْ أَوْلَادِهِ مِمَّنْ عُرِفَ عَنْهُمْ الْعِلْمُ: أَبُو الْقَاسِمِ عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْبَرْقِيِّ^(٣).

(١) يُنْظَرُ: «الإِكْمَالُ» لابن مَأْكُولَا ١/ ٤٨٠.

(٢) يُنْظَرُ: «تَخْرِيجُ الدَّلَالَاتِ السَّمْعِيَّةِ مِنَ الْحَرْفِ وَالصَّنَائِعِ وَالْعَمَالَاتِ» لِلْخُزَاعِيِّ ص ٤٣٧.

(٣) يُنْظَرُ تَرْجَمَتُهُ فِي: «تَرْتِيبِ الْمَدَارِكِ» لِلْقَاضِي عِيَاضٍ ٤/ ١٨٢ - ١٨٣، وَ«تَهْذِيبِ الْكَمَالِ» لِلْمُزِّي ١٩/ ١٥٢، وَ«تَهْذِيبِ التَّهْذِيبِ» لابن حَجَرٍ ٧/ ٤٢.

يَرْوِي عَنْ: أَبِيهِ، وَعَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ يَعْقُوبَ بْنِ أَبِي عَبَّادِ الْمَكِّيِّ
الْقُلُزْمِيِّ، وَعَمْرُو بْنُ خَالِدِ الْحَرَّانِيِّ، وَيَحْيَى بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ بُكَيْرٍ. وَسَمِعَ
ذَا النُّونِ الْمِصْرِيَّ الزَّاهِدَ يَقُولُ: «الْأَنْسُ بِاللَّهِ تَعَالَى نُورٌ سَاطِعٌ، وَالْأَنْسُ
بِالنَّاسِ غَمٌّ وَاقِعٌ»^(١). رَوَى عَنْهُ: النَّسَائِيُّ فِي سُنَنِهِ، وَأَبُو عَلِيٍّ الْحَسَنُ بْنُ
مُحَمَّدٍ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ السَّلَامِ الْمَعْرُوفُ أَبُوهُ بِمَكْحُولِ الْبَيْرُوتِيِّ،
وَأَبُو الْقَاسِمِ سُلَيْمَانُ بْنُ أَحْمَدَ بْنِ أَيُّوبَ الطَّبْرَانِيِّ، وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ
جَعْفَرِ بْنِ الْوَرْدِ. وَكَانَ مُحَدِّثًا ثِقَةً فَقِيهًا، قَالَ النَّسَائِيُّ: «صَالِحٌ». لَهُ كِتَابٌ
مُخْتَصَرٌ عَلَى مَذْهَبِ مَالِكٍ، وَلَهُ أَيْضًا تَعْلِيقٌ عَلَى مُخْتَصَرِ ابْنِ عَبْدِ الْحَكَمِ،
أَضَافَ إِلَيْهِ اخْتِلَافَ فُقَهَاءِ الْأَمْصَارِ، وَقَدْ ذَكَرَ هَذَا الْكِتَابُ عَلَى أَنَّهُ مِنْ
تَصْنِيفِ أَبِيهِ - كَمَا تَقَدَّمَ -، وَلَعَلَّهُ أَضَافَ إِلَيْهِ بَعْضَ الزِّيَادَاتِ، فَنُسِبَ
إِلَيْهِ. تُوُفِّيَ فِي رَبِيعِ الْأَوَّلِ سَنَةَ إِحْدَى وَتِسْعِينَ وَمِائَتَيْنِ.

(ح) أَخَوَاهُ:

١ - أَحْمَدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ الرَّحِيمِ بْنِ سَعِيدِ بْنِ أَبِي زُرْعَةَ، مَوْلَى
بَنِي زُهْرَةَ، الْمِصْرِيُّ، الْمَشْهُورُ بِأَبِي بَكْرٍ بْنِ الْبَرْقِيِّ^(٢).

(١) يُنْظَرُ: «مَشِيخَةُ ابْنِ الْحَطَّابِ» ص ١٦٥.

(٢) لَهُ تَرْجَمَةٌ فِي: «الْجَرْحِ وَالتَّعْدِيلِ» لِابْنِ أَبِي حَاتِمٍ ٦١/٢، وَ«مَوْلِدِ الْعُلَمَاءِ
وَوَفَايَتِهِمْ» لِابْنِ زُبَيْرٍ ٥٠٩/٢، وَ«فَتْحِ الْبَابِ فِي الْكُنَى وَالْأَلْقَابِ» لِابْنِ مَنْدَةَ
(١١٥٠)، وَ«الْإِكْمَالِ لِابْنِ مَآكُولَا» ٤٨٠/١، وَ«تَرْتِيبِ الْمَدَارِكِ» لِلْقَاضِي
عِيَّاضٍ ١٨٢/٤، وَ«كِتَابِ الْأَمَاكِينِ» أَوْ «مَا اتَّفَقَ لَفْظُهُ وَافْتَرَقَ مُسَمَّاهُ مِنْ»

اشْتَرَكَ مَعَ أَخِيهِ الْحَافِظِ أَبِي بَكْرٍ مُحَمَّدٍ فِي كَثِيرٍ مِنْ شُيُوحِهِ، فَقَدْ حَدَّثَ عَنْ: إِبْرَاهِيمَ بْنِ بَكْرٍ أَبِي الْأَصْبَعِ الْبَجَلِيِّ الدَّمَشْقِيِّ، وَأَسَدِ بْنِ مُوسَى، وَسَعِيدِ بْنِ الْحَكَمِ بْنِ أَبِي مَرْيَمَ، وَعَبْدَ اللَّهِ بْنِ الزُّبَيْرِ الْحُمَيْدِيِّ، وَعَبْدَ اللَّهِ بْنِ صَالِحٍ، وَعَبْدَ الْمَلِكِ بْنِ هِشَامٍ، وَأَبِي حَفْصٍ عَمْرُو بْنُ أَبِي سَلَمَةَ التَّنِيسِيِّ، وَغَيْرِهِمْ.

رَوَى عَنْهُ جِلَّةٌ مِنَ الْعُلَمَاءِ وَالْأَعْيَانِ، مِنْهُمْ: أَحْمَدُ بْنُ عَلِيٍّ بْنِ الْحَسَنِ بْنِ شُعَيْبِ الْمَدَائِنِيِّ - وَهُوَ رَاوِيَتُهُ لِكَثِيرٍ مِنْ كُتُبِهِ -، وَأَبُو جَعْفَرٍ أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ الطَّحَاوِيُّ، وَأَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنِ فَضَالَةَ الْحِمَصِيِّ، وَأَبُو بَشِيرٍ مُحَمَّدُ بْنُ أَحْمَدَ بْنِ حَمَّادِ الدُّوَلَابِيِّ، وَمُحَمَّدُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ بْنِ الْفَرَجِ الْمُهَنْدِسُ، وَمُحَمَّدُ بْنُ خُزَيْمَةَ الْحَافِظُ، وَمُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي حَاتِمِ الرَّازِيِّ، وَمُحَمَّدُ بْنُ جَرِيرِ الطَّبْرِيِّ، وَمُحَمَّدُ بْنُ هَارُونَ الرُّوْيَانِيُّ، وَأَبُو عَوَانَةَ يَعْقُوبُ بْنُ إِسْحَاقَ بْنِ إِبْرَاهِيمَ الْإِسْفَرَايْنِيِّ، وَأَبُو حَفْصٍ بْنُ غَالِبٍ الصَّفَّارُ الْأَنْدَلِسِيُّ، وَخَلْقٌ.

كَانَ أَبُو بَكْرٍ أَحْمَدُ بْنُ الْبَرْقِيِّ مُحَدِّثًا ثِقَةً، قَاضِيًا، قَالَ ابْنُ

= الْأَمْكَنَةُ لِلْحَازِمِيِّ ١١٦/١، وَالْمُنْتَظَمُ لابن الجوزي ٧١/٥، وَتَذْكِرَةُ الْحُقَافِ ٥٧٠/٢، وَسِيرُ أَعْلَامِ النُّبَلَاءِ ٤٧/١٣، وَتَارِيخُ الْإِسْلَامِ ٣٥/٢٠، وَ٥٢ (وَكُلُّهَا لِلذَّهَبِيِّ)، وَتَوْضِيحُ الْمُشْتَبَهِ لابن نَاصِرِ الدِّينِ ١٩١/١، وَ١٨٧/٥، وَبُغْيَةُ الْوُعَاةِ فِي طَبَقَاتِ اللَّغَوِيِّينَ وَالنُّحَاةِ لِلْسُّيُوطِيِّ ٢٤٠/١.

أَبِي حَاتِمٍ: «أَحْمَدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحِيمِ بْنِ الْبَرْقِيِّ أَبُو بَكْرٍ الْمِصْرِيُّ، رَوَى عَنْ عَمْرِو بْنِ أَبِي سَلَمَةَ، كَتَبْتُ عَنْهُ، وَكَانَ صَدُوقًا».

وَقَالَ ابْنُ مَآكُولًا: «ثِقَةٌ ثَبَّتْ، وَهُوَ الَّذِي حَدَّثَ بِالتَّارِيخِ، قِيلَ: إِنَّ أَخَاهُ مُحَمَّدًا كَانَ قَدْ صَنَّفَهُ وَلَمْ يُتِمَّهُ، فَأَتَمَّهُ هُوَ وَحَدَّثَ بِهِ، وَكَانَ إِسْنَادُهُمَا وَاحِدًا»^(١).

وَقَالَ الذَّهَبِيُّ فِي التَّارِيخِ: «كَانَ إِمَامًا حَافِظًا مُتَقِنًا، عَاشَ بَعْدَ أَخِيهِ مُحَمَّدٍ مُدَّةً، وَعَاشَ بَعْدَهُ أَخُوهُ عَبْدُ الرَّحِيمِ أَيْضًا».

وَقَالَ الْحَازِمِيُّ: «حَدَّثَ بِالْمَغَازِي عَنْ عَبْدِ الْمَلِكِ بْنِ هِشَامٍ، وَكَانَ ثَبَّتًا ثِقَةً».

وَقَالَ السُّيُوطِيُّ: «أَحَدُ الرُّوَاةِ لِللُّغَةِ وَالشُّعْرِ، يَرْوِي الْمَغَازِي عَنْ عَبْدِ الْمَلِكِ بْنِ هِشَامٍ».

وَلَهُ مُصَنَّفَاتٌ، مِنْهَا: فِي التَّارِيخِ، وَالرُّجَالِ، وَمَعْرِفَةِ الصَّحَابَةِ وَأَنْسَابِهِمْ، رَوَاهَا عَنْهُ أَحْمَدُ بْنُ عَلِيٍّ بْنِ شُعَيْبٍ الْمَدَائِنِيُّ.

وَلَهُ: «مُسْنَدُ أَبِي هُرَيْرَةَ»، ذَكَرَهُ الذَّهَبِيُّ فِي «الْعُلُوقِ لِلْعَلِيِّ الْغَفَّارِ»، فَرَوَى بِإِسْنَادِهِ إِلَى أَحْمَدَ بْنِ مُحَمَّدٍ بْنِ زِيَادَةَ، أَخْبَرَنَا أَحْمَدُ بْنُ [عَبْدِ اللَّهِ بْنِ] الْبَرْقِيِّ، حَدَّثَنَا يَحْيَى يَعْنِي الْحَمَّانِيَّ، حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ، عَنْ الْأَعْمَشِ، عَنْ أَبِي صَالِحٍ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ: «إِنَّ لِلَّهِ مَلَائِكَةً

(١) يُنْظَرُ: «الْإِكْمَالُ» لابن مَآكُولَا ٦٧/٥.

سَيَّاحِينَ فِي الْأَرْضِ...» الْحَدِيثُ^(١).

وَكِتَابُهُ «التَّارِيخُ» رَوَاهُ أَبُو سَعْدٍ السَّمْعَانِيُّ عَنْ ابْنِ مَنْدَةَ فَقَالَ:
«وَكِتَابُ التَّارِيخِ لِأَحْمَدَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ الرَّحِيمِ الْبَرْقِيِّ الْمِصْرِيِّ،
بِرَوَايَتِهِ عَنْ عَمِّهِ أَبِي الْقَاسِمِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ مَنْدَةَ، عَنْ أَبِي بَكْرٍ مُحَمَّدَ بْنِ
عَبْدِ اللَّهِ بْنِ صَالِحِ الْعَطَّارِ، عَنْ أَبِي الْحَسَنِ أَحْمَدَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ حُمَيْدٍ بْنِ
رُزَيْنِ الْمَخْزُومِيِّ الْبَغْدَادِيِّ، عَنْ أَبِي عَلِيٍّ أَحْمَدَ بْنِ عَلِيٍّ بْنِ شُعَيْبٍ
الْمَدِينِيِّ، عَنْ الْبَرْقِيِّ»^(٢).

وَيَبْدُو أَنْ كِتَابَهُ فِي الصَّحَابَةِ كَانَ كِتَابًا كَبِيرًا، فَقَدْ وَصَفَهُ مُغَلَطَاي
بِقَوْلِهِ: «أَحْمَدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ الرَّحِيمِ الْبَرْقِيُّ فِي «تَارِيخِ الصَّحَابَةِ
الْكَبِيرِ» تَأْلِيفُهُ»^(٣). وَذَكَرَ فِي مَوْضِعٍ آخَرَ إِسْنَادَهُ فَقَالَ: «... وَذَلِكَ أَنَّ
الَّذِي قَالَهُ أَحْمَدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ الرَّحِيمِ الْبَرْقِيُّ فِي كِتَابِ «تَارِيخِ
الصَّحَابَةِ» فِي الْجُزْءِ الْخَامِسِ، وَمِنْ أَصْلِ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ الْآبَنُوسِيِّ؛
عَنْ أَبِي مُحَمَّدٍ الْجَوْهَرِيِّ، عَنْ أَبِي الْحُسَيْنِ مُحَمَّدَ بْنِ الْمُظَفَّرِ،
عَنْ أَبِي عَلِيٍّ الْمَدَائِنِيِّ، عَنْ الْبَرْقِيِّ...»^(٤). وَهَذَا الْإِسْنَادُ رَوَاهُ أَيْضًا
الْخَطِيبُ الْبَغْدَادِيُّ فَقَالَ: «وكَذَلِكَ فَعَلَ أَبُو بَكْرٍ ابْنُ الْبَرْقِيِّ فِي

(١) يُنْظَرُ: «الْعُلُوُّ لِلْعَلِيِّ الْعَفَّارِ» لِلذَّهَبِيِّ ص ١٦.

(٢) يُنْظَرُ: «التَّحْقِيرُ فِي الْمُعْجَمِ الْكَبِيرِ» لِلسَّمْعَانِيِّ ١٤٩/١.

(٣) يُنْظَرُ: «إِكْمَالُ تَهْذِيبِ الْكَمَالِ» لِمُغَلَطَايِ بْنِ قَلِيجٍ ٢٨٧/٢.

(٤) يُنْظَرُ: «إِكْمَالُ تَهْذِيبِ الْكَمَالِ» ٣٥٤/٦.

كِتَابِ التَّارِيخِ؛ حَدَّثَنَا أَبُو الْقَاسِمِ الْأَزْهَرِيُّ وَأَبُو مُحَمَّدٍ الْجَوْهَرِيُّ قَالَا: أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُظَفَّرِ، أَخْبَرَنَا أَحْمَدُ بْنُ عَلِيٍّ بْنِ الْحَسَنِ الْمَدَائِنِيُّ، حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ أَحْمَدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ الرَّحِيمِ الْبَرْقِيُّ^(١). وَقَالَ فِي مَوْضِعٍ آخَرَ: «وَهَكَذَا قَالَ أَبُو بَكْرِ ابْنُ الْبَرْقِيِّ فِيمَا أَخْبَرَنَا أَبُو الْقَاسِمِ الْأَزْهَرِيُّ وَأَبُو مُحَمَّدٍ الْجَوْهَرِيُّ قَالَا: ثُمَّ ذَكَرَ الْإِسْنَادَ الْمُتَقَدِّمَ»^(٢).

تُوفِّي رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى بِسَبَبِ رَفْسَةِ دَابَّةٍ؛ كَانَ يَمْشِي فِي سُوقِ الدَّوَابِّ ضُحُوهُ فَرَفَسَتْهُ دَابَّةٌ فَمَاتَ مَكَانَهُ، فِي شَهْرِ رَمَضَانَ، سَنَةَ سَبْعِينَ وَمِائَتَيْنِ.

٢ - عَبْدُ الرَّحِيمِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ الرَّحِيمِ بْنِ سَعِيدِ بْنِ أَبِي زُرْعَةَ، مَوْلَى بَنِي زُهْرَةَ، الْمِصْرِيُّ، الْمَشْهُورُ بِأَبِي سَعِيدِ بْنِ الْبَرْقِيِّ^(٣).

حَدَّثَ عَنْ جَمَاعَةٍ مِنَ الْمُحَدِّثِينَ، مِنْهُمْ: عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ التَّنِيسِيُّ، وَسَعِيدُ بْنُ الْحَكَمِ بْنِ مُحَمَّدٍ الْمَعْرُوفُ بِابْنِ أَبِي مَرْيَمَ الْجُمَحِيُّ

(١) يُنْظَرُ: «مَوْضِعُ أَوْهَامِ الْجَرَحِ وَالتَّعْدِيلِ» لِلْخَطِيبِ الْبَغْدَادِيِّ ١/ ٢٧٣.

(٢) يُنْظَرُ: «مَوْضِعُ أَوْهَامِ الْجَرَحِ وَالتَّعْدِيلِ» لِلْخَطِيبِ الْبَغْدَادِيِّ ١/ ٣١٧.

(٣) لَهُ تَرْجَمَةٌ فِي: «الْإِكْمَالُ» لِابْنِ مَأْكُولٍ ١/ ٤٨٠، وَ«تَرْتِيبُ الْمَدَارِكِ» لِلْقَاضِي عِيَّاضٍ ٤/ ١٨١، وَ«كِتَابُ الْأَمَّاكِينِ» أَوْ «مَا اتَّفَقَ لَفْظُهُ وَافْتَرَقَ مُسَمَّاهُ مِنْ الْأَمْكِنَةِ» لِلْحَازِمِيِّ ١/ ١١٦، وَ«سِيرُ أَعْلَامِ النُّبَلَاءِ» ١٣/ ٤٧، وَ«تَارِيخُ الْإِسْلَامِ» ٢١/ ٢٤ كِلَاهُمَا لِلذَّهَبِيِّ، وَ«تَوْضِيحُ الْمُشْتَبِهَةِ» لِابْنِ نَاصِرٍ الدِّينِ ١/ ١٩١، وَ ٥/ ١٨٧.

المِصْرِيُّ الْفَقِيهَ، وَعَبْدُ الْمَلِكِ بْنُ هِشَامِ الْحَمِيرِيُّ النَّحْوِيُّ، وَعَمْرُو بْنُ أَبِي سَلَمَةَ التَّنِيسِيُّ الدَّمَشْقِيُّ، وَمُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ التَّبُودَكِيُّ أَبُو سَلَمَةَ، وَطَائِفَةٌ.

رَوَى عَنْهُ: عَبْدُ اللَّهِ بْنُ جَعْفَرِ بْنِ الْوَرْدِ، وَسُلَيْمَانُ بْنُ أَحْمَدَ الطَّبْرَانِيُّ الْحَافِظُ، وَمُحَمَّدُ بْنُ بِسْطَامٍ، وَغَيْرِهِمْ.

وَقَالَ الذَّهَبِيُّ فِي التَّذَكِرَةِ: «وَقَدْ وَهَمَ الطَّبْرَانِيُّ وَهَمًا مُنْكَرًا فَسَمِعَ الْكَثِيرَ مِنْ عَبْدِ الرَّحِيمِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْبَرْقِيِّ عَنْ ابْنِ هِشَامٍ، وَعَبْدِ اللَّهِ بْنِ يُوسُفَ التَّنِيسِيِّ وَغَيْرِهِمَا، وَسَمَّاهُ: (أَحْمَدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ) - فَتَرَاهُ فِي مَعَاجِمِهِ يَقُولُ: حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْبَرْقِيِّ - وَهُوَ عَبْدُ الرَّحِيمِ، بَلَا شَكٍّ، أَنَّهُ اشْتَبَهَ عَلَيْهِ، هَذَا بِهَذَا. وَالطَّبْرَانِيُّ لَمْ يُدْرِكْ أَحْمَدَ، وَيُؤَيِّدُ هَذَا أَنَّ عَبْدَ الرَّحِيمِ تُوُفِّيَ سَنَةَ سِتٍّ وَثَمَانِينَ، وَلَمْ يَقُلْ أَبَدًا: حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحِيمِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ، فَوَهَمَ كَمَا تَرَى وَسَمَّاهُ أَحْمَدَ»^(١).

وَكَانَ صَدُوقًا مُسِنًّا، مِنْ أَهْلِ الْعِلْمِ. مَاتَ فِي ذِي الْقَعْدَةِ، سَنَةَ سِتٍّ وَثَمَانِينَ وَمِائَتَيْنِ.



(١) يُنْظَرُ: «تَذَكِرَةُ الْحَفَاطِ» لِلذَّهَبِيِّ ٥٧٠/٢، وَ ٩١٦/٣.

المَطْلَبُ الثَّانِي

وَصَفَ لِكِتَابٍ

(تَمْيِيزُ ثِقَاتِ الْمُحَدِّثِينَ وَضَعْفَائِهِمْ وَأَسْمَائِهِمْ وَكُنَاهُمْ)

(١) مَادَّةُ الْكِتَابِ:

* اِحتَوَى هَذَا الْجُزْءُ مِنَ الْكِتَابِ - وَهُوَ مَا بَقِيَ مِنْهُ - عَلَى جَوَانِبَ تَتَعَلَّقُ بِتَارِيخِ الرُّوَاةِ، وَطَبَقَاتِهِمْ، وَأَنْسَابِهِمْ، وَمَرَاتِبِهِمْ مِنْ حَيْثُ التَّوْثِيقُ وَالتَّضْعِيفُ، وَأَشَارَ فِي كَثِيرٍ مِنَ الْأَحْيَانِ إِلَى أَشْهَرِ مَنْ رَوَى عَنِ الْمُتَرَجِّمِ، أَوْ رَوَى عَنْهُ. وَأَشَارَ فِي مَوْضِعٍ إِلَى وَصْفِ حَدِيثِ الرَّاوي، فَقَالَ مَثَلًا فِي تَرْجَمَةِ الدَّرَاوَزْدِيِّ (١٠٨): «لَيْسَ بِهِ بَأْسٌ، وَحَدِيثُهُ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ مُنْكَرٌ». وَذَكَرَ فِي مَوْضِعٍ آخَرَ مَذْهَبَ أَحَدِ الرُّوَاةِ، فَقَالَ فِي تَرْجَمَةِ عَلِيِّ بْنِ بُذَيْمَةَ (٢٩٨): «ثِقَةٌ يَتَشَبَّعُ».

* وَلَمْ يَتَوَسَّعْ فِي النَّقْدِ، وَإِنَّمَا جَاءَ نَقْدُهُ مُوجَزًا بِعِبَارَةٍ وَاحِدَةٍ أَوْ بِعِبَارَتَيْنِ:

فَمِنْ نَقْدِهِ بِعِبَارَةٍ وَاحِدَةٍ مِمَّا يَتَعَلَّقُ بِالتَّعْدِيلِ: (ثِقَةٌ)، (لَيْسَ بِهِ بَأْسٌ)، (لَا بَأْسَ بِهِ)، (مَشْهُورُ الْحَدِيثِ).

وَمِنْ أَلْفَاظِهِ فِي التَّجْرِيحِ : (ضَعِيفٌ)، (لَيْسَ بِالْقَوِيِّ)، (لَيْسَ بِثِقَةٍ)،
(كَذَابٌ).

وَمِنْ نَقْدِهِ بِعَبَارَتَيْنِ مِمَّا يَتَعَلَّقُ بِالتَّعْدِيلِ : (ثِقَةٌ، لَيْسَ بِهِ بَأْسٌ)،
(ثِقَةٌ، ثَبَّتْ).

وَمِنْ أَلْفَاظِهِ فِي التَّجْرِيحِ : (لَيْسَ بِثِقَةٍ، وَلَا يُكْتَبُ حَدِيثُهُ) وَقَوْلُهُ:
(ضَعِيفُ الْحَدِيثِ).

(ب) أَهْمِيَّةُ الْكِتَابِ:

لَا شَكَّ أَنَّ هَذَا الْكِتَابَ مِنَ الْكُتُبِ الْمُهِمَّةِ فِي عِلْمِ الْجَرْحِ
وَالْتَّعْدِيلِ، وَذَلِكَ لِمَكَانَةِ مُؤَلِّفِهِ وَتَقَدُّمِهِ فِي هَذَا الْعِلْمِ، فَهُوَ مُعَاصِرٌ لِكِبَارِ
النُّقَادِ وَالْأَيْمَّةِ مِنْ أَعْيَانِ الْقَرْنِ الذَّهَبِيِّ لِلْحَدِيثِ الشَّرِيفِ - وَهُوَ الْقَرْنُ
الثَّالِثُ -، هَذَا مِنْ جِهَةٍ. وَمِنْ جِهَةٍ أُخْرَى فَقَدْ حَوَى هَذَا الْكِتَابُ عَلَى
كَثِيرٍ مِنَ الْأَحْكَامِ عَلَى الرِّجَالِ لَمْ يُورِدْهَا أَحَدٌ، مَعَ مَا لَهَا فِي الْحُكْمِ
عَلَى بَعْضِ الرُّوَاةِ مِنْ أَهْمِيَّةٍ كَبِيرَةٍ.

كَمَا أَنَّهُ اشْتَمَلَ عَلَى ذِكْرِ بَعْضِ الرُّوَاةِ الَّذِينَ اخْتَلَفَتْ فِيهِ أَحْكَامُ
النُّقَادِ، فَجَاءَ حُكْمُ ابْنِ الْبَرَقِيِّ مُرْجِحاً لِحُكْمِ دُونَ آخَرَ، وَهَذِهِ فَائِدَةٌ
جَلِيلَةٌ. وَيُضَافُ إِلَى ذَلِكَ أَيْضاً أَنَّ فِي الْكِتَابِ رُوَاةً لَمْ أَجِدْ أَحَدًا ذَكَرَهُمْ
أَوْ أَشَارَ إِلَيْهِمْ.

وَكُلُّ هَذَا إِضَافَاتٌ مُهِمَّةٌ فِي هَذَا الْعِلْمِ الشَّرِيفِ، وَنُشِيرُ إِلَى أَمْثَلَةٍ
فِيمَا ذَكَرْنَاهُ:

١ - قَالَ فِي رَقْم (٦٥): «عَبْدُ اللَّهِ بْنُ شُرَحْبِيلَ بْنِ حَسَنَةَ: ثِقَّةٌ، رَوَى عَنْهُ الزُّهْرِيُّ». وَهَذَا الرَّاوي ذَكَرَهُ الْبُخَارِيُّ فِي «التَّارِيخِ الْكَبِيرِ» ١١٧/٥، وَابْنُ أَبِي حَاتِمٍ فِي «الْجَرَحِ وَالتَّعْدِيلِ» ٨١/٥، وَسَكَّتَا عَنْ حَالِهِ، وَذَكَرَهُ ابْنُ حِبَّانَ فِي «الثَّقَاتِ» ١٤/٥؛ فَمَا جَاءَ فِي كِتَابِنَا إِضَافَةً مُهِمَّةً.

٢ - قَالَ فِي (٩٩): «عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ: ثِقَّةٌ». وَهَذَا الرَّاوي ذَكَرَهُ ابْنُ أَبِي حَاتِمٍ فِي «الْجَرَحِ وَالتَّعْدِيلِ» ٣٨٦/٥، وَسَكَّتَ عَنْ حَالِهِ، وَذَكَرَهُ ابْنُ حِبَّانَ فِي «الثَّقَاتِ» ١٠٩/٧.

٣ - قَالَ فِي (١١٤): «عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ حُصَيْنٍ: لَيْسَ بِثِقَّةٍ». وَهَذَا الرَّاوي ذَكَرَهُ الْبُخَارِيُّ فِي «التَّارِيخِ الْكَبِيرِ» ١١/٦، وَسَكَّتَ عَنْ حَالِهِ، وَذَكَرَهُ ابْنُ حِبَّانَ فِي «الثَّقَاتِ» ١٢٥/٥.

٤ - قَالَ فِي (٢٤٦): «عُمَيْرُ بْنُ قَمِيمٍ: ثِقَّةٌ». وَهَذَا الرَّاوي ذَكَرَهُ الْبُخَارِيُّ فِي «التَّارِيخِ الْكَبِيرِ» ٥٣٦/٦، وَسَكَّتَ عَنْ حَالِهِ، وَذَكَرَهُ ابْنُ حِبَّانَ فِي «الثَّقَاتِ» ٢٥٤/٥.

٥ - قَالَ فِي (٢٥١): «عَائِذُ بْنُ نَصِيبٍ: ثِقَّةٌ»، وَذَكَرَهُ الْبُخَارِيُّ فِي «التَّارِيخِ الْكَبِيرِ» ٥٩/٧، وَسَكَّتَ عَنْ حَالِهِ، وَذَكَرَهُ ابْنُ حِبَّانَ فِي «الثَّقَاتِ» ٢٧٦/٥.

٦ - قَالَ فِي (٢٧٣): «عُرْوَةُ بْنُ أُذَيْنَةَ: ثِقَّةٌ، رَوَى عَنْهُ: مَالِكُ بْنُ أَنَسٍ». وَهَذَا الرَّاوي ذَكَرَهُ الْبُخَارِيُّ فِي «التَّارِيخِ الْكَبِيرِ» ٣٣/٧، وَابْنُ أَبِي حَاتِمٍ فِي «الْجَرَحِ وَالتَّعْدِيلِ» ٣٩٦/٦، وَسَكَّتَا عَنْ حَالِهِ.

٧ - قَالَ فِي (١٣١): «عَبْدُ الْجَبَّارِ بْنُ مَنْظُورٍ: ثِقَّةٌ، رَوَى عَنْهُ: بُكَيْرُ بْنُ الْأَشَجِّ». وَهَذَا الرَّاوي لَمْ أَجِدْهُ فِي مَوْضِعٍ آخَرَ، سِوَى مَا ذَكَرَهُ مُسْلِمٌ فِي «كِتَابِ الْوُحْدَانِ» ص ١٦٣ بِاسْمِ: (عَبْدُ الْجَبَّارِ مَوْلَى مَنْظُورِ الْفَزَارِيِّ، رَوَى عَنْهُ بُكَيْرُ بْنُ الْأَشَجِّ)؛ فَمَا جَاءَ فِي كِتَابِنَا هَذَا إِضَافَةً مُهِمَّةٌ لَا تَخْفَى.

٨ - قَالَ فِي (١١): «عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْقَاسِمِ: ثِقَّةٌ، رَوَى عَنْهُ: مَالِكُ بْنُ أَنَسٍ». وَهَذَا الرَّاوي ذَكَرَهُ ابْنُ سَعْدٍ فِي «الطَّبَقَاتِ» ٤٢٣/٥، وَلَمْ يَذْكُرْ عَنْ حَالِهِ شَيْئًا، وَلَمْ أَجِدْ لَهُ تَرْجَمَةً فِي مَوْضِعٍ آخَرَ.

٩ - قَالَ فِي (١٨٨): «عَنْبَسَةُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنِ حَرْبِ بْنِ أُمَيَّةَ بْنِ عَبْدِ شَمْسٍ: ثِقَّةٌ». وَلَمْ أَقِفْ عَلَى هَذَا الرَّاوي فِي مَوْضِعٍ آخَرَ.

١٠ - قَالَ فِي (٢٧٥): «عُرْوَةُ بْنُ ثَابِتٍ: ثِقَّةٌ، رَوَى عَنْهُ: خَالِدُ بْنُ الْحَارِثِ، وَعَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ مَهْدِيٍّ». وَهَذَا الرَّاوي لَمْ أَجِدْهُ فِي مَوْضِعٍ آخَرَ، سِوَى إِشَارَةٍ لَهُ مِنْ ابْنِ حِبَّانَ فِي «الثَّقَاتِ» ٢٠٧/٧ فِي تَرْجَمَةِ أَخِيهِ (عَلِيِّ بْنِ ثَابِتٍ)؛ فَمَا جَاءَ فِي كِتَابِنَا إِضَافَةً مُهِمَّةٌ جَدًّا.

١١ - قَالَ فِي (١٥٦): «عُبَادَةُ بْنُ عَلِيٍّ: ثِقَّةٌ». وَلَمْ أَعْثُرْ عَلَى هَذَا الرَّاوي فِي مَوْضِعٍ آخَرَ.

١٢ - قَالَ فِي (٣٧): «عَبْدُ اللَّهِ بْنُ بِشْرِ، صَاحِبُ مُعَمَّرِ بْنِ [سُلَيْمَانَ]: لَيْسَ بِهِ بَأْسٌ». وَقَالَ ابْنُ حَجَرٍ فِي «تَقْرِيبِ التَّهْذِيبِ» ص ٢٩٧: «اِخْتَلَفَ فِيهِ قَوْلُ ابْنِ مَعِينٍ وَابْنِ حِبَّانَ. وَقَالَ أَبُو زُرْعَةَ وَالنَّسَائِيُّ:

لا بأس به. وحكى البرّار أنّه ضعیفٌ في الزُّهرِيّ خاصّةً؛ فما جاء في كتابنا هذا يؤيّد ما قاله أبو زُرْعَة والنسائيّ.

١٣ - قال في (٤٥): «عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يَزِيدَ بْنِ هُرْمُزٍ: ثِقَّةٌ». وخالف أبو حاتم هذا القول فقال كما في «الجرح والتعديل» ١٩٩/٥: «لَيْسَ بِقَوِيٍّ، يُكْتَبُ حَدِيثُهُ، وَهُوَ أَحَدُ فُقَهَاءِ أَهْلِ الْمَدِينَةِ»، وسكت عَنْ حَالِهِ الْبُخَارِيُّ فِي «التَّارِيخِ الْكَبِيرِ» ٢٢٤/٥، وَذَكَرَهُ ابْنُ حِبَّانَ فِي «الثَّقَاتِ» ١٢/٧، وَذَكَرَهُ ابْنُ شَاهِينَ فِي «الثَّقَاتِ» ص ١٣١ وَقَالَ: «عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يَزِيدَ بْنِ هُرْمُزٍ: رَوَى عَنْهُ أَبُو مُسْهِرٍ وَقَالَ: كَانَ ثِقَّةً»؛ فَمَا جَاءَ فِي كِتَابِنَا هَذَا يُرْجَحُ رَأْيَ ابْنِ حِبَّانَ، وَابْنِ شَاهِينَ.

١٤ - قال في (١٥١): «عَبَادُ بْنُ كَيْسَانَ: ثِقَّةٌ». وَهُوَ عَبَادُ بْنُ أَبِي سَعِيدِ الْمَقْبُرِيِّ، ذَكَرَهُ الْبُخَارِيُّ فِي «التَّارِيخِ الْكَبِيرِ» ٣٦/٦، وَسَكَتَ عَنْ حَالِهِ، وَذَكَرَهُ الْعَجَلِيُّ فِي «الثَّقَاتِ» ١٦/٢ وَقَالَ: (عَبَادُ بْنُ أَبِي سَعِيدِ الْمَقْبُرِيِّ: مَدَنِيٌّ تَابِعِيٌّ، ثِقَّةٌ). وَقَالَ ابْنُ حَجَرٍ فِي «التَّقْرِيبِ» ص ٢٩٠: (مَقْبُولٌ، رَوَى لَهُ أَصْحَابُ السُّنَنِ إِلَّا التِّرْمِذِيُّ)، وَقَالَ فِي «التَّهْذِيبِ» ٨٢/٥: «قَالَ ابْنُ خَلْفُونَ فِي «الثَّقَاتِ»: وَثَقَهُ مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحِيمِ التَّبَّانُ»؛ فَمَا جَاءَ فِي كِتَابِنَا إِضَافَةٌ فِي غَايَةِ الْأَهْمِيَّةِ.

هَذِهِ شَذَرَاتٌ مِنَ الْفَوَائِدِ الَّتِي انْفَرَدَ بِهَا هَذَا الْكِتَابُ الْجَلِيلُ، وَلِأَجْلِ هَذِهِ الْمَكَانَةِ الَّتِي تَبَوَّأَهَا فَقَدْ اسْتَفَادَ كَثِيرٌ مِنَ الْعُلَمَاءِ مِنْهُ، وَاقْتَبَسُوا كَثِيرًا مِنْ أَحْكَامِهِ فِي كُتُبِهِمْ.

(ج) إثباتُ نِسْبَةِ هَذَا الْكِتَابِ إِلَى أَبِي عَبْدِ اللَّهِ ابْنِ الْبَرْقِيِّ:

لَا شَكَّ أَنَّ هَذَا الْكِتَابَ مِنْ تَأْلِيفِ الْإِمَامِ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ الرَّحِيمِ ابْنِ الْبَرْقِيِّ، وَمِمَّا يَدُلُّ عَلَى:

١ - إِسْنَادُ النُّسخَةِ الَّتِي وَصَلْتَنَا، وَسَوْفُ نَذْكُرُهُ لَاحِقاً.

٢ - نَقَلَ مِنْ هَذَا الْكِتَابِ كَثِيرٌ مِنْ عُلَمَاءِ «الْجَرْحِ وَالتَّعْدِيلِ»، فَقَدْ نَقَلَ مِنْهُ الْإِمَامُ أَبُو الْعَرَبِ التَّمِيمِيُّ الْقَيَّرَوَانِيُّ - وَهُوَ نَاسِخُ هَذَا الْكِتَابِ وَرَآوِيْتُهُ -، وَنَقَلَ مِنْهُ أَيْضاً ابْنُ خَلْفُون، وَنَقَلَ مِنْهُ كَذَلِكَ الْحَافِظُ ابْنُ حَجَرٍ فِي «التَّهْذِيبِ». وَإِلَيْكَ بَعْضُ هَذِهِ الْأَقْتِنَاسَاتِ:

(أ) قَالَ ابْنُ الْبَرْقِيِّ رَقْم (٢٥٧): «عَامِرُ بْنُ صَالِحٍ: لَيْسَ بِثِقَةٍ». وَنَقَلَ ابْنُ حَجَرٍ فِي «التَّهْذِيبِ» ٦٢/٥ عَنْ أَبِي الْعَرَبِ قَالَ: «قَالَ مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحِيمِ [يَعْنِي ابْنَ الْبَرْقِيِّ]: لَيْسَ بِثِقَةٍ».

(ب) قَالَ ابْنُ الْبَرْقِيِّ رَقْم (٢٧٩): «عَدِيُّ بْنُ الْفَضْلِ: لَيْسَ بِثِقَةٍ». وَنَقَلَ ابْنُ حَجَرٍ فِي «التَّهْذِيبِ» ١٥٣/٧ عَنْ أَبِي الْعَرَبِ فِي «الضُّعَفَاءِ» قَالَ: «قَالَ مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحِيمِ: لَيْسَ بِثِقَةٍ».

(ت) قَالَ ابْنُ الْبَرْقِيِّ (١٤٧): «عَبَّادُ بْنُ رَاشِدٍ: لَيْسَ بِالْقَوِيِّ». وَهَذَا الْقَوْلُ نَقَلَهُ ابْنُ حَجَرٍ فِي «التَّهْذِيبِ» ٨٠/٥ عَنْ الْمُصَنِّفِ.

(ث) قَالَ فِي (١٥٢): «عَبَّادُ بْنُ كَثِيرٍ: لَيْسَ بِثِقَةٍ». وَهَذَا الْقَوْلُ نَقَلَهُ ابْنُ حَجَرٍ فِي «التَّهْذِيبِ» أَيْضاً ٨٨/٥ عَنْ الْمُصَنِّفِ.

(ج) قَالَ فِي (١٨٠): «عُثْمَانُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْوَاقِصِيُّ: لَيْسَ بِثِقَةٍ، وَلَا يُكْتَبُ حَدِيثُهُ». وَهَذَا الْقَوْلُ نَقْلُهُ ابْنُ حَجَرٍ فِي «التَّهْذِيبِ» ١٢٢/٧ عَنِ الْمُصَنِّفِ.

(ح) قَالَ فِي (١٨٣): «عُثْمَانُ بْنُ عَطَاءٍ الْخُرَّاسَانِيُّ: لَيْسَ بِثِقَةٍ». وَهَذَا الْقَوْلُ نَقْلُهُ كَذَلِكَ ابْنُ حَجَرٍ فِي «التَّهْذِيبِ» ١٢٦/٧ عَنِ الْمُصَنِّفِ.

(خ) قَالَ فِي (١٨): «عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُبَيْدَةَ: لَيْسَ بِهِ بِأَسٌّ». قَالَ ابْنُ حَجَرٍ فِي «التَّهْذِيبِ» ٥/٢٧٠: (وَقَالَ ابْنُ خَلْفُونَ فِي كِتَابِ «الثَّقَاتِ»: وَثَقَهُ ابْنُ عَبْدِ الرَّحِيمِ).

(د) رَوَاةُ النُّسخَةِ:

صَاحِبُ هَذِهِ النُّسخَةِ وَكَاتِبُهَا هُوَ الْحَافِظُ أَبُو الْعَرَبِ الْقَيْرَوَانِيُّ، رَوَاهَا عَنْ شَيْخِهِ حَبِيبِ بْنِ نَصْرِ التَّمِيمِيِّ، عَنْ مُصَنِّفِهِ الْإِمَامِ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْبَرْقِيِّ. وَإِلَيْكَ تَرْجَمَةَ هَذَا الْإِسْنَادِ:

١ - أَبُو الْعَرَبِ^(١): هُوَ مُحَمَّدُ بْنُ أَحْمَدَ بْنِ تَمِيمِ بْنِ تَمَامِ بْنِ تَمِيمِ التَّمِيمِيِّ الْقَيْرَوَانِيُّ، وُلِدَ بِالْقَيْرَوَانِ بَيْنَ سَنَةِ (٢٥٠)، وَ(٢٦٠). رَوَى عَنْ جِلَّةٍ مِنْ عُلَمَاءِ إفْرِيقِيَّةٍ وَغَيْرِهِمْ، مِنْهُمْ: قَاضِي الْقَيْرَوَانِ وَفَقِيهَهَا عَيْسَى بْنُ

(١) يُنْظَرُ: «رِيَاضُ النُّفُوسِ» لِلْمَالِكِيِّ ٣٠٦/٢، وَ«تَرْتِيبُ الْمَدَارِكِ» لِلْقَاضِي عِيَاضِ ٣٢٣/٥، وَ«سِيرُ أَعْلَامِ النُّبَلَاءِ» لِلدَّهَبِيِّ ٣٩٤/١٥، وَمُقَدِّمَةُ «طَبَقَاتِ عُلَمَاءِ إفْرِيقِيَّةٍ وَتُونِسَ» لِلدُّكْتُورِ عَلِيِّ الشَّابِّي، وَنُعَيْمُ الْيَافِيِّ، وَمُقَدِّمَةُ كِتَابِ «الْمَحَنِ» لِلدُّكْتُورِ يَحْيَى الْجُبُورِيِّ.

مُسْكِينٍ، وَالْإِمَامُ الْفَقِيهُ يَحْيَى بْنُ عُمَرَ، وَالْإِمَامُ الزَّاهِدُ جَبَلَةَ بْنُ حُمُودٍ
الْصَّدْفِيُّ، وَالْإِمَامُ الْعَلَّامَةُ الْفَقِيهُ النَّظَارُ أَبُو عُثْمَانَ سَعِيدُ بْنُ الْحَدَّادِ،
وَحَبِيبُ بْنُ نَصْرِ التَّمِيمِيِّ وَغَيْرُهُمْ، وَيُقَالُ: إِنَّ مَشِيخَتَهُ تَنَيْفُ عَلَى عِشْرِينَ
وِمِائَةً شَيْخٍ. وَرَوَى عَنْهُ خَلْقٌ، مِنْهُمْ: أَبُو عَبْدِ اللَّهِ بْنُ أَبِي زَيْدٍ الْقَيَّرَوَانِيُّ
الْإِمَامُ الْفَقِيهُ، وَمُحَمَّدُ بْنُ الْحَارِثِ الْخُسْنِيُّ، وَأَبُو عَبْدِ اللَّهِ مُحَمَّدُ بْنُ
الْحَسَنِ الزُّوَيْلِيِّ وَغَيْرُهُمْ.

كَانَ أَبُو الْعَرَبِ عَالِمًا مُحَدِّثًا فَقِيهًا أَدِيبًا مُتَفَنِّنًا، كَتَبَ بِخَطِّهِ
كَثِيرًا فِي الْحَدِيثِ وَالْفِقْهِ، يُقَالُ: إِنَّهُ كَتَبَ بِيَدِهِ ثَلَاثَةَ آلَافٍ كِتَابٍ
وَحَمْسِمِائَةً. وَقَدْ أَتَنَى عَلَيْهِ كَثِيرٌ مِنَ الْعُلَمَاءِ، فَقَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ الْحُسَيْنُ بْنُ
سَعِيدِ الْخَرَّاطِ: (كَانَ رَجُلًا صَالِحًا، ثِقَّةً عَالِمًا بِالسُّنَنِ،
وَالرُّجَالِ، مِنْ أَبْصَرَ أَهْلٍ وَقْتَهُ بِهَا، كَثِيرَ الْكُتُبِ، حَسَنَ التَّفْقِيدِ،
كَرِيمَ النَّفْسِ وَالْخُلُقِ)، وَقَالَ ابْنُ أَبِي دُلَيْمٍ: (كَانَ حَافِظًا لِلْمَذْهَبِ،
مُعْتَنِيًا بِهِ، وَغَلَبَ عَلَيْهِ الْحَدِيثُ وَالرُّجَالُ، وَتَصْنِيفُ الْكُتُبِ،
وَالرُّوَايَةُ، وَالْإِسْمَاعُ)، وَوَصَفَهُ الذَّهَبِيُّ بِقَوْلِهِ: (الْعَلَّامَةُ الْمُفْتِي،
ذُو الْفُنُونِ).

صَنَّفَ كُتُبًا كَثِيرَةً فِي الْحَدِيثِ، وَالْفِقْهِ، وَالتَّارِيخِ، وَالْأَدَبِ، وَأَيَّامِ
النَّاسِ، مِنْهَا: «طَبَقَاتُ عُلَمَاءِ إِفْرِيقِيَّةَ»، وَكِتَابُ «عُبَادِ إِفْرِيقِيَّةَ»، وَ«مُسْنَدُ
حَدِيثِ مَالِكٍ»، وَكِتَابُ «ثِقَاتِ الْمُحَدِّثِينَ وَضَعَفَائِهِمْ»، وَكِتَابُ
«التَّارِيخِ»، وَكِتَابُ «تَارِيخِ الْقَيَّرَوَانِ»، وَكِتَابُ «مَنَاقِبِ بَنِي تَمِيمٍ»،
و«مَوْتُ الْعُلَمَاءِ»، وَكِتَابُ «الْمَحَنِ»، وَكِتَابُ «فَضَائِلِ مَالِكٍ»، وَكِتَابُ

«فَصَائِلِ سُحُنُونَ»، وِكِتَابُ «الْوُضُوءِ وَالطَّهَارَةِ»، وِكِتَابُ «الْجَنَائِزِ»،
و«ذِكْرُ الْمَوْتِ»، و«عَذَابُ الْقَبْرِ»، وَغَيْرُ ذَلِكَ. وَلَمْ يَصِلْ لَنَا مِنْ كُتُبِهِ
- فِيمَا نَعْلَمُ - سِوَى كِتَابِ «الْمَحَنِ»، وَكِتَابِ «طَبَقَاتِ عُلَمَاءِ إِفْرِيقِيَّةِ
وَتُونُسَ».

تُوفِّي بِالْقَيْرَوَانِ سَنَةَ (٣٣٣).

٢ - حَبِيبُ بْنُ نَضْرٍ بْنِ سَهْلٍ: أَبُو نَضْرٍ التَّمِيمِيُّ الْقَيْرَوَانِيُّ^(١)،
صَاحِبُ مَظَالِمِ الْإِمَامِ سُحُنُونَ، وَكَانَ مَعْدُوداً فِي أَصْحَابِهِ.

قَالَ أَبُو الْعَرَبِ: (كَانَ فَقِيهاً ثِقَةً حَسَنَ الْكِتَابِ وَالتَّقْيِيدِ). سَمِعَ مِنْ
سُحُنُونَ، وَعَبْدِ الْعَزِيزِ بْنِ يَحْيَى الْمَدَنِيِّ وَغَيْرِهِمْ. وَقَالَ ابْنُ الْحَارِثِ:
كَانَ نَبِيلاً فِي نَفْسِهِ، وَقَدْ أَدْخَلَ ابْنُ سُحُنُونَ سُؤَالَاتِهِ لِسُحُنُونَ فِي كِتَابِهِ،
وَلَاهُ سُحُنُونَ الْمَظَالِمَ سَنَةَ سِتٍّ وَثَلَاثِينَ وَمِائَتَيْنِ، وَقِيلَ: سَنَةَ سَبْعٍ
وَثَلَاثِينَ، فَوَلِيهَا مُدَّةَ سِتِّ سِنِينَ بَقِيَّةَ حَيَاةِ سُحُنُونَ، ثُمَّ بَعْدَ مَوْتِهِ بِسِتِّينَ.

تُوفِّي سَنَةَ (٢٨٧) فِي رَمَضَانَ، وَسِنُّهُ سِتٌّ وَثَمَانُونَ، وَوُلِدَ سَنَةَ
(٢٠١)، صَلَّى عَلَيْهِ حَمْدِيسُ الْقَطَّانِ، وَلَهُ كُتُبٌ مَعْرُوفَةٌ فِي مَسَائِلِ
سُحُنُونَ سَمَاهُ «الْأَفْضِيَّة».

وَقَدْ رَوَى عَنْهُ كَثِيراً أَبُو الْعَرَبِ فِي كِتَابِهِ «طَبَقَاتُ عُلَمَاءِ إِفْرِيقِيَّةِ

(١) يُنْظَرُ: «رِيَاضُ النُّفُوسِ» لِأَبِي بَكْرِ الْمَالِكِيِّ ٤٥٩/١، وَ«تَرْتِيبُ الْمَدَارِكِ»
لِلْقَاضِي عِيَّاضٍ ٣٦٩/٤، وَ«طَبَقَاتُ عُلَمَاءِ إِفْرِيقِيَّةِ وَتُونُسَ» لِأَبِي الْعَرَبِ،
وَكِتَابُ «الْمَحَنِ» لَهُ. يُرَاجَعُ الْفَهْرُسُ.

وَتُونُسَ»، وَقَالَ أَبُو الْعَرَبِ: «قُلْتُ لِحَبِيبِ صَاحِبِ مَظَالِمِ سُحُنُونَ: مَنْ كُنْتَ تَسْأَلُ إِذَا نَزَلْتَ بِكَ الْمَسَائِلُ؟ فَقَالَ: كُنْتُ أَسْأَلُ سُحُنُونَ...».

(د) زِيَادَاتُ أَبِي الْعَرَبِ عَلَى كِتَابِ ابْنِ الْبَرَقِيِّ:

ذَكَرْنَا أَنَّ أَبَا الْعَرَبِ كَانَ مُحَدِّثًا ثِقَّةً، عَالِمًا بِالْجَرْحِ وَالتَّعْدِيلِ، وَقَدْ أَلَّفَ فِيهِ كِتَابًا ذَكَرَ فِيهِ ثِقَاتُ الرُّوَاةِ وَضُعَفَائِهِمْ - وَهُوَ مِنَ الْكُتُبِ الَّتِي فَقِدَتْ وَلَمْ تَصِلْ إِلَيْنَا - فَلَا غَرَوْ أَنْ يَزِيدَ فِي نَسْخِهِ لِكِتَابِ ابْنِ الْبَرَقِيِّ فَوَائِدَ جَلِيلَةً تَدُلُّ عَلَى عِلْمِهِ وَمَكَانَتِهِ الَّتِي تَبَوَّأَهَا فِي هَذَا الْعِلْمِ الشَّرِيفِ.

وَتَتَعَلَّقُ زِيَادَاتُ أَبِي الْعَرَبِ فِي الْجَوَانِبِ الْآتِيَةِ:

١ - ذَكَرَ تَعْرِيفًا إِضَافِيًّا لِلرَّأَوِيِّ، كَقَوْلِهِ مَثَلًا فِي تَرْجَمَةِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُبَيْدَةَ رَقْم (١٨): «قَالَ أَبُو الْعَرَبِ: هُوَ أَخُو مُوسَى بْنِ عُبَيْدَةَ الرَّبِذِيِّ، وَكَانَ أَكْبَرَ مِنْ مُوسَى، وَمُوسَى يَزُوي عَنْهُ، وَهُوَ تَابِعِيٌّ». وَقَوْلُهُ عِنْدَ تَرْجَمَةِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ يَزِيدَ (٤٦): «قَالَ أَبُو الْعَرَبِ: رَوَى عَنْهُ: يَحْيَى بْنُ أَبِي كَثِيرٍ، وَمَالِكُ بْنُ أَنَسٍ». وَقَوْلُهُ فِي تَرْجَمَةِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ شُبْرُمَةَ (٦٧): «قَالَ أَبُو الْعَرَبِ: كَانَ عَلَى الْقَضَاءِ بِالْكُوفَةِ». وَقَوْلُهُ فِي عَبَّاسِ بْنِ سَهْلٍ (١٦١): «قَالَ أَبُو الْعَرَبِ: وَكَانَ مَعَ ابْنِ الزُّبَيْرِ فِي حَرْبِهِ».

٢ - أَطْلَقَ أَحْكَامًا تَتَعَلَّقُ بِمَرَاتِبِ الرُّوَاةِ، كَقَوْلِهِ فِي تَرْجَمَةِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ بْنِ حَفْصِ بْنِ عَاصِمٍ (٣٠): «قَالَ أَبُو الْعَرَبِ: هُوَ أَخُو عُبَيْدِ اللَّهِ، وَعُبَيْدُ اللَّهِ كَانَ ثُبَّتًا، وَهُوَ أَكْبَرُ مِنْ عَبْدِ اللَّهِ». وَقَوْلُهُ فِي عَبْدِ الْعَزِيزِ بْنِ أَبِي حَازِمٍ (١٠٦): «قَالَ أَبُو الْعَرَبِ: هُوَ ثِقَّةٌ ثِقَّةٌ».

٣ - نَقَلَ كَثِيرًا مِنْ أَحْكَامِ «الْجَرْحِ وَالتَّعْدِيلِ» عَنْ كِبَارِ النُّقَّادِ، وَعَلَى رَأْسِهِمْ: يَخْيَى بْنُ سَعِيدِ الْقَطَّانُ، وَيَخْيَى بْنُ مَعِينٍ، وَأَبُو الْحَسَنِ الْعَجَلِيُّ.

٤ - أَشَارَ إِلَى بَعْضِ مُضْطَلَحَاتِ عِلْمِ «الْجَرْحِ وَالتَّعْدِيلِ»، كَقَوْلِهِ فِي تَرْجَمَةِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ لَهِيْعَةَ (٣٤): «وَقَدْ اخْتَلَطَ بِأَخْرَةِ». وَقَوْلُهُ فِي تَرْجَمَةِ عَبَّادِ بْنِ كَثِيرٍ (١٥٢): «قَالَ أَبُو الْعَرَبِ: عَبَّادُ بْنُ كَثِيرٍ: رَجُلٌ صَالِحٌ، وَلَكِنْ لَمْ يَكُنْ بِشَيْءٍ فِي الْحَدِيثِ». وَقَوْلُهُ فِي عُثْمَانَ بْنِ مِقْسَمٍ (١٨٦): «قَالَ أَبُو الْعَرَبِ: وَعُثْمَانُ بْنُ مِقْسَمٍ الْبُرِّيُّ: لَيْسَ بِشَيْءٍ مُجْتَمَعٌ عَلَيْهِ».

٥ - ذَكَرَ مَذَاهِبَ بَعْضِ الْمُحَدِّثِينَ، كَقَوْلِهِ عَنْ عُمَرَ بْنِ ذَرٍّ (٢٤٤): «قَالَ أَبُو الْعَرَبِ: وَعُمَرُ بْنُ ذَرٍّ ثِقَةٌ مُرْجِيٌّ».

٦ - ذَكَرَ طَبَقَاتِ بَعْضِ الْمُحَدِّثِينَ، كَقَوْلِهِ فِي تَرْجَمَةِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مُسْلِمِ الزُّهْرِيِّ (٧٦): «قَالَ أَبُو الْعَرَبِ: وَهُوَ أَخُو ابْنِ شِهَابٍ، وَكَانَ أَكْبَرَ مِنْهُ، وَقَدْ رَأَى ابْنَ عُمَرَ». وَقَوْلُهُ فِي عَبَّادِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ الْأَسَدِيِّ (١٥٩): «قَالَ أَبُو الْعَرَبِ: وَعَبَّادُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الْأَسَدِيُّ: يَرْوِي عَنْ عَلِيٍّ».

(هـ) وَضَفَ مَخْطُوطَةَ الْكِتَابِ:

لَمْ يَصِلْ إِلَيْنَا هَذَا الْكِتَابُ كَامِلًا، وَإِنَّمَا وَصَلْنَا مِنْهُ هَذِهِ الْقِطْعَةُ الصَّغِيرَةُ الَّتِي تَتَضَمَّنُ بَعْضَ الْأَسْمَاءِ مِنْ حَرْفِ الْعَيْنِ فَقَطْ، وَهِيَ مُصَوَّرَةٌ مِنَ الْمَكْتَبَةِ الْعَتِيقَةِ بِالْقَيْرَوَانِ، وَالَّتِي هِيَ الْآنَ فِي مَعْهَدِ

الْحَضَارَةُ وَالْفُنُونِ الْإِسْلَامِيَّةِ بِرِقَادَةٍ^(١)، وعددُ أَوْرَاقِهَا: خَمْسُ وَرَقَاتٍ مَعَ الْعُنْوَانِ.

وَهَذِهِ النُّسخَةُ نُسخَةٌ مُثَقَّنَةٌ كَتَبَهَا الْإِمَامُ أَبُو الْعَرَبِ التَّمِيمِيُّ الْقَيَّرَوَانِيُّ، وَكُتِبَتْ بِخَطِّ قَيَّرَوَانِيٍّ قَدِيمٍ، وَقَدْ أَصَابَ النُّسخَةَ تَلَفٌ شَدِيدٌ بِسَبَبِ تَقَادُومِهَا وَسُوءِ حِفْظِهَا مِمَّا أَدَّى إِلَى صُعُوبَةِ الْقِرَاءَةِ فِي مَوَاضِعَ كَثِيرَةٍ، هَذَا بِالْإِضَافَةِ إِلَى مَا وَقَعَ فِيهَا مِنْ سَقْطٍ فِي مَوَاضِعَ كَثِيرَةٍ، وَكُتِبَ عَلَيْهَا حَوَاشٍ دَقِيقَةُ الْخَطِّ، بَعْضُهَا مَقْرُوءٌ، وَبَعْضُهَا غَيْرُ مَقْرُوءٍ. وَقَدْ عَانَيْتُ كَثِيرًا فِي قِرَاءَةِ النَّصِّ، لِتَلَفِ النُّسخَةِ، وَتَدَاخُلِ كَثِيرٍ مِنَ الْكَلِمَاتِ وَالْحُرُوفِ، وَسَوْفَ أُثَبِّتُ فِي نِهَآيَةِ هَذِهِ الْمُقَدِّمَةِ نَمَآذِجَ لِبَعْضِ صَفَحَاتِ الْكِتَابِ.

(١) حَصَلْتُ عَلَى صُورَةِ الْكِتَابِ مِنْ صَدِيقِي الدُّكْتُورِ مِيْكَلُوشِ مُورَانِي - الْأُسْتَاذِ بِجَامِعَةِ بُونِ بِأَلْمَانِيَا سَابِقًا، وَصَاحِبِ الْكُتُبِ وَالذَّرَاسَاتِ فِي الْمَذْهَبِ الْمَالِكِيِّ -، فَقَدْ تَفَضَّلَ بِإِرْسَالِ الصُّورَةِ الَّتِي بِحُوزَتِهِ مِنَ الْكِتَابِ، فَلَهُ مِنِّي جَزِيلُ الشُّكْرِ، وَأَسْأَلُ اللَّهَ تَعَالَى أَنْ يَهْدِيَهُ إِلَى الْخَيْرِ، وَكَانَ الْإِتِّفَاقُ بَيْنِي وَبَيْنَ الدُّكْتُورِ أَنْ نَقُومَ جَمِيعًا بِتَحْقِيقِ الْكِتَابِ ثُمَّ كِتَابَةِ مُقَدِّمَتِهِ - أَقُومُ أَنَا أَوَّلًا بِذَلِكَ، ثُمَّ يَقُومُ الدُّكْتُورُ بِمُرَاجَعَتِهِ وَتَنْقِيحِهِ -، وَلَمَّا انْتَهَيْتُ مِنْ تَحْقِيقِهِ أَرْسَلْتُ إِلَيْهِ الْكِتَابَ عَلَى الْبَرِيدِ الْإِلِكْتُرُونِيِّ، وَلَكِنَّهُ لَمْ يُرَاجِعْهُ إِلَّا إِلَى التَّرْجَمَةِ رَقْمَ (٣٨)، لِأَنَّ الدُّكْتُورَ شُغِلَ بِعَدَدٍ مِنَ الْأَعْمَالِ الْعِلْمِيَّةِ الْأُخْرَى، مِمَّا دَفَعَنِي إِلَى تَقْدِيمِ الْكِتَابِ بِهَذِهِ الصُّورَةِ مَعَ كِتَابَةِ مُقَدِّمَتِهِ.

وَكَتَبَ أَبُو الْعَرَبِ عَلَى عِنْوَانِ الْكِتَابِ خُطْبَةً لِسَيِّدِنَا عَلِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، وَهَذَا نَصُّهَا:

[خُطْبَةُ لِعَلِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: حَدَّثَنِي سُلَيْمَانُ بْنُ سَالِمٍ، قَالَ: حَدَّثَنِي مَنْ أَثِقُ بِهِ، عَنْ أَسَدِ بْنِ الْفُرَاتِ، قَالَ: حَدَّثَنِي شَيْخٌ مِنْ أَهْلِ الْكُوفَةِ، أَنَّ رَجُلًا قَامَ إِلَى عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ فَشَتَمَ الدُّنْيَا وَذَمَّهَا!!

فَقَالَ عَلِيٌّ: «إِنَّ الدُّنْيَا مَنَزِلٌ صِدْقٍ لِمَنْ صَدَّقَهَا، وَمَسْكَنٌ عَافِيَةٍ لِمَنْ فَهِمَ عَنْهَا، وَدَارٌ غِنَى لِمَنْ تَزَوَّدَ مِنْهَا، مَسْجِدُ أَحِبَّاءِ اللَّهِ، وَمُصَلَّى مَلَائِكَتِهِ، وَمَهْبِطُ وَحْيِهِ، وَمَتَجَرُّ أَوْلِيَائِهِ، اكْتَسَبُوا فِيهَا الرَّحْمَةَ، وَرَبِحُوا فِيهَا الْجَنَّةَ، فَمَنْ ذَا يَذُمُّهَا، وَقَدْ آذَنْتُ بَيْنَهَا، وَنَادَتْ بِانْقِطَاعِهَا، وَنَعَتْ نَفْسَهَا وَأَهْلَهَا، فَمَثَلَتْ بِبَلَائِهَا أَلْبَاءَ، وَشَوَّقَتْهُمْ بِسُرُورِهَا إِلَى السُّرُورِ، رَاحَتْ بِفَجِيعَةٍ، وَابْتَكَرَتْ بِعَافِيَةٍ، تَخْوِيفًا وَتَحْذِيرًا وَتَرْهيبًا وَتَرْغِيبًا؛ قَدْ ذَمَّهَا رِجَالٌ غَدَاةَ النَّدَامَةِ، وَحَمِدَهَا آخَرُونَ، حَدَّثْتُهُمْ فَصَدَّقُوا، وَذَكَّرْتُهُمْ فَذَكَّرُوا. أَيُّهَا الذَّامُّ لِلدُّنْيَا، الْمُعْتَلُّ بِغُرُورِهَا، مَتَى اسْتَدَمَّتْ إِلَيْكَ الدُّنْيَا؟! بَلْ مَتَى غَرَّتْكَ؟ بِمَصَارِعِ آبَائِكَ مِنَ الْبَلَاءِ؟ أَمْ بِمَصَارِعِ أُمَّهَاتِكَ مِنَ الثَّرَى؟! كَمْ مَرَّضَتْ بِيَدَيْكَ، وَعَلَّلَتْ بِكَفَيْكَ، تَلْتَمِسُ لَهُ الشِّفَاءَ، وَتَسْتَوْصِفُ لَهُ الْأَطِبَّاءَ، لَمْ تُسَعِفْ بَطَلِبَتِكَ، وَلَمْ تَنْظُرْ بِحَاجَتِكَ، مَثَلْتَ لَكَ بِهِ الدُّنْيَا نَفْسَكَ، وَمَضَرَعَهُ غَدَاةَ مَضَرَعِكَ، غَدَاةٌ لَا يُغْنِي عَنْكَ بُكَائُكَ، وَلَا يَنْفَعُكَ أَحْبَاؤُكَ».

قَالَ أَبُو الْعَرَبِ: وَلَا أَرَى إِلَّا أَنَّ أَحْمَدَ بْنَ إِسْحَاقَ قَدْ حَدَّثَنِي عَنْ أَسَدِ بْنِ الْفُرَاتِ... بِذَلِكَ أَكْبَرَ ظَنِّي].

وَشَيْخُ أَبِي الْعَرَبِ سُلَيْمَانُ بْنُ سَالِمٍ يُعْرَفُ بِابْنِ الْكَحَّالَةِ، مِنْ أَصْحَابِ سُحُنُونَ، رَوَى عَنْهُ وَعَنْ غَيْرِهِ، وَسَمِعَ مِنْهُ أَبُو الْعَرَبِ وَغَيْرُ وَاحِدٍ، وَكَانَ قَاضِيًا بِصِقْلِيَّةَ، وَهُوَ الَّذِي نَشَرَ مَذْهَبَ مَالِكٍ بِهَا، قَالَ أَبُو الْعَرَبِ: كَانَ ثِقَةً، كَثِيرَ الْكُتُبِ وَالشُّيُوخِ... ثَوَّقِي سَنَةَ (٢٨١) (١). وَأَمَّا أَحْمَدُ بْنُ إِسْحَاقَ فَهُوَ الْأَشْعَرِيُّ، يَرْوِي عَنْ أَسَدِ بْنِ الْفُرَاتِ، وَرَوَى عَنْهُ أَبُو الْعَرَبِ، وَلَمْ أَجِدْ لَهُ تَرْجَمَةً (٢).

وَهَذَا الْأَثَرُ رُوي مِنْ طُرُقٍ أُخْرَى عَنْ عَلِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، رَوَاهُ ابْنُ أَبِي الدُّنْيَا فِي كِتَابِ «إِصْلَاحِ الْمَالِ» (١٠٨)، وَفِي «ذَمِّ الدُّنْيَا» (١٤٧)، وَالذَّيْنَوَرِيُّ فِي «الْمُجَالَسَةِ» (١٢١١)، وَالْخَطِيبُ الْبَغْدَادِيُّ فِي «تَارِيخِ بَغْدَادَ» ٢٨٧/٧، وَابْنُ عَسَاكِرَ فِي «تَارِيخِهِ» ٤٩٨/٤٢، وَ٧٩/٥٨.

(و) عَمَلِي فِي تَحْقِيقِ الْكِتَابِ:

لَقَدْ كَلَّفَنِي إِعْدَادُ الْكِتَابِ وَإِخْرَاجُهُ - عَلَى صُورَةِ أَرْجُو أَنْ تَكُونَ قَرِيبَةً مِمَّا تَرَكَهُ الْمُؤَلِّفُ - كَثِيرًا مِنَ الْوَقْتِ وَالْجُهْدِ، وَلَا أُرِيدُ أَنْ أَزْكَيَ عَمَلِي، وَلَكِنْ حَسْبِيَ أَنِّي لَمْ أَذْخِرْ وَسْعًا فِي خِدْمَةِ هَذَا الْكِتَابِ الْمُسْتَطَابِ عَلَى نُسْخَةٍ فَرِيدَةٍ وَقَعَ فِيهَا مَحْوٌ وَطُمَسٌ لِجَوَانِبَ كَثِيرَةٍ مِنْ صَفَحَاتِهِ، وَهُوَ عَمَلٌ لَيْسَ بِالسَّهْلِ الْيَسِيرِ.

(١) يُنْظَرُ: «تَرْتِيبُ الْمَدَارِكِ» لِلْقَاضِي عِيَّاضٍ ٣٥٦/٤.

(٢) يُنْظَرُ: كِتَابُ «الْمَحَنِ» لِأَبِي الْعَرَبِ ص ٦٢، وَ ٧٢.

وقد اتبعتُ في تحقيق الكتابِ الخطواتِ التالية:

١ - نسختُ الكتابَ على نُسخَتِهِ الْوَحِيدَةِ، ثُمَّ قَابَلْتُهُ عَلَى النُّسخَةِ الْخَطِيئةِ أَكْثَرَ مِنْ مَرَّةٍ، وَكَتَبْتُ الْكَلِمَاتِ بِمَا هُوَ مُتَعَارَفٌ عَلَيْهِ الْيَوْمَ مِنْ صُورِ الْإِمْلَاءِ، وَحَرَضْتُ عَلَى تَرْتِيبِ فِقَرَاتِ النَّصِّ، وَضَبَطُهُ بِالشَّكْلِ التَّامِّ، وَعُنَيْتُ بِعَلَامَاتِ الْفَوَاصِلِ، وَعَلَامَاتِ الْاسْتِفْهَامِ، وَغَيْرِ ذَلِكَ بِمَا يَزِيدُ النَّصَّ وَضُوحاً^(١).

٢ - نَبَّهْتُ عَلَى مَا وَقَعَ فِي الْأَصْلِ الْمَخْطُوطِ مِنْ تَضْحِيفٍ وَسَقْطٍ، وَرَمَمْتُ مَا مُجِيَ مِنْ كَلِمَاتٍ فِي بَعْضِ الْمَوَاضِعِ، وَذَلِكَ بِالرُّجُوعِ إِلَى الْمَصَادِرِ الْمُخْتَلِفَةِ، مَعَ التَّعَوُّدِ عَلَى تَغْيِيرِ الْمُؤَلِّفِ وَأُسْلُوبِهِ، وَمُرَاعَاةِ مَا يَتَنَاسَبُ مَعَ سِيَاقِ الْكَلَامِ، وَوَضَعْتُ مَا صَوَّبْتُهُ بَيْنَ مَعْقُوفَتَيْنِ.

٣ - أَضَفْتُ مَا جَاءَ مِنْ زِيَادَاتِ الْإِمَامِ أَبِي الْعَرَبِ بَيْنَ مَعْقُوفَتَيْنِ، وَكَانَ قَدْ رَمَزَ لِكَلَامِهِ حَرْفَ (ع)، وَأَبْدَلْتُ هَذَا الْحَرْفَ بِكِتَابَةِ كُتَيْتِهِ.

٤ - عَارَضْتُ مَا فِي الْكِتَابِ مِنْ أَقْوَالٍ عَلَى كُتُبِ «الْجَرْحِ وَالتَّعْدِيلِ».

٥ - عَرَفْتُ بِالْأَعْلَامِ الْمُشْكِلِينَ وَالْمُهْمَلِينَ بِمَا يَكْشِفُ عَنْهُمْ وَيُوضِّحُهُمْ.

٦ - وَضَعْتُ مُقَدِّمَةً مُوجِزَةً تَنَاولْتُ فِيهَا تَرْجُمَةً لِلْإِمَامِ ابْنِ الْبَرَقِيِّ وَكِتَابَهُ.

* * *

(١) تَمَّتْ مُقَابَلَةُ الْمَنْسُوخِ مَعَ الْمَخْطُوطِ مَرَّةً أُخْرَى فِي مَجْلِسِ سَمَاعِ بَصَّحَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ تَجَاهِ الْكَعْبَةِ، وَسَوْفَ أُثْبِتُ السَّمَاعَ فِي نِهَايَةِ الْكِتَابِ.

وَبَعْدُ:

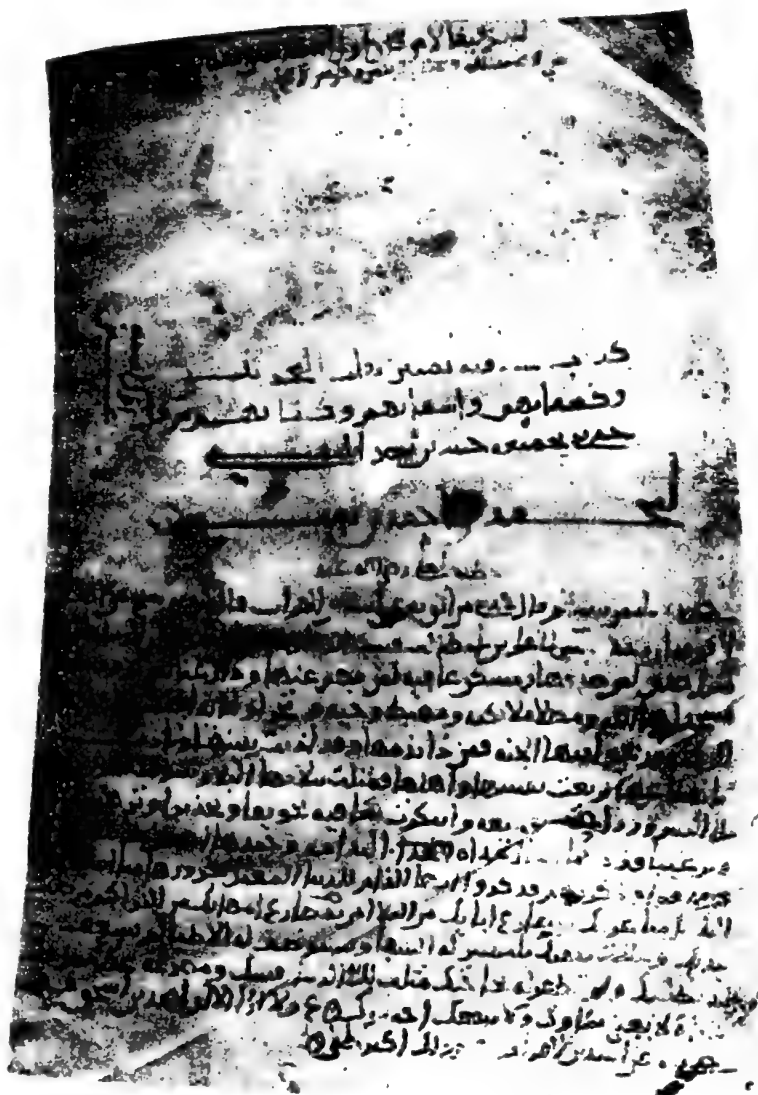
فَهَذَا مَا قُفْتُ بِهِ مِنْ خِدْمَةِ هَذَا الْكِتَابِ الْجَلِيلِ ، وَالْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي
وَقَّقَ وَأَعَانَ ، ﴿ رَبَّنَا اقْبَلْ مِنَّا إِنَّكَ أَنْتَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴾ ﴿ وَتُبْ عَلَيْنَا إِنَّكَ أَنْتَ
التَّوَّابُ الرَّحِيمُ ﴾ ، وَصَلَّى اللَّهُ وَسَلَّم عَلَى سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ الْمَبْعُوثِ رَحْمَةً
لِلْعَالَمِينَ ، وَعَلَى آلِهِ وَصَحْبِهِ إِلَى يَوْمِ الدِّينِ .

وَكَتَبَ

أَبُو حَارِثٍ عَامِرٌ حَسَنُ صَبْرِي التَّمِيمِيُّ
عَفَا اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ وَوَالِدَيْهِ

amersabri@maktoob.com

نماذج من مخطوطة الكتاب



صفحة عنوان الجزء

لِقَاءُ الْعَشْرِ الْأَوَاخِرِ
بِالْمَسْجِدِ الْحَرَامِ

(١٤٧)

مَتْنُ ثِقَاتِ الْمُحَدِّثِينَ وَصُحُفَاءِهِمْ وَرِثَائِهِمْ وَكُنَاهُمْ
لِلْإِمَامِ الْكَافِظِ النَّاقِذِيِّ عَبْدِ اللَّهِ مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ الرَّحِيمِ الْمِصْرِيِّ

الْمَعْرُوفِ بِابْنِ الْبَرَقِيِّ

شَيْخِ أَبِي دَاوُدَ وَالنَّسَائِيِّ وَأَبِي حَاتِمٍ الرَّازِيِّ

الْمُتَوَفَّى سَنَةَ (٥٢٤٩هـ)

رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى

وَهَرَبَظَ وَتَعْلِيقَاتِ الْمَانِظِ الرَّزْغِيِّ أَبِي الْعَرَبِ مُحَمَّدِ بْنِ أَحْمَدَ
بْنِ عَمِيمٍ التَّمِيمِيِّ الْقَيْرَوَانِيِّ الْمُتَوَفَّى سَنَةَ (٥٣٣هـ)

صَفَحَةً رَفَعَتْ لَهُ رَعْلَتٌ عَلَيْهِ

الْأُسْتَاذُ الذَّكُورُ عَامُرُ حَسَنَ صَبْرِي التَّمِيمِيُّ

كتاب فيه تمييز ثقات المحدثين وضعفائهم وأسمائهم وكنائهم

من كان أول اسمه عين
(حدثني بجميعه حبيب بن نصر التميمي لمحمد بن أحمد بن تميم)
قال أبو العَرَب: ليس فيه إلا مَنْ كَانَ أَوَّلَ اسْمِهِ عَيْنٌ فَقَطْ، لَيْسَ
فِيهِ غَيْرُ عَبْدِ اللَّهِ، وَعَبْدِ الرَّحْمَنِ، وَكُلِّ عَيْنٍ.

باب عَبْدِ اللَّهِ

حدثني حبيب بن نصر التميمي صاحب مظالم سُخُنُونَ بنِ سَعِيدٍ،
قال: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بنِ عَبْدِ الرَّحِيمِ [ابن البرقي] ^(١) قال:
١ - عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بنِ الْحَارِثِ بنِ نَوْفَلٍ، ثِقَّةٌ، رَوَى عَنْهُ: الزُّهْرِيُّ.
٢ - عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بنِ عُمَرَ بنِ الْخَطَّابِ، ثِقَّةٌ، رَوَى عَنْهُ: الزُّهْرِيُّ.
[قال أبو العَرَب: وَقَدْ رَوَى عَنْهُ: الْقَاسِمُ بْنُ مُحَمَّدٍ أَيْضاً]
٣ - عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بنِ جَابِرِ بنِ عَتِيكٍ، ثِقَّةٌ، رَوَى عَنْهُ الْكَثِيرُ.

(١) ما بين المعقوفتين لم يظهر في الأصل، وإنما ظهرت بعض ملامحه.

٤ - عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الرَّازِيُّ، لَيْسَ بِهِ بَأْسٌ.

٥ - عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ جَبْرِ، ثِقَةٌ^(١).

٦ - عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي طَلْحَةَ، ثِقَةٌ.

[قَالَ أَبُو الْعَرَبِ: هُوَ أَخُو إِسْحَاقَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي طَلْحَةَ].

٧ - عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُثْمَانَ بْنِ حِزَامٍ، رَوَى عَنْهُ: يَزِيدُ بْنُ أَبِي حَبِيبٍ، مَشْهُورُ الْحَدِيثِ^(٢).

٨ - عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُيَيْدٍ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ، ثِقَةٌ.

٩ - عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي صَعْصَعَةَ، ثِقَةٌ.

١٠ - عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ مَعْمَرٍ، ثِقَةٌ، رَوَى عَنْهُ: مَالِكُ بْنُ أَنَسٍ.

١١ - عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْقَاسِمِ، ثِقَةٌ، رَوَى عَنْهُ: مَالِكُ بْنُ أَنَسٍ^(٣).

١٢ - عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي حُسَيْنٍ، ثِقَةٌ، مَكِّيٌّ، رَوَى عَنْهُ: مَالِكُ بْنُ أَنَسٍ.

(١) اختلف فيه بعض الرواة، فبعضهم من جعله والذي تقدم برقم (٣) واحداً، وبعضهم من فرق بينهما. والصواب أنهما واحد. وبعض الرواة أخطأ فيه، وهو (ابن جابر)، كذا قال البخاري وغيره. وينظر: «تَهْذِيبُ التَّهْذِيبِ» ٥/٢٤٧.

(٢) قال ابن حجر في «التقريب» ص ٣٠٩: مقبول، من السادسة. روى له أبو داود والنسائي.

(٣) هو: ابن أبي بكر الصديق، مدني، ذكره ابن سعد في «الطبقات الكبرى» ٥/٢٢٣ ولم يحك فيه شيئاً، ولم أجد له ترجمة في موضع آخر.

- ١٣ - عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ حُجَيْرَةَ، لَيْسَ بِهِ بَأْسٌ.
- ١٤ - عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الثَّقَفِيُّ، لَيْسَ بِهِ بَأْسٌ، رَوَى عَنْهُ:
ابْنُ مَهْدِيٍّ.
- ١٥ - عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ يَزِيدَ بْنِ جَابِرٍ، لَيْسَ بِهِ بَأْسٌ.
- ١٦ - عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الْقُدُّوسِ، ضَعِيفٌ.
- ١٧ - عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ، يَرْوِي عَنِ الزُّهْرِيِّ، ضَعِيفٌ.
- ١٨ - عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُبَيْدَةَ، لَيْسَ بِهِ بَأْسٌ.
- [قَالَ أَبُو الْعَرَبِ: هُوَ أَخُو مُوسَى بْنِ عُبَيْدَةَ الرَّبَذِيِّ، وَكَانَ أَكْبَرَ مِنْ
مُوسَى، وَمُوسَى يَرْوِي عَنْهُ، وَهُوَ تَابِعِيٌّ].
- ١٩ - عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُبَيْدِ بْنِ عُمَيْرٍ، ثِقَةٌ، لَيْسَ بِهِ بَأْسٌ.
- ٢٠ - عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُثْمَانَ بْنِ حُثَيْمٍ، لَيْسَ بِالْقَوِيِّ.
- ٢١ - عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُثْمَانَ، صَاحِبُ شُعْبَةَ، ثِقَةٌ، ثَبَّتْ^(١).
- ٢٢ - عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عِيسَى بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي لَيْلَى، ثِقَةٌ.
- ٢٣ - عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عِيسَى، يَرْوِي عَنْ يُونُسَ بْنِ عُبَيْدٍ، لَيْسَ بِثِقَةٍ^(٢).

(١) هو: عبد الله بن عثمان بن جبلة بن أبي رواد الأزدي العتكي مولا هم المروزي، الملقب عبدان الحافظ. روى عن شعبة بن الحجاج وغيره، وروى عنه البخاري وآخرون، توفي سنة (٢٢١). ينظر: «تَهْذِيبُ التَّهْذِيبِ» ٢٧٤/٥.

(٢) هو: أبو خلف الخزاز البصري. روى عن يونس بن عبيد وغيره، وكان ضعيفاً. ينظر: «تَهْذِيبُ التَّهْذِيبِ» ٣٠٨/٥.

- ٢٤ - عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عِيَّاشٍ بْنِ عَبَّاسٍ، لَيْسَ بِثِقَةٍ^(١).
- ٢٥ - عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَطَاءٍ، ضَعِيفُ الْحَدِيثِ^(٢).
- ٢٦ - عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الْعَلَاءِ بْنِ زَبْرِ، لَيْسَ بِهِ بَأْسٌ.
- ٢٧ - عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُرْوَةَ، ثِقَةٌ، رَوَى عَنْهُ الزُّهْرِيُّ.
- ٢٨ - عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَامِرٍ الْيَحْصَبِيُّ، ثِقَةٌ.
- ٢٩ - عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَامِرٍ الْأَسْلَمِيُّ، ضَعِيفٌ^(٣).
- ٣٠ - عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ بْنِ حَفْصِ بْنِ عَاصِمٍ، ضَعِيفٌ.
- [قَالَ أَبُو الْعَرَبِ: هُوَ أَخُو عُبَيْدِ اللَّهِ، وَعُبَيْدُ اللَّهِ كَانَ ثُبَّتًا، وَهُوَ أَكْبَرُ مِنْ عَبْدِ اللَّهِ].
- ٣١ - عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَمْرٍو بْنِ عُثْمَانَ بْنِ عَفَّانَ، ثِقَةٌ.
- ٣٢ - عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَمْرٍو بْنِ مُرَّةَ، ضَعِيفٌ.
- ٣٣ - عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَوْنٍ، ثِقَةٌ.

(١) هو أبو حفص المصري، صدوق يغلط. روى له مسلم في «المقدمة» وابن ماجه، مات سنة (١٧٠). ينظر: «التقريب» ص ٣١٧.

(٢) هو: أبو عطاء الطائفي المكي. قال ابن حجر في «التقريب» ص ٣١٧: صدوق يخطئ ويدلس. روى له الأربعة.

(٣) قال ابن حجر في «التَّهْذِيب» ٢٤١/٥: وذكره البرقي في باب من غلب عليه الضعف.

٣٤ - عَبْدُ اللَّهِ بْنُ لَهَيْعَةَ [...] ^(١).

[قَالَ أَبُو الْعَرَبِ: ابْنُ لَهَيْعَةَ ضَعَّفَهُ ابْنُ مَعِينٍ وَغَيْرُهُ، وَقَدْ اخْتَلَطَ
بِأَخْرَقٍ] ^(٢).

٣٥ - عَبْدُ اللَّهِ بْنُ بَابَاهُ، ثِقَّةٌ.

٣٦ - عَبْدُ اللَّهِ بْنُ بِشْرِ، ثِقَّةٌ، رَوَى عَنْهُ: شُعْبَةُ ^(٣).

٣٧ - عَبْدُ اللَّهِ بْنُ بِشْرِ، صَاحِبُ مُعَمَّرِ بْنِ [سُلَيْمَانَ] ^(٤)، لَيْسَ بِهِ بَأْسٌ ^(٥).

٣٨ - عَبْدُ اللَّهِ بْنُ بَكْرِ الْمُزْنِيِّ، لَيْسَ بِهِ بَأْسٌ، رَوَى عَنْهُ: عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ
مَهْدِيٍّ.

(١) فراغ في الأصل.

(٢) كتبه أبو العرب بالحاشية، وابن لهيعة ممن اختلف فيه النقاد، وأفضل ما قيل
فيه أنه اختلط، فمن روى عنه قبل الاختلاط فلا بأس به، وكان قبل الاختلاط
كثير الوهم، كثير الخطأ، واحترقت كتبه، وهذا ما انتهى إليه محمد بن وضاح
كما في «شيوخ ابن وهب» لابن بشكوال ص ١٥٢.

(٣) هو: أبو عمير الخثعمي الكوفي الكاتب. قال أبو حاتم: شيخ، وذكره
ابن حبان في «الثقات». وقال ابن حجر في «التقريب» ص ٢٩٧: صدوق.
وينظر: «تَهْذِيبُ التَّهْذِيبِ» ١٤١/٥.

(٤) هو مُعَمَّرُ بْنُ سُلَيْمَانَ الرَّقِّي، وجاء في الأصل ما بين المعقوفتين: (عثمان)،
وهو خطأ. وينظر: «التقريب» ص ٥٤١.

(٥) قال ابن حجر في «التقريب» ص ٢٩٧: اختلف فيه قول ابن معين وابن حبان.
وقال أبو زرعة والنسائي: لا بأس به.

٣٩ - عَبْدُ اللَّهِ بْنُ نَافِعٍ مَوْلَى ابْنِ عُمَرَ، لَيْسَ بِثِقَةٍ.

٤٠ - عَبْدُ اللَّهِ بْنُ نَافِعٍ الصَّائِغُ، لَيْسَ بِهِ بَأْسٌ^(١).

[قَالَ أَبُو الْعَرَبِ: قَالَ ابْنُ مَعِينٍ: هُوَ ثِقَّةٌ] (٢).

٤١ - عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يَسَارٍ، ثِقَةٌ.

٤٢ - عَبْدُ اللَّهِ بْنُ نِسْطَاسٍ، ثِقَةٌ.

٤٣ - عَبْدُ اللَّهِ بْنُ نُجَيْيٍّ، ثِقَةٌ.

٤٤ - عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يَزِيدَ بْنِ الْأَقْنَعِ [...] (٣).

٤٥ - عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يَزِيدَ بْنِ هُرْمُزٍ، ثِقَّةٌ^(٤).

٤٦ - عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يَزِيدَ، مَوْلَى الْأَسْوَدِ بْنِ سُفْيَانَ، ثِقَةٌ^(٥).

[قَالَ أَبُو الْعَرَبِ: رَوَى عَنْهُ: يَحْيَى بْنُ أَبِي كَثِيرٍ، وَمَالِكُ بْنُ أَنَسٍ].

(١) قال ابن حجر في «التقريب» ص ٣٢٦: ثقة، صحيح الكتاب، في حفظه لين، مات سنة (٢٠٦)، وقيل بعدها.

(٢) وكذا قال ابن معين في رواية ابن أبي خيثمة وعثمان بن سعيد الدارمي.
ينظر: «تهذيب الكمال» ١٦/٢٢٠.

(٣) أصاب المسح مقدار كلمتين أو ثلاثة. وعبد الله بن يزيد هذا يروي عن الأحنف بن قيس، ذكره ابن حبان في «الثقات» ٢٧/٧.

(٤) هو: أبو بكر مولى بني ليث. قال أبو حاتم: ليس بقوي، يكتب حديثه، وهو أحد فقهاء أهل المدينة. ينظر: «الجرح والتعديل» ١٩٩/٥.

(٥) هو: أبو عبد الرحمن المدني المقرئ الأعور مولى الأسود بن سفيان، ويقال: مولى الأسود بن عبد الأسد، ثقة، مات سنة (١٤٨). روى له الستة. ينظر: «التقريب» ص ٣٣٠.

٤٧ - عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يَزِيدَ بْنِ تَمِيمٍ [...] ^(١).

٤٨ - [قَالَ أَبُو الْعَرَبِ: قَالَ ابْنُ مَعِينٍ: عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الْأَصَمُّ، لَا بَأْسَ بِهِ] ^(٢).

٤٩ - [وَعَبْدُ اللَّهِ ...].

٥٠ - [وَعَبْدُ اللَّهِ ...].

٥١ - [وَعَبْدُ اللَّهِ ...] ^(٣).

٥٢ - عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يَزِيدَ بْنِ الصَّلْتِ، [ضَعِيفٌ] ^(٤).

٥٣ - [عَبْدُ اللَّهِ بْنُ] أَبِي نَجِيحٍ، وَهُوَ ابْنُ يَسَارٍ، ثِقَةٌ ^(٥).

[قَالَ أَبُو الْعَرَبِ: كَانَ يَرَى الْقَدَرَ]

(١) ما بين المعقوفتين فراغ في الأصل. وعبد الله هذا وثقه دُحيم وغيره.

وقال أبو زرعة: لا بأس به. ينظر: «اللسان» ٣/٣٧٧.

(٢) ما بين المعقوفتين ألقه أبو العرب في الحاشية. وعبد الله الأصم وثقه

ابن معين في رواية إسحاق بن منصور، كما في «تهذيب الكمال» ١٥/١٦٥.

(٣) ما بين المعقوفات للتراجم الثلاثة ملحقة في الحاشية إلا أنها لم تظهر بسبب

ما أصابها من تلف.

(٤) ما بين المعقوفتين لم يظهر في الأصل، وإنما ظهرت بعض ملامحه. وعبد الله

هذا ضعيف الحديث. وقال أبو حاتم: متروك. ينظر: «تهذيب التهذيب»

٧٢/٦.

(٥) ما بين المعقوفتين لم يظهر في الأصل، وإنما استدرسته من مصادر ترجمته،

ومنها: «التقريب» ص ٣٢٦.

٥٤ - عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي السَّرِّ، وَهُوَ ابْنُ [يَحْمَدَ]، ثِقَّةٌ^(١).

٥٥ - [عَبْدُ اللَّهِ] بْنُ حَسَنِ، ثِقَّةٌ^(٢).

٥٦ - عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَعِيدِ بْنِ أَبِي هِنْدٍ، لَيْسَ بِهِ بَأْسٌ، رَوَى عَنْهُ: يَحْيَى الْقَطَّانُ.

٥٧ - [...] ^(٣).

٥٨ - [عَبْدُ اللَّهِ بْنُ] سَالِمٍ، صَاحِبُ الزُّبَيْدِيِّ، ثِقَّةٌ^(٤).

٥٩ - عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سُفْيَانَ، ثِقَّةٌ^(٥).

٦٠ - عَبْدُ اللَّهِ بْنُ [السَّائِبِ]، ثِقَّةٌ^(٦).

(١) ما بين المعقوفتين لم يظهر في الأصل، واستدرسته من مصادر ترجمته، ومنها: «تَهْذِيبُ التَّهْذِيبِ» ٢١١/٥.

(٢) ما بين المعقوفتين لم يظهر في الأصل، واستدرسته من المصادر. وعبد الله بن الحسن هو ابن الحسن بن علي بن أبي طالب الهاشمي المدني، كان ثقة جليلاً، مات سنة (١٤٥). روى له الأربعة. ينظر: «التقريب» ص ٣٠٠.

(٣) أصاب التلف الترجمة كلها فلم تظهر.

(٤) ما بين المعقوفتين لم يظهر، وإنما استدرسته من مصادر ترجمته. وعبد الله بن سالم هو أبو يوسف الأشعري الوخاظمي اليحصبي الحمصي، ثقة. والزُّبَيْدِيُّ هو محمد بن الوليد صاحب الإمام الزُّهري. ينظر: «تَهْذِيبُ التَّهْذِيبِ» ٢٠٠/٥.

(٥) هو: أبو سلمة المخزومي، ثقة. روى له مسلم وأصحاب «السنن» سوى الترمذي. ينظر: «التقريب» ص ٣٠٦.

(٦) هو: أبو محمد المدني ابن أخت نمر، وثقه النسائي، مات سنة (١٢٦). روى له البخاري وأبو داود والترمذي. ينظر: «التقريب» ص ٣٠٤.

٦١ - عَبْدُ اللَّهِ بْنُ [...] ^(١).

٦٢ - عَبْدُ اللَّهِ بْنُ شَقِيقٍ، ثِقَّةٌ.

[قَالَ أَبُو الْعَرَبِ: يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ الْقَطَّانُ قَدْ ضَعَّفَهُ].

٦٣ - عَبْدُ اللَّهِ بْنُ [سَمْعَانَ...] ^(٢).

٦٤ - [عَبْدُ اللَّهِ] بْنُ شَدَّادٍ، ثِقَّةٌ ^(٣).

٦٥ - عَبْدُ اللَّهِ بْنُ شُرَحْبِيلَ بْنِ حَسَنَةَ، ثِقَّةٌ، رَوَى عَنْهُ الزُّهْرِيُّ ^(٤).

٦٦ - عَبْدُ اللَّهِ بْنُ [شَرِيكَ...] ^(٥).

(١) ما بين المعقوفتين أصابه المسح فلم يظهر، وإنما ظهر بعضه.

(٢) ما بين المعقوفتين لم يظهر في الأصل، وإنما ظهرت بعض ملامحه. وعبد الله هذا هو زياد بن سليمان بن سمعان المخزومي المدني مولى أم سلمة، قاضي المدينة، متروك الحديث، ومنهم من كذّبه. ينظر: «التقريب» ص ٣٠٣.

(٣) ما بين المعقوفتين لم يظهر في الأصل، وإنما استدرسته من مصادر ترجمته. وعبد الله بن شداد الليثي المدني، ولد على عهد النبي عليه الصلاة والسلام، وكان فقيها ثقة، قتل بالكوفة سنة (٨١). روى له الستة. ينظر: «التقريب» ص ٣٠٧.

(٤) تابعي يروي عن عثمان بن عفان، وروى عنه: الزهري وسعد بن إبراهيم، ذكره البخاري في «التاريخ الكبير» ١١٧/٥، وابن أبي حاتم في «الجرح والتعديل» ٨١/٥، وسكتنا عليه، وذكره ابن حبان في «الثقات» ١٤/٥.

(٥) ما بين المعقوفتين لم يظهر في الأصل، وإنما ظهرت بعض آثاره. وعبد الله بن شريك تابعي صدوق وكان يتشيع. روى له النسائي. ينظر: «التقريب» ص ٣٠٧.

٦٧ - عَبْدُ اللَّهِ بْنُ شُبْرُمَةَ، ثِقَّةٌ.

[قَالَ أَبُو الْعَرَبِ: كَانَ عَلَى الْقَضَاءِ بِالْكُوفَةِ].

٦٨ - عَبْدُ اللَّهِ بْنُ شَوْذَبَ، ثِقَّةٌ.

٦٩ - عَبْدُ اللَّهِ بْنُ [مُحَمَّدِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ، ثِقَّةٌ] ^(١).

٧٠ - عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ أَبُو عَلْقَمَةَ الْفَرَوِيُّ، ثِقَّةٌ.

٧١ - عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَيْرِيزٍ، ثِقَّةٌ.

٧٢ - عَبْدُ اللَّهِ بْنُ [...]، لَيْسَ بِثِقَّةٍ، و[لا] يُكْتَبُ حَدِيثُهُ ^(٢).

٧٣ - عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الْمُخْتَارِ، ثِقَّةٌ.

٧٤ - عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الْمِسُورِ أَبُو جَعْفَرٍ، كَذَّابٌ ^(٣).

(١) ما بين المعقوفتين لم يظهر في الأصل، وإنما ظهرت بعض ملامحه. وعبد الله بن محمد بن أبي بكر الصديق أخو القاسم، وهو ثقة، قتل بالحرّة سنة (٦٣). روى له البخاري ومسلم وغيرهما. ينظر: «التقريب» ص ٣٢٠.

(٢) ما بين المعقوفتين لم يظهر، وقد حاولت جاهداً لكي أعرفه فلم أصل إلى شيء. وفي المعقوفتين الأخيرتين لم تظهر أيضاً ولكنني استدركته من صنع المؤلف في مواضع أخرى.

(٣) هو: عبد الله بن المسور بن عون بن جعفر بن أبي طالب الهاشمي، وهو متروك الحديث، وكذبه غير واحد. ينظر: «اللسان» ٣/ ٣٦٠.

٧٥ - عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُسْلِمٍ [بِإِسَارٍ، ثِقَّةٌ^(١)].

٧٦ - عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُسْلِمٍ بْنِ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ شِهَابِ الزُّهْرِيِّ، ثِقَّةٌ، رَوَى عَنْهُ: بُكَيْرُ بْنُ الْأَشَجِّ.
[قَالَ أَبُو الْعَرَبِ: وَهُوَ أَخُو ابْنِ شِهَابٍ، وَكَانَ أَكْبَرَ مِنْهُ، وَقَدْ رَأَى ابْنَ عُمَرَ].

٧٧ - عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُسْلِمٍ بْنِ هُرْمُزٍ، ضَعِيفٌ.

٧٨ - عَبْدُ اللَّهِ بْنُ [...] بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ السَّائِبِ، لَيْسَ بِهِ بَأْسٌ، رَوَى عَنْهُ: ابْنُ مَهْدِيٍّ^(٢).

٧٩ - عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُؤَمِّلٍ [ضَعِيفٌ]^(٣).

٨٠ - عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُرَّةٍ، ثِقَّةٌ.

(١) ما بين المعقوفتين لم يظهر في الأصل، واستدرسته من مصادر ترجمته التالية. وعبد الله هذا ذكره البخاري في «التاريخ الكبير» ١٩٠/٥، وابن أبي حاتم في «الجرح والتعديل» ١٦٥/٥، وسكتا عن حاله، وذكره ابن حبان في «الثقات» ٦٠/٥ وقال: أدرك أنس بن مالك. روى عنه أهل البصرة.

(٢) ما بين المعقوفتين لم يظهر، وقد قلبته من أوجه مختلفة فلم أصل إليه، وبحثت في «شيوخ ابن مهدي» ممن يعرف بعبد الله فلم أجد أحداً له نسب إلى (عبد الله بن السائب).

(٣) ما بين المعقوفتين ظهرت بعض ملامحه. وعبد الله هذا مخزومي ضعيف الحديث، توفي سنة (١٦٠). ينظر: «تقريب التهذيب» ص ٣٢٥.

- ٨١ - عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَعْبُدٍ، ثِقَّةٌ.
- ٨٢ - عَبْدُ اللَّهِ بْنُ طَاوُوسٍ، ثِقَّةٌ.
- ٨٣ - عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الصَّلْتِ [...] ^(١).
- ٨٤ - عَبْدُ اللَّهِ بْنُ [الْفَضْلِ]، ثِقَّةٌ.
- [قَالَ أَبُو الْعَرَبِ: رَوَى عَنْهُ مَالِكُ بْنُ أَنَسٍ، وَصَالِحُ بْنُ كَيْسَانَ].
- ٨٥ - [عَبْدُ اللَّهِ بْنُ قَيْسٍ] بْنِ مَخْرَمَةَ، [ثِقَّةٌ] ^(٢).
- ٨٦ - عَبْدُ اللَّهِ بْنُ إِدْرِيسَ، ثِقَّةٌ، ثَبَّتْ ^(٣).
- ٨٧ - عَبْدُ الْمَلِكِ بْنُ زَيْدِ الْمَدَنِيِّ، لَيْسَ بِهِ بَأْسٌ، رَوَى عَنْهُ: عَبْدُ الرَّحْمَنِ ابْنُ مَهْدِيٍّ.
- ٨٨ - عَبْدُ الْمَلِكِ بْنُ سَعِيدِ بْنِ أَبَجَرَ، ثِقَّةٌ.
- ٨٩ - عَبْدُ الْمَلِكِ بْنُ سَعِيدِ بْنِ سُؤَيْدٍ، لَا بَأْسَ بِهِ، رَوَى عَنْهُ: بُكَيْرُ بْنُ الْأَشَّجِ.
- ٩٠ - عَبْدُ الْمَلِكِ بْنُ يَسَارٍ، ثِقَّةٌ، رَوَى عَنْهُ: سُلَيْمَانُ بْنُ يَسَارٍ.

(١) ما بين المعقوفتين لم يظهر في الأصل. وعبد الله هذا ذكره ابن أبي حاتم في «الجرح والتعديل» ١٢٦/٤ وقال: لم أعرفه.

(٢) ما بين المعقوفتين لم يظهر في الأصل، وإنما ظهرت بعض ملامحه. وعبد الله هذا من كبار التابعين، وتوفي سنة (٧٦). روى له مسلم والأربعة. ينظر: «التقريب» ص ٣١٨.

(٣) سقط من الأصل ورقة أو أكثر وفيها بقية من اسمه (عبد الله)، ومن اسمه (عبد الرحمن) وغيره.

٩١ - عَبْدُ الْمَلِكِ بْنُ أَبِي بَكْرٍ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْحَارِثِ بْنِ هِشَامٍ، ثِقَّةٌ، رَوَى عَنْهُ: عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي بَكْرٍ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنُ عَمْرٍو بْنِ حَزْمٍ.

٩٢ - عَبْدُ الْمَلِكِ بْنُ أَبِي بَشِيرٍ، ثِقَّةٌ.

٩٣ - عَبْدُ الْمَلِكِ بْنُ أَبِي كَثِيرٍ، لَيْسَ بِهِ بَأْسٌ^(١).

٩٤ - عَبْدُ الْمَلِكِ بْنُ أَبِي سُلَيْمَانَ، لَيْسَ بِهِ بَأْسٌ^(٢).

٩٥ - عَبْدُ الْمَجِيدِ بْنُ سُهَيْلٍ، ثِقَّةٌ، رَوَى عَنْهُ: مَالِكُ بْنُ أَنَسٍ.

٩٦ - عَبْدُ الْمَجِيدِ بْنُ أَبِي رَوَّادٍ، لَيْسَ بِهِ بَأْسٌ.

[قَالَ أَبُو الْعَرَبِ: إِنَّمَا هُوَ عَبْدُ الْمَجِيدِ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ بْنِ أَبِي رَوَّادٍ، وَقَدْ قَالَ يَحْيَى بْنُ مَعِينٍ: إِنَّهُ ثِقَّةٌ].

٩٧ - عَبْدُ الْمُهِيمِنِ بْنُ عَبَّاسِ بْنِ سَهْلٍ بْنِ سَعْدِ السَّاعِدِيِّ، لَيْسَ بِثِقَّةٍ.

٩٨ - عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ خَالِدِ بْنِ أَسِيدٍ، ثِقَّةٌ.

٩٩ - عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ، ثِقَّةٌ^(٣).

(١) ذكره ابن أبي حاتم في «الجرح والتعديل» ٣٦٥/٥، ونقل عن أحمد وابن معين توثيقهما له.

(٢) هو: العرزمي، وهو صدوق له أوهام، مات سنة (١٤٥). روى له البخاري تعليقاً، ومسلم، والأربعة. ينظر: «التقريب» ص ٣٦٣.

(٣) هو: أبو محمد القرشي المدني، يروي عن محمد بن أبي بكر بن عمرو بن حزم وأهل المدينة، وروى عنه ابن المبارك وابن أبي ذئب، ذكره ابن أبي حاتم في «الجرح والتعديل» ٣٨٦/٥ وسكت عن حاله، وذكره ابن حبان في «الثقات» ١٠٩/٧.

١٠٠ - عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ أَبِي سَلَمَةَ الْمَاجِشُونُ، ثِقَّةٌ.

١٠١ - عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ عُبَيْدِ اللَّهِ، لَيْسَ بِثِقَةٍ، وَلَا يُكْتَبُ حَدِيثُهُ، رَوَى عَنْهُ: إِسْمَاعِيلُ بْنُ عِيَّاشٍ.

١٠٢ - عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ عَبْدِ الصَّمَدِ، ثِقَّةٌ.

١٠٣ - عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ عُمَرَ بْنِ عَبْدِ الْعَزِيزِ، لَيْسَ بِهِ بَأْسٌ.

١٠٤ - عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ أَبَانَ، لَيْسَ بِثِقَةٍ، وَلَا يُكْتَبُ حَدِيثُهُ.

١٠٥ - عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ رُفَيْعٍ، ثِقَّةٌ.

[قَالَ أَبُو الْعَرَبِ: وَقَدْ ضَعَّفَهُ غَيْرُهُ].

١٠٦ - عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ أَبِي حَازِمٍ سَلَمَةَ بْنِ دِينَارٍ، لَيْسَ بِهِ بَأْسٌ، رَوَى

عَنْهُ: عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ مَهْدِيٍّ.

[قَالَ أَبُو الْعَرَبِ: هُوَ ثِقَّةٌ ثِقَّةٌ].

١٠٧ - عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ مَرْوَانَ بْنِ الْحَكَمِ، ثِقَّةٌ.

١٠٨ - عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ مُحَمَّدٍ الدَّرَاوَرْدِيُّ، لَيْسَ بِهِ بَأْسٌ، وَحَدِيثُهُ عَنْ

عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ مُنْكَرٌ.

[قَالَ أَبُو الْعَرَبِ: هُوَ ثِقَّةٌ، وَيَغْلُطُ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ وَغَيْرِهِ كَمَا

يَغْلُطُ النَّاسُ].

١٠٩ - عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ مُسْلِمٍ، لَيْسَ بِهِ بَأْسٌ.

١١٠ - عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ الْمُخْتَارِ، لَيْسَ بِهِ بَأْسٌ، رَوَى عَنْهُ: عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ مَهْدِيٍّ^(١).

١١١ - عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ قُرَيْرٍ، ثِقَةٌ.

[قَالَ أَبُو الْعَرَبِ: وَقَدْ رَوَى عَنْهُ الثَّوْرِيُّ، وَعَطَّافُ بْنُ خَالِدٍ].

١١٢ - عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ صُهَيْبٍ، ثِقَةٌ.

١١٣ - عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ حَكِيمٍ، لَيْسَ بِهِ بَأْسٌ^(٢).

١١٤ - عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ حُصَيْنٍ، لَيْسَ بِثِقَةٍ^(٣).

١١٥ - عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ أَبِي رَوَّادٍ، لَيْسَ بِهِ بَأْسٌ، رَوَى عَنْهُ: يَحْيَى الْقَطَّانُ.

١١٦ - [قَالَ أَبُو الْعَرَبِ: وَقَالَ ابْنُ مَعِينٍ: عَبْدُ الْوَاحِدِ بْنُ زَيْدٍ لَيْسَ بِشَيْءٍ]^(٤).

(١) قال ابن حجر في «التَّهْذِيبِ» ٣١٦/٦: وثقه ابن البرقي.

(٢) هو: أبو يحيى الحضرمي، تابعي، سمع ابن عمر، وروى عنه الثوري وإسرائيل، ذكره البخاري في «التاريخ الكبير» ١١/٦ وسكت عن حاله، وذكره ابن حبان في «الثِّقَاتِ» ١٢٥/٥.

(٣) هو: أبو سهل ابن التَّرجِمان المروزي. روى عن الزهري وثابت البناني وعمرو بن دينار، ضعفه ابن معين وغيره. ينظر: «لسان الميزان» ٢٨/٤.

(٤) هذه الترجمة أضافها أبو العرب في الحاشية. وعبد الواحد بن زيد لحق الحسن البصري وغيره، وكان زاهداً إلا أنه ليس له اشتغال بالحديث. ينظر: «لسان الميزان» ٨٠/٤.

١١٧ - [...] عَنْ عَزْرَةَ بْنِ ثَابِتٍ، ثِقَّةٌ^(١).

١١٨ - [عَبْدُ الْوَاحِدِ بْنُ حَمْزَةَ، لَيْسَ بِشَيْءٍ]^(٢).

١١٩ - عَبْدُ الْغَفَّارِ بْنُ الْقَاسِمِ أَبُو مَرِيَمَ، لَيْسَ بِثِقَّةٍ^(٣).

١٢٠ - عَبْدُ الْحَمِيدِ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ زَيْدِ بْنِ الْخَطَّابِ، ثِقَّةٌ، رَوَى عَنْهُ: الزُّهْرِيُّ.

١٢١ - عَبْدُ الْحَمِيدِ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْجَمَّانِيُّ، لَيْسَ بِهِ بَأْسٌ.

[قَالَ أَبُو الْعَرَبِ: اخْتَلَفُوا عَلَيْنَا فِي الْجَمَّانِيِّ، فَقَالَ أَبُو الْحَسَنِ الْكُوفِيُّ: ثِقَّةٌ، وَقَالَ غَيْرُهُ: ضَعِيفٌ، وَقَالَ ابْنُ مَعِينٍ: ثِقَّةٌ]^(٤).

(١) ما بين المعقوفتين أضافها أبو العرب في الحاشية، ولكنها مسحت فلم يظهر منها إلا ما أثبتناه.

(٢) أضاف أبو العرب هذه الترجمة أيضاً في الحاشية. وعبد الواحد بن حمزة هو ابن عبد الله بن الزبير الأسدي المدني. قال ابن حجر في «التقريب» ص ٣٦٧: لا بأس به. روى له مسلم والترمذي والنسائي.

(٣) هو أبو مريم الأنصاري، وهو متروك الحديث، ورماه غير واحد بالكذب، وكان رافضياً. ينظر: «لسان الميزان» ٤/ ٤٢.

(٤) أبو الحسن: هو الإمام أحمد بن عبد الله بن صالح العجلي الكوفي، ولم أجد توثيقه له، وإنما وجدت تضعيفه كما جاء في «تَهْذِيبُ التَّهْذِيبِ» ٦/ ١٢٠، ولعل العجلي وثقه في كتابه (تمييز الرجال)، وهو من الكتب التي حققناها وسيصدر قريباً إن شاء الله تعالى، ولكن نسخته الوحيدة - وهي أيضاً بخط الإمام أبي العرب - ناقصة، سقط من أثنائها بعض الصفحات، كما أنه =

١٢٢ - عَبْدُ الْحَمِيدِ بْنُ جُبَيْرٍ بْنِ شَيْبَةَ، ثِقَةٌ.

١٢٣ - عَبْدُ الْحَمِيدِ بْنُ جَعْفَرٍ، لَيْسَ بِهِ بَأْسٌ، رَوَى عَنْهُ: يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ الْقَطَّانُ.

١٢٤ - عَبْدُ الْحَمِيدِ بْنُ سُلَيْمَانَ، أَخُو فُلَيْحِ بْنِ سُلَيْمَانَ، لَيْسَ بِثِقَةٍ.

١٢٥ - عَبْدُ الْحَمِيدِ بْنُ بَهْرَامٍ، لَيْسَ بِهِ بَأْسٌ، رَوَى عَنْهُ: عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ مَهْدِيٍّ.
[قَالَ أَبُو الْعَرَبِ: لَيْسَ عِنْدَ عَبْدِ الْحَمِيدِ بْنِ بَهْرَامٍ إِلَّا كِتَابٌ عَنْ شَهْرِ بْنِ حَوْشَبٍ فَقَطْ، وَرُبَّمَا جَازَتْ لَهُ حُرُوفٌ يَسِيرَةٌ عَنْ غَيْرِهِ وَقَلَّ مَا تَوَجَّدَ].

١٢٦ - عَبْدُ الْحَمِيدِ بْنُ الْمُنْذِرِ بْنِ الْجَارُودِ، ثِقَةٌ.

١٢٧ - عَبْدُ الْحَمِيدِ بْنُ مَحْمُودٍ، ثِقَةٌ.

١٢٨ - عَبْدُ الْحَمِيدِ بْنُ كَرْدِيدٍ، ثِقَةٌ^(١).

١٢٩ - عَبْدُ الْحَكِيمِ بْنُ أَبِي فَرَوَةَ، لَيْسَ بِهِ بَأْسٌ^(٢).

= لم يعثر إلا على الجزء الأول. وأمّا توثيق ابن معين فقد جاء في رواية

عبد الله بن أحمد الدوري كما في «تهذيب الكمال» ١٦/٤٥٤.

(١) هو: عبد الحميد بن دينار، هو ابن كرديد البصري، ثقة، روى له البخاري

ومسلم وغيرهما. ينظر: «تَهْذِيبُ التَّهْذِيبِ» ٦/١١٠.

(٢) هو: عبد الحكيم بن عبد الله بن أبي فروة، وهو أخو صالح، وإسحاق،

وعبد الأعلى، وتوفي عبد الحكيم سنة (١٥٦)، وقد وثقه ابن معين كما في

رواية الدوري (٥٨٧). وينظر: «طبقات خليفة» ص ٢٧٢، و«التاريخ الكبير»

للبخاري ٦/١٢٤.

- ١٣٠ - عَبْدُ الْجَلِيلِ بْنُ حُمَيْدٍ، لَيْسَ بِهِ بَأْسٌ.
[قَالَ أَبُو الْعَرَبِ: رَوَى عَنْهُ: ابْنُ وَهْبٍ^(١).]
- ١٣١ - عَبْدُ الْجَبَّارِ بْنُ مَنْظُورٍ، ثِقَّةٌ، رَوَى عَنْهُ: بُكَيْرُ بْنُ الْأَشَجِّ^(٢).]
- ١٣٢ - عَبْدُ الْجَبَّارِ بْنُ عُمَرَ الْأَيْلِيُّ، لَيْسَ بِثِقَةٍ^(٣).
[قَالَ أَبُو الْعَرَبِ: هُوَ مَثْرُوكُ الْحَدِيثِ].]
- ١٣٣ - عَبْدُ الْجَبَّارِ بْنُ الْعَبَّاسِ، لَيْسَ بِهِ بَأْسٌ.
- ١٣٤ - عَبْدُ الْجَبَّارِ بْنُ الْوَرْدِ، لَيْسَ بِهِ بَأْسٌ.
- ١٣٥ - عَبْدُ الْكَرِيمِ بْنُ الْحَارِثِ، ثِقَّةٌ.
- ١٣٦ - عَبْدُ الْكَرِيمِ بْنُ مَالِكِ الْجَزَرِيُّ، ثِقَّةٌ، رَوَى عَنْهُ: مَالِكُ بْنُ أَنَسٍ.
- ١٣٧ - عَبْدُ الْكَرِيمِ أَبُو أُمَيَّةَ، لَيْسَ بِثِقَةٍ^(٤).

- (١) وكذا جاء في كتاب «شيوخ ابن وهب» لابن بشكوال (١٦٢).
- (٢) هو: عبد الجبار بن منظور بن زبان، يروي عن سعيد بن المسيب، وعنه بكير بن الأشج، جاء ذكره ضمن أثر رواه البيهقي في «السنن» ٢١٧/٨، وذكره الإمام مسلم في «الوحدان» ص ١٦٣ باسم (عبد الجبار مولى منظور الفزاري)، وذكر أنه ممن تفرد عنه بكير بن الأشج، ولم أقف له على ترجمة أو ذكر في موضع آخر.
- (٣) قال ابن حجر في «التَّهْذِيب» ٩٤/٦: ذكره البرقي في باب من كان الأغلب على حديثه الوهم.
- (٤) قال ابن حجر في «التَّهْذِيب» ٣٣٦/٦: ذكره ابن البرقي في طبقة من نسب إلى الضعف.

[قال أبو العرب: [هو] عَبْدُ الْكَرِيمِ الْمُعَلَّمُ، ضَعِيفٌ^(١).

١٣٨ - عَبْدُ الْكَرِيمِ بْنُ رُشَيْدٍ، لَيْسَ بِهِ بَأْسٌ.

١٣٩ - عَبْدُ الْأَعْلَى بْنُ الْحَكَمِ، رَوَى عَنْهُ: حُصَيْنٌ^(٢).

١٤٠ - عَبْدُ الْأَعْلَى الثَّعْلَبِيُّ، لَيْسَ بِالْقَوِيِّ^(٣).

[قال أبو العرب: رَوَى عَنْهُ الثَّوْرِيُّ وَغَيْرُ [وَاحِدٍ]^(٤).

١٤١ - عَبْدُ الْأَعْلَى بْنُ أَبِي الْمُسَاوِرِ، لَيْسَ بِثِقَةٍ^(٥).

١٤٢ - عَبْدُ الْأَعْلَى بْنُ عَبْدِ الْأَعْلَى، لَيْسَ بِهِ بَأْسٌ.

١٤٣ - عَبْدُ السَّلَامِ بْنُ [حَرْبٍ] لَيْسَ بِهِ بَأْسٌ^(٦).

(١) جاء في الأصل: (قال أبو العرب: ليس يتابع على حديثه) ثم ضرب على

الجملة الأخيرة. وقوله (هو): لم يظهر جيداً وإنما ظهرت بعض ملامحه.

(٢) هو: عبد الحكيم بن الحكم الكلبي، تابعي. روى عنه حصين بن عبد الرحمن،

ذكره البخاري في «التاريخ الكبير» ٦/ ٧٠، وابن أبي حاتم في «الجرح

والتعديل» ٦/ ٢٥ وسكتا عن حاله، وذكره ابن حبان في «الثقات» ٥/ ١٢٨.

(٣) هو: عبد الأعلى بن عامر الثعلبي الكوفي. قال ابن حجر في «التقريب»

ص ٣٣١: صدوق يهمل، من السادسة. روى له الأربعة.

(٤) كلمة (واحد) لم تظهر في الأصل، وإنما أثبتتها مراعاة للسياق.

وينظر: «تهذيب الكمال» ١٦/ ٣٥٢.

(٥) هو: أبو مسعود الكوفي نزيل المدائن، متروك الحديث، وكذبه ابن معين.

روى له ابن ماجه. ينظر: «التقريب» ص ٣٣٢.

(٦) ما بين المعقوفتين لم يظهر في الأصل، وإنما استدركته من مصادر ترجمته،

ومنها: «تقريب التهذيب» ص ٣٥٥.

- ١٤٤ - عَبَّادُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الزُّبَيْرِ [...] ^(١).
- ١٤٥ - عَبَّادُ بْنُ عَبَّادٍ الْمُهَلَّبِيُّ، ثِقَّةٌ.
- ١٤٦ - عَبَّادُ بْنُ الْعَوَّامِ، ثِقَّةٌ.
- ١٤٧ - عَبَّادُ بْنُ رَاشِدٍ، لَيْسَ بِالْقَوِيِّ ^(٢).
- ١٤٨ - عَبَّادُ بْنُ صُهَيْبٍ، لَيْسَ بِثِقَةٍ ^(٣).
- ١٤٩ - عَبَّادُ بْنُ مَنْصُورٍ، لَيْسَ بِالْقَوِيِّ.
- [قَالَ أَبُو الْعَرَبِ: كَانَ عَلَى قَضَاءِ الْبَصْرَةِ، وَهُوَ ضَعِيفٌ] ^(٤).
- ١٥٠ - عَبَّادُ [بْنُ تَمِيمٍ]، ثِقَّةٌ ^(٥).

-
- (١) أصاب المسح ما بين المعقوفتين، وسيأتي برقم (١٥٣) باسم (عبادة)، فإنه يقال له: عباد وعبادة، وهو ثقة، كان قاضي مكة زمن أبيه وخليفته إذا حجّ. روى له الستة. ينظر: «التقريب» ص ٢٩٠.
- (٢) قال ابن حجر في «التهذيب» ٨٠/٥: قال ابن البرقي: ليس بالقوي. وقال في «التقريب» ص ٢٩٠: صدوق له أوهام. روى له البخاري وأصحاب «السنن» إلا الترمذي.
- (٣) هو: أبو بكر الكلبي، صدوق، كان قدرياً داعياً إلى بدعته فترك حديثه. ينظر: «لسان الميزان» ٣٣٠/٣.
- (٤) هو: أبو سلمة البصري القاضي بها. قال ابن حجر في «التقريب» ص ٢٩١: صدوق رمي بالقدر، وكان يدلّس، وقد تغير بأخرة. روى له البخاري تعليقاً والأربعة.
- (٥) ما بين المعقوفتين لم يظهر جيّداً في الأصل، وإنما ظهرت بعض ملامحه. وعباد هذا تابعي ثقة، قيل: إن له رؤية. ينظر: «التقريب» ص ٢٨٩.

١٥١ - عَبَادُ بْنُ كَيْسَانَ، ثِقَّةٌ^(١).

١٥٢ - عَبَادُ بْنُ كَثِيرٍ، لَيْسَ بِثِقَةٍ^(٢).

[قال أبو العرب: عَبَادُ بْنُ كَثِيرٍ رَجُلٌ صَالِحٌ، وَلَكِنْ لَمْ يَكُنْ بِشَيْءٍ فِي الْحَدِيثِ، وَقَالَ ابْنُ مَعِينٍ: ضَعِيفُ الْحَدِيثِ وَلَيْسَ بِشَيْءٍ].

١٥٣ - [...] ثِقَّةٌ^(٣).

١٥٤ - عَبَادُ بْنُ إِسْحَاقَ، ثِقَّةٌ^(٤).

١٥٥ - عَبَادَةُ بْنُ حَمْزَةَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الزُّبَيْرِ، ثِقَّةٌ^(٥).

١٥٦ - عَبَادَةُ بْنُ عَلِيٍّ، ثِقَّةٌ^(٦).

١٥٧ - عَبَادَةُ بْنُ الْوَلِيدِ بْنِ عَبَادَةَ بْنِ الصَّامِتِ، ثِقَّةٌ.

(١) هو: عباد بن أبي سعيد المقبري. قال ابن حجر في «التقريب» ص ٢٩٠: مقبول، روى له أصحاب «السنن» إلا الترمذي. وانظر: «الجرح والتعديل» ٨٤/٦.

(٢) قال ابن حجر في «التَّهْذِيب» ٨٨/٥: قال البرقي: ليس بثقة. وقال في «التقريب» ص ٢٩٠: متروك، روى له أبو داود وابن ماجه.

(٣) ما بين المعقوفتين ألحقه أبو العرب في الهامش ولكنه لم يظهر في التصوير.

(٤) ألحقه أبو العرب في الهامش. وعباد هذا يقال له أيضاً: عبد الرحمن بن إسحاق المدني نزيل البصرة. قال ابن حجر في «التقريب» ص ٣٣٦: صدوق رُمي بالقدر. روى له البخاري تعليقاً ومسلم والأربعة.

(٥) تقدم برقم (١٤٤).

(٦) لم أعثر عليه، ولم أجد أحداً ذكره.

١٥٨ - [قَالَ أَبُو الْعَرَبِ: عَبَّادُ [الْمِنْقَرِيُّ] بَصْرِيٌّ ثِقَّةٌ^(١)].

١٥٩ - [قَالَ أَبُو الْعَرَبِ: وَعَبَّادُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الْأَسَدِيُّ يَرْوِي عَنْ عَلِيٍّ، سُئِلَ عَنْهُ ابْنُ مَعِينٍ فَلَمْ يَعْرِفْهُ، وَقَالَ أَبُو الْحَسَنِ: هُوَ ثِقَّةٌ^(٢)].

١٦٠ - عَبَّايَةُ بْنُ رِفَاعَةَ، ثِقَّةٌ.

[قَالَ أَبُو الْعَرَبِ: هُوَ عَبَّايَةُ بْنُ رِفَاعَةَ بْنِ رَافِعِ بْنِ خَدِيجٍ]

١٦١ - عَبَّاسُ بْنُ سَهْلٍ بْنِ سَعْدِ السَّاعِدِيِّ، ثِقَّةٌ.

[قَالَ أَبُو الْعَرَبِ: وَكَانَ مَعَ ابْنِ الزُّبَيْرِ فِي حَرْبِهِ]

١٦٢ - عَبَّاسُ بْنُ ذَرِيحٍ، لَيْسَ بِهِ بَأْسٌ.

١٦٣ - عَبَّاسُ بْنُ [فَرْوَحٍ] الْجُرَيْرِيِّ، ثِقَّةٌ^(٣).

(١) ما بين المعقوفتين لم يظهر في الأصل، وإنما اجتهدت في وضعه. وعباد هذا هو ابن ميسرة، ضعفه أحمد وابن معين في رواية، وقال مرة: لا بأس به. وقال ابن حجر في «التقريب» ص ٢٩١: لِيَنَّ الحديث عابد.

(٢) عباد بن عبد الله، ضعفه ابن المديني، وأبو الحسن هو العجلي، وقد جاء توثيقه في «الثقات» (٨٤٠)، ولم أجده في كتابه الآخر «التمييز». وينظر: «تهذيب التهذيب» ٨٦/٥.

(٣) ما بين المعقوفتين زيادة من مصادر ترجمته، ومنها: «تقريب التهذيب» ص ٢٩٣.

مَنْ اسْمُهُ عُبَيْدٌ

- ١٦٤ - عُبَيْدُ بْنُ نُضَيْلَةَ، ثِقَّةٌ، رَوَى عَنْهُ: إِبْرَاهِيمُ النَّخَعِيُّ^(١).
 ١٦٥ - عُبَيْدُ بْنُ يَعْلَى، ثِقَّةٌ، رَوَى عَنْهُ: بُكَيْرُ بْنُ الْأَشَجِّ^(٢).
 ١٦٦ - عُبَيْدُ بْنُ فَيْرُوزَ، ثِقَّةٌ.
 ١٦٧ - عُبَيْدُ الْمُكْتَبِ، ثِقَّةٌ^(٣).
 ١٦٨ - عُبَيْدُ أَبُو الْحَسَنِ، ثِقَّةٌ^(٤).
 ١٦٩ - عُبَيْدُ بْنُ جُرَيْجٍ، ثِقَّةٌ.

مَنْ اسْمُهُ عُيَيْنَةُ

- ١٧٠ - عُيَيْنَةُ بْنُ مُعْتَبٍ، لَيْسَ بِهِ بَأْسٌ.
 ١٧١ - عُيَيْنَةُ بْنُ سُفْيَانَ، ثِقَّةٌ.
 ١٧٢ - عُيَيْنَةُ بْنُ حُمَيْدٍ، لَيْسَ بِالْقَوِيِّ.

(١) ويقال: عبيد بن نضلة، وهو تابعي كوفي من الطبقة الثانية. ينظر: «التقريب» ص ٣٧٨.

(٢) هو: عبيد بن يعلى بن مرة. روى عنه سريع الطائي، جاء ذكره ابن أبي حاتم في «الجرح والتعديل» ٣٠٧/٤ في ترجمة سريع. وذكره ابن حبان في «الثقات» ٥٥٦/٥ في ترجمة أبيه، ولم أجد له ترجمة.

(٣) هو: عبيد بن مهران المكنى الكوفي، وهو تابعي ثقة. روى له مسلم وغيره. ينظر: «التقريب» ص ٣٧٨.

(٤) هو: أبو الحسن عبيد بن الحسن المزني أو الثعلبي الكوفي، وهو تابعي ثقة. روى له مسلم وغيره. ينظر: «التقريب» ص ٣٧٦.

مَنِ اسْمُهُ عَبْثَرُ

١٧٣ - عَبْثَرُ بْنُ الْقَاسِمِ، ثِقَّةٌ.

مَنِ اسْمُهُ عَتَّابٌ وَعَائِذُ

١٧٤ - عَتَّابُ بْنُ بَشِيرٍ، لَيْسَ بِالْقَوِيِّ.

١٧٥ - [قَالَ أَبُو الْعَرَبِ: قَالَ ابْنُ مَعِينٍ: عَائِذُ بْنُ بَشِيرٍ ضَعِيفٌ] ^(١).

مَنِ اسْمُهُ عُثْبَةُ

١٧٦ - عُثْبَةُ بْنُ أَبِي حَكِيمٍ، ضَعِيفٌ ^(٢).

مَنِ اسْمُهُ عَثَامُ

١٧٧ - عَثَامُ بْنُ عَلِيٍّ، لَيْسَ بِهِ بَأْسٌ.

مَنِ اسْمُهُ عُثْمَانُ

١٧٨ - عُثْمَانُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سُرَاقَةَ، ثِقَّةٌ.

١٧٩ - عُثْمَانُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَوْهَبٍ، ثِقَّةٌ.

١٨٠ - عُثْمَانُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْوَقَّاصِي، لَيْسَ بِثِقَّةٍ، وَلَا يُكْتَبُ حَدِيثُهُ ^(٣).

(١) عائذ بن بشير، ضعفه ابن معين وغيره. ينظر: «لسان الميزان» ٢٢٦/٣.

(٢) هو: أبو العباس عتبة بن أبي حكيم الهمداني الأردني، صدوق يخطيء كثيراً.

روى له البخاري في خلق أفعال العباد والأربعة. ينظر: «التقريب» ص ٣٨٠.

(٣) نقل ابن حجر في «التهذيب» ١٢٢/٧ قول ابن البرقي مكتفياً بقوله: (ليس

بثقة)، والوقاصي هذا متروك الحديث، ومنهم من كذبه. روى له الترمذي.

١٨١ - عُثْمَانُ بْنُ عُرْوَةَ، ثِقَّةٌ^(١).

١٨٢ - عُثْمَانُ بْنُ عَاصِمٍ أَبُو حُصَيْنٍ، ثِقَّةٌ.

١٨٣ - عُثْمَانُ بْنُ عَطَاءٍ الْخُرَاسَانِيُّ، لَيْسَ بِثِقَّةٍ^(٢).

١٨٤ - عُثْمَانُ بْنُ عَبَّادٍ، ثِقَّةٌ^(٣).

١٨٥ - عُثْمَانُ الشَّحَّامُ، لَيْسَ بِهِ بَأْسٌ، رَوَى عَنْهُ: يَحْيَى الْقَطَّانُ^(٤).

١٨٦ - [قَالَ أَبُو الْعَرَبِ: وَعُثْمَانُ بْنُ مِقْسَمٍ الْبُرِّيُّ، لَيْسَ بِشَيْءٍ مُجْتَمَعٌ عَلَيْهِ]^(٥).

(١) هو أخو هشام بن عروة، وهو تابعي ثقة. روى له الستة إلا الترمذي. ينظر: «التقريب» ص ٣٨٥.

(٢) نقل ابن حجر في «التهذيب» ١٢٦/٧ قول ابن البرقي. وعثمان هذا هو أبو مسعود المقدسي، وهو ضعيف. روى له أبو داود في كتاب «الناسخ والمنسوخ» وابن ماجه. ينظر: «التقريب» ص ٣٨٤.

(٣) ذكره ابن أبي حاتم في «الجرح والتعديل» ١٥٨/٦ وقال: سمع ابن المسيب. روى عنه ابن جريج، ثم نقل عن أبيه قوله: مجهول.

(٤) هو: أبو سلمة الشَّحَّام العدوي البصري، اختلف في اسم أبيه. قال ابن حجر في «التقريب» ص ٣٨٧: لا بأس به. روى له أصحاب «السنن» إلا ابن ماجه.

(٥) قال ابن حجر في «لسان الميزان» ١٥٥/٤: أحد الأعلام لكنه متروك، وكان ينكر الميزان يوم القيامة ويقول: إنما هو العدل.

١٨٧ - [قَالَ أَبُو الْعَرَبِ: قَالَ ابْنُ مَعِينٍ: عُثْمَانُ بْنُ أَبِي الْعَاتِكَةِ، لَيْسَ بِشَيْءٍ] ^(١).

مَنْ اسْمُهُ عَنْبَسَةُ

١٨٨ - عَنْبَسَةُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنِ حَرْبٍ بْنِ أُمَيَّةَ بْنِ عَبْدِ شَمْسٍ، ثِقَةٌ ^(٢).

١٨٩ - عَنْبَسَةُ بْنُ سَعِيدٍ بْنِ الْعَاصِ، ثِقَةٌ ^(٣).

١٩٠ - عَنْبَسَةُ بْنُ سَعِيدٍ، يَرْوِي عَنْهُ: حَكَّامُ الرَّازِيِّ، لَيْسَ بِهِ بَأْسٌ ^(٤).

١٩١ - عَنْبَسَةُ بْنُ سَالِمٍ، ضَعِيفٌ ^(٥).

١٩٢ - عَنْبَسَةُ بْنُ الْأَزْهَرِ، لَيْسَ بِالْقَوِيِّ.

(١) هو: أبو حفص الدمشقي القاص، واسم أبيه: سليمان، قال ابن حجر في «التقريب» ص ٣٨٤: صدوق، ضعفه في رواية علي بن يزيد الألهاني. روى له البخاري في كتاب «الأدب» وأبو داود وابن ماجه.

(٢) لم أقف عليه، ولم أجد أحداً ذكره.

(٣) هو: عنبة بن سعيد بن العاص الأموي أخو عمرو الأشدق، وهو تابعي ثقة، مات على رأس المائة تقريباً. روى له البخاري ومسلم وأبو داود. ينظر: «التقريب» ص ٤٣٢.

(٤) هو: أبو بكر الأسدي الكوفي قاضي الري، وهو ثقة. روى له الترمذي وابن ماجه. ينظر: «تهذيب الكمال» ٤٠٦/٢٢.

(٥) هو: صاحب الألواح، وهو متروك الحديث. ينظر: «لسان الميزان» ٣٨٢/٤.

مَنِ اسْمُهُ عَيْسَى

- ١٩٣ - عَيْسَى بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْبَجَلِيُّ، ثِقَّةٌ^(١).
 ١٩٤ - عَيْسَى بْنُ عَاصِمٍ، ثِقَّةٌ، رَوَى عَنْهُ: سَلَمَةُ بْنُ كُهَيْلٍ^(٢).
 ١٩٥ - عَيْسَى بْنُ عُمَرَ الْقَارِيءُ، ثِقَّةٌ.
 ١٩٦ - عَيْسَى بْنُ طَلْحَةَ بْنِ عُبَيْدِ اللَّهِ، ثِقَّةٌ.
 ١٩٧ - عَيْسَى بْنُ طَهْمَانَ، لَيْسَ بِهِ بَأْسٌ.
 ١٩٨ - عَيْسَى بْنُ مَاهَانَ أَبُو جَعْفَرٍ الرَّازِيُّ، لَيْسَ بِالْقَوِيِّ^(٣).
 ١٩٩ - عَيْسَى بْنُ [مِينَاء]، ثِقَّةٌ^(٤).
 ٢٠٠ - عَيْسَى بْنُ مَيْمُونٍ، يَرْوِي عَنْ: عَبْدِ اللَّهِ بْنِ كَعْبٍ، لَيْسَ بِثِقَةٍ^(٥).

- (١) هو: أبو سلمة السلمي ثم البجلي الكوفي، وهو ثقة. روى له البخاري في كتاب «الأدب» وغيره. ينظر: «التقريب» ص ٤٣٩.
 (٢) كان سلمة بن كُهَيْل من أقرانه. ينظر: «تَهْذِيبُ التَّهْذِيبِ» ١٩٤/٨.
 (٣) هو: أبو جعفر الرازي التميمي. قال ابن حجر في «التقريب» ص ٦٢٩: صدوق سيء الحفظ خصوصاً عن مغيرة بن وقَّسَم. روى له البخاري في كتاب «الأدب» والأربعة.
 (٤) رُسم في الأصل ما بين المعقوفتين (ميساف) وهو خطأ، لا يوجد أحد بهذا الاسم، وعيسى بن مينا هو قالون المقرئ، وهو ثبت في القراءة لكنه في الحديث صدوق يخطأ. ينظر: «لسان الميزان» ٤٠٧/٤.
 (٥) هو: أبو مسلمة الخواص، وهو ضعيف الحديث. ينظر: «لسان الميزان» ٤٠٧/٤.

٢٠١ - عَيْسَى بْنُ حَفْصِ بْنِ عَاصِمٍ، ثِقَّةٌ.

٢٠٢ - عَيْسَى بْنُ يُونُسَ بْنِ أَبِي إِسْحَاقَ، كُوفِيٌّ^(١).

٢٠٣ - عَيْسَى بْنُ أَبِي عَيْسَى، لَيْسَ بِثِقَّةٍ، وَلَا يُكْتَبُ حَدِيثُهُ^(٢).
[قَالَ أَبُو الْعَرَبِ: هُوَ الْحَنَاطُ].

مَنْ اسْمُهُ عُيَيْنَةُ

٢٠٤ - عُيَيْنَةُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، ثِقَّةٌ، رَوَى عَنْهُ: يَحْيَى^(٣)، وَخَالِدُ بْنُ الْحَارِثِ.

مَنْ اسْمُهُ عِيَّاشُ

٢٠٥ - عِيَّاشُ بْنُ عَبَّاسٍ الْقِتْبَانِيُّ، لَيْسَ بِهِ بَأْسٌ.

[قَالَ أَبُو الْعَرَبِ: وَقَالَ ابْنُ مَعِينٍ: عِيَّاشُ بْنُ عَبَّاسٍ، ثِقَّةٌ].

٢٠٦ - عِيَّاشُ بْنُ عُقْبَةَ، لَيْسَ بِهِ بَأْسٌ.

٢٠٧ - عِيَّاشُ الْعَامِرِيُّ، [كُوفِيٌّ]، ثِقَّةٌ^(٤).

(١) كَذَا جَاءَ فِي الْأَصْلِ لَمْ يَذْكُرْ مَرْتَبَتَهُ، وَهُوَ: كُوفِيٌّ ثِقَّةٌ فَاضِلٌ، وَهُوَ أَخُو إِسْرَائِيلَ. رَوَى لَهُ السَّيِّدُ. يَنْظُرُ: «التَّقْرِيبُ» ص ٤٤١.

(٢) هُوَ: أَبُو مُوسَى الْمَدِينِيُّ الْحَنَاطُ، وَيُقَالُ: الْخِيَّاطُ، وَيُقَالُ لَهُ أَيْضاً: الْخَبَّاطُ، وَكَانَ قَدْ عَالَجَ الصَّنَائِعَ الثَّلَاثَةَ، وَهُوَ مَتْرُوكٌ. رَوَى لَهُ ابْنُ مَاجَهٍ. كَذَا فِي «التَّقْرِيبِ» ص ٤٤٠.

(٣) هُوَ: يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ الْقَطَّانُ.

(٤) مَا بَيْنَ الْمَعْقُوفَتَيْنِ كَتَبَهُ فَوْقَ كَلِمَةِ (الْعَامِرِيِّ)، وَهُوَ: عِيَّاشُ بْنُ عَمْرٍو الْعَامِرِيُّ التَّمِيمِيُّ الْكُوفِيُّ، وَهُوَ ثِقَّةٌ. رَوَى لَهُ مُسْلِمٌ وَالنَّسَائِيُّ. يَنْظُرُ: «التَّقْرِيبُ» ص ٤٣٧.

مَنِ اسْمُهُ عِيَّاضُ

٢٠٨ - عِيَّاضُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَعْدٍ، ثِقَّةٌ.

مَنِ اسْمُهُ عِيزَارُ

٢٠٩ - عِيزَارُ بْنُ حُرَيْثٍ، ثِقَّةٌ.

مَنِ اسْمُهُ عِسلُ

٢١٠ - عِسلُ بْنُ سُفْيَانَ، لَيْسَ بِالْقَوِيٍّ^(١).

مَنِ اسْمُهُ عَطَاءُ

٢١١ - عَطَاءُ بْنُ عَجَلَانَ، لَيْسَ بِثِقَّةٍ، وَلَا يُكْتَبُ حَدِيثُهُ.

٢١٢ - عَطَاءُ بْنُ السَّائِبِ، ثِقَّةٌ.

٢١٣ - عَطَاءُ بْنُ يَزِيدَ، ثِقَّةٌ.

٢١٤ - عَطَاءُ بْنُ يَسَارٍ، ثِقَّةٌ.

٢١٥ - عَطَاءُ بْنُ يُحْنَسٍ^(٢).

٢١٦ - عَطَاءُ بْنُ مِينَاءَ، مَوْلَى أَبِي ذُبَابٍ، ثِقَّةٌ.

(١) عسل - بكسر أوله وسكون المهملة، وقيل: بفتحيتين - وهو بصري ضعيف

الحديث. روى له أبو داود والترمذي. ينظر: «التقريب» ص ٣٩٠.

(٢) لم يذكر مرتبته، وعطاء هذا ذكره البخاري ٤٦٢/٦ وقال: سمع أبا هريرة.

روى عنه عطاء بن أبي رباح وعبد الرحمن بن عامر. وذكره أيضاً ابن أبي حاتم

في «الجرح والتعديل» ٣٣٨/٦ وسكت عن حاله. وذكره ابن حبان في

«الثقات» ٢٠٠/٥.

- ٢١٧ - عطاء بن ميسرة الخراساني، ويُقال: عطاء بن عبد الله، ليس به بأس، روى عنه: داود بن أبي هند، ومالك بن أنس، وشعبة بن الحجاج. [قال أبو العرب: قال ابن معين: هو ثقة^(١)].
- ٢١٨ - عطاء بن ضهيب أبو النجاشي، ثقة.
- ٢١٩ - عطاء بن دينار، ليس به بأس.
- ٢٢٠ - عطاء بن أبي ميمونة، ثقة.
- ٢٢١ - عطاء بن أبي مروان، ثقة.
- ٢٢٢ - عطاء الكيخاراني، ثقة^(٢).
- ٢٢٣ - عطاء مولى بني سباع، ثقة.
- ٢٢٤ - [وقال أبو العرب: وعطاء السليمي، ثقة، ناسك...]^(٣).
- ٢٢٥ - [قال أبو العرب: وعطاء بن أبي رباح، ثقة]
- ٢٢٦ - [قال أبو العرب: وعطاء بن السائب جازئ الحديث].
- ...^(٤).

(١) هو: عطاء الخراساني، وهو ثقة. روى له مسلم والأربعة. ينظر: «تهذيب التهذيب» ١٩٠/٧.

(٢) هو: عطاء بن نافع، وهو تابعي ثقة. روى له البخاري في كتاب «الأدب» وأبو داود والترمذي. ينظر: «التقريب» ص ٣٩٢.

(٣) توجد كلمتان لم تظهر في الأصل، وعطاء السليمي - ويقال: السلمي - بصري ثقة، وكان عابداً. ينظر: «لسان الميزان» ١٧٣/٤.

(٤) سقطت ورقة أو أكثر وفيها بعض الأسماء، ومنها أول من اسمه (عمر).

[مَنْ اسْمُهُ عُمَرُ]^(١)

- ٢٢٧ - عُمَرُ بْنُ ثَابِتِ الْأَنْصَارِيِّ، ثِقَّةٌ.
- ٢٢٨ - عُمَرُ بْنُ سَعِيدِ بْنِ أَبِي حُسَيْنٍ، ثِقَّةٌ.
- ٢٢٩ - عُمَرُ بْنُ سَعِيدِ بْنِ مَسْرُوقٍ، ثِقَّةٌ.
- [قَالَ أَبُو الْعَرَبِ: هُوَ أَخُو سُفْيَانَ بْنِ سَعِيدٍ].
- ٢٣٠ - عُمَرُ بْنُ سَعِيدٍ، يَرْوِي عَنِ الزُّهْرِيِّ، ضَعِيفٌ^(٢).
- ٢٣١ - عُمَرُ بْنُ سُلَيْمَانَ، ثِقَّةٌ، رَوَى عَنْهُ: شُعْبَةُ بْنُ الْحَجَّاجِ^(٣).
- ٢٣٢ - عُمَرُ بْنُ ثَابِتِ الْأَنْصَارِيِّ، ثِقَّةٌ.
- ٢٣٣ - عُمَرُ بْنُ كَثِيرِ بْنِ أَفْلَحَ، ثِقَّةٌ.
- ٢٣٤ - عُمَرُ بْنُ صُبْحٍ، لَيْسَ بِثِقَةٍ^(٤).
- ٢٣٥ - عُمَرُ بْنُ صَهْبَانَ، ضَعِيفٌ^(٥).

-
- (١) ما بين المعقوفتين زدتها مراعاة لمنهج المؤلف.
- (٢) هو: عمر بن سعيد بن شريح، وهو ضعيف. ينظر: «لسان الميزان» ٣٠٩/٤.
- (٣) هو: عمر بن سليمان بن عاصم بن عمر بن الخطاب القرشي العدوي، ثقة. روى له الأربعة. ينظر: «تَهْذِيبُ التَّهْذِيبِ» ٤٠٢/٧.
- (٤) هو: أبو نعيم العدوي الخراساني، متروك الحديث، وكذبه ابن راهويه. روى له ابن ماجه. ينظر: «التقريب» ص ٤١٤.
- (٥) هو: أبو جعفر الأسلمي المدني، ضعيف. روى له ابن ماجه. ينظر: «التقريب» ص ٤١٤.

- ٢٣٦ - عُمَرُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنِ جُبَيْرِ بْنِ مُطْعِمٍ، ثِقَّةٌ، رَوَى عَنْهُ: الرَّهْرِيُّ.
- ٢٣٧ - عُمَرُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنِ زَيْدِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ، لَيْسَ بِهِ بَأْسٌ، رَوَى عَنْهُ: مَالِكُ بْنُ أَنَسٍ^(١).
- ٢٣٨ - عُمَرُ بْنُ مُوسَى، لَيْسَ بِثِقَةٍ، وَلَا يُكْتَبُ حَدِيثُهُ^(٢).
- ٢٣٩ - عُمَرُ بْنُ قَيْسِ الْمَكِّيِّ، لَيْسَ بِثِقَةٍ، وَلَا يُكْتَبُ حَدِيثُهُ، لَقَبُهُ سَنْدَلٌ.
- ٢٤٠ - عُمَرُ بْنُ هَارُونَ الْخُرَاسَانِيُّ، لَيْسَ بِثِقَةٍ^(٣).
- ٢٤١ - عُمَرُ بْنُ حُسَيْنٍ، ثِقَّةٌ، رَوَى عَنْهُ: مَالِكُ بْنُ أَنَسٍ^(٤).
- ٢٤٢ - عُمَرُ بْنُ حَمَزَةَ، ضَعِيفٌ^(٥).
- ٢٤٣ - عُمَرُ بْنُ أَبِي زَائِدَةَ، لَيْسَ بِهِ بَأْسٌ.
- ٢٤٤ - [قَالَ أَبُو الْعَرَبِ: وَعُمَرُ بْنُ ذَرٍّ ثِقَّةٌ مُرْجَى].

-
- (١) قال ابن حجر في «التَّهْذِيبِ» ٤٣٥/٧: وثقه ابن البرقي.
- (٢) هو: عمر بن موسى بن وجيه الوجيهي الحمصي، متروك الحديث، وكذبه غير واحد. ينظر: «لسان الميزان» ٣٣٢/٤.
- (٣) هو: أبو حفص البلخي، متروك الحديث، ومنهم من كذبه. روى له الترمذي وابن ماجه. ينظر: «تَهْذِيبُ التَّهْذِيبِ» ٤٤١/٧.
- (٤) هو: أبو قدامة الجمحي قاضي المدينة، ثقة. ينظر: «تَهْذِيبُ التَّهْذِيبِ» ٣٨٠/٧.
- (٥) هو: عمر بن حمزة بن عبد الله بن عمر بن الخطاب العدوي العمري المدني، ضعيف. روى له البخاري تعليقاً ومسلم وأصحاب «السنن» إلا النسائي. ينظر: «تَهْذِيبُ التَّهْذِيبِ» ٣٨٤/٧.

مَنْ اسْمُهُ عُمَيْرٌ وَعَمِيرَةٌ

٢٤٥ - عُمَيْرُ بْنُ إِسْحَاقَ، ثِقَّةٌ، رَوَى عَنْهُ: ابْنُ عَوْنٍ.

٢٤٦ - عُمَيْرُ بْنُ قَمِيمٍ، ثِقَّةٌ^(١).

٢٤٧ - عُمَيْرُ بْنُ يَزِيدَ أَبُو حَفْصٍ الْخَطْمِيُّ، ثِقَّةٌ.

٢٤٨ - عُمَيْرُ مَوْلَى ابْنِ عَبَّاسٍ، ثِقَّةٌ^(٢).

٢٤٩ - عَمِيرَةُ بْنُ أَبِي نَاجِيَةَ، ثِقَّةٌ.

مَنْ اسْمُهُ عَابِسٌ وَعَائِذٌ وَعَامِرٌ وَعَافِيَةُ

٢٥٠ - عَابِسُ بْنُ رَيْبَعَةَ، ثِقَّةٌ.

٢٥١ - عَائِذُ بْنُ نَصِيبٍ، ثِقَّةٌ^(٣).

٢٥٢ - عَامِرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الزُّبَيْرِ، ثِقَّةٌ.

(١) هو: عمير بن قميم، ويقال: ابن تميم التغلبي، تابعي يروي عن ابن عباس. روى عنه عطاء بن السائب، وأبو إسحاق السبيعي، ذكره البخاري في «التاريخ الكبير» ٥٣٦/٦ وسكت عن حاله. وذكره ابن حبان في «الثقات» ٢٥٤/٥.

(٢) هو: عمير بن عبد الله الهلالي المدني مولى ابن عباس، ويقال: مولى أم الفضل، تابعي ثقة. روى له البخاري ومسلم وغيرهما. ينظر: «التقريب» ص ٤٣١.

(٣) هو: عائذ بن نصيب الأسدي الكوفي، سمع ابن عمر. روى عنه شعبة وغيره، ذكره البخاري في «التاريخ الكبير» ٥٩/٧ وسكت عن حاله. وذكره ابن حبان في «الثقات» ٢٧٦/٥.

٢٥٣ - عَامِرُ بْنُ عَبْدِ الْوَاحِدِ الْأَحْوَلُ^(١).

٢٥٤ - عَامِرُ بْنُ السَّبْطِ، ثِقَّةٌ^(٢).

٢٥٥ - عَامِرُ بْنُ شَقِيقٍ، لَيْسَ بِهِ بَأْسٌ.

٢٥٦ - عَامِرُ بْنُ يَحْيَى الْمَعَاوِرِيُّ، ثِقَّةٌ.

٢٥٧ - عَامِرُ بْنُ صَالِحٍ، لَيْسَ بِثِقَةٍ، يَرْوِي عَنْ: هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ^(٣).

٢٥٨ - عَافِيَةُ بْنُ يَزِيدَ، ثِقَّةٌ.

مَنْ اسْمُهُ عَاصِمٌ

٢٥٩ - عَاصِمُ بْنُ عُبَيْدِ اللَّهِ، ضَعِيفٌ.

٢٦٠ - عَاصِمُ بْنُ عُمَرَ بْنِ قَتَادَةَ، ثِقَّةٌ، رَوَى عَنْهُ: بُكَيْرُ بْنُ الْأَشَجِّ.

٢٦١ - عَاصِمُ بْنُ عُمَرَ بْنِ عَاصِمٍ، لَيْسَ بِثِقَةٍ^(٤).

(١) لم يذكر مرتبته، وعامر هذا صدوق يخطيء. روى له مسلم وغيره. ينظر: «التقريب» ص ٢٨٨.

(٢) ويقال له: ابن السمط، وهو كوفي ثقة. روى له النسائي في مسند علي. ينظر: «تهذيب التهذيب» ٥/٥٧.

(٣) نقل ابن حجر في «التهذيب» ٦٢/٥ عن أبي العرب قال: قال محمد بن عبد الرحيم [يعني ابن البرقي]: ليس بثقة.

(٤) هو أخو عبيد الله بن عمر بن حفص بن عاصم العمري، وهو ضعيف. روى له الترمذي وابن ماجه. ينظر: «التقريب» ص ٢٨٦.

٢٦٢ - عَاصِمُ بْنُ عُمَرَ، ثِقَّةٌ^(١).

٢٦٣ - عَاصِمُ بْنُ لَقِيطِ بْنِ صَبْرَةَ، ثِقَّةٌ.

٢٦٤ - عَاصِمُ بْنُ [عَلِيٍّ] مَوْلَى قُرَيْبَةَ، ثِقَّةٌ^(٢).

٢٦٥ - عَاصِمُ بْنُ أَبِي النَّجُودِ، وَهُوَ ابْنُ بَهْدَلَةَ، لَيْسَ بِهِ بَأْسٌ.

٢٦٦ - عَاصِمُ بْنُ سُلَيْمَانَ الْأَخْوَلِ، لَيْسَ بِهِ بَأْسٌ.

٢٦٧ - عَاصِمُ بْنُ مُحَمَّدِ بْنِ زَيْدِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ، لَيْسَ بِهِ بَأْسٌ.

٢٦٨ - عَاصِمُ بْنُ ضَمْرَةَ، لَيْسَ بِهِ بَأْسٌ.

٢٦٩ - عَاصِمُ بْنُ كُليبٍ، ثِقَّةٌ.

٢٧٠ - عَاصِمُ الْعَدَوِيُّ، ثِقَّةٌ^(٣).

٢٧١ - [قَالَ أَبُو الْعَرَبِ: عَاصِمُ بْنُ كَثِيرٍ]^(٤).

(١) هو: عاصم بن عمر، ويقال: ابن عمرو، وهو تابعي ثقة. روى له الترمذي

والنسائي. ينظر: «تَهْذِيبُ التَّهْذِيبِ» ٤٨/٥.

(٢) جاء في الأصل: يزيد بدلاً من علي وهو خطأ، وعاصم بن علي بن عاصم

الواسطي، مولى قريبة بنت محمد بن أبي بكر الصديق، صدوق ربما وهم،

مات سنة (٢٢١). روى عنه البخاري وغيره. ينظر: «التقريب» ص ٢٨٦.

(٣) هو: عاصم العدوي الكوفي، تابعي ثقة. روى له الترمذي والنسائي.

ينظر: «التقريب» ص ٢٨٦.

(٤) لم يذكر عن حاله شيئاً، ولم أجد له ترجمة، وإنما جاء اسمه ضمن أثر رواه

ابن عساكر في «تاريخ دمشق» ١٧٠/٥٠.

مَنْ اسْمُهُ عُرْوَةُ

- ٢٧٢ - عُرْوَةُ بْنُ عِيَّاضٍ، ثِقَّةٌ.
٢٧٣ - عُرْوَةُ بْنُ أُذَيْنَةَ، ثِقَّةٌ، رَوَى عَنْهُ: مَالِكُ بْنُ أَنَسٍ^(١).
٢٧٤ - عُرْوَةُ بْنُ رُوَيْمٍ، ثِقَّةٌ.
٢٧٥ - عُرْوَةُ بْنُ ثَابِتٍ، ثِقَّةٌ، رَوَى عَنْهُ: خَالِدُ بْنُ الْحَارِثِ،
وَعَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ مَهْدِيٍّ^(٢).
٢٧٦ - [قَالَ أَبُو الْعَرَبِ: عُرْوَةُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنِ عَطِيَّةَ السَّعْدِيِّ، كَانَ عَامِلًا
لِعُمَرَ بْنِ عَبْدِ الْعَزِيزِ، وَهُوَ ثِقَّةٌ].

مَنْ اسْمُهُ عَدِيٌّ

- ٢٧٧ - عَدِيٌّ بْنُ ثَابِتٍ، ثِقَّةٌ، رَوَى عَنْهُ: يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ الْأَنْصَارِيُّ.
٢٧٨ - عَدِيٌّ بْنُ دِينَارٍ، ثِقَّةٌ.
٢٧٩ - عَدِيٌّ بْنُ الْفَضْلِ، لَيْسَ بِثِقَةٍ^(٣).

(١) هو: الليثي المدني. روى عنه مالك وعبيد الله بن عمر العمري. ينظر:
«التاريخ الكبير» ٣٣/٧، وابن أبي حاتم في «الجرح والتعديل» ٣٩٦/٦
وسكتنا عن حاله.

(٢) هو: عروة بن ثابت بن عمر بن أخطب الأنصاري البصري، جاء ذكره
في «الثقات» ٢٠٧/٧ في ترجمة أخيه علي بن ثابت، ولم أعثر عليه في
موضع آخر.

(٣) نقل ابن حجر في «التّهذيب» ١٥٣/٧ عن أبي العرب في «الضعفاء» قال:
قال محمد بن عبد الرحيم [يعني ابن البرقي]: ليس بثقة.

مَنْ اسْمُهُ عَوْنٌ

٢٨٠ - عَوْنُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُتْبَةَ بْنِ مَسْعُودٍ، ثِقَّةٌ.

٢٨١ - عَوْنُ بْنُ أَبِي جُحَيْفَةَ، ثِقَّةٌ.

مَنْ اسْمُهُ عَوْفٌ وَالْعَوَامُ

٢٨٢ - عَوْفُ بْنُ أَبِي جَمِيلَةَ، ثِقَّةٌ.

[قَالَ أَبُو الْعَرَبِ: هُوَ الْأَعْرَابِيُّ، وَقَدْ ضَعَّفَهُ غَيْرُهُ].

٢٨٣ - عَوَّامُ بْنُ حَوْشَبٍ، لَيْسَ بِهِ بَأْسٌ.

مَنْ اسْمُهُ الْعَلَاءُ

٢٨٤ - الْعَلَاءُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ يَعْقُوبَ، لَيْسَ بِهِ بَأْسٌ، رَوَى عَنْهُ:

مَالِكُ بْنُ أَنَسٍ.

مَنْ اسْمُهُ عَلِيٌّ

٢٨٥ - عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْمُعَاوِيُّ، ثِقَّةٌ.

٢٨٦ - عَلِيُّ بْنُ عَلِيٍّ الرَّفَاعِيُّ^(١).

٢٨٧ - عَلِيُّ بْنُ أَبِي عَلِيٍّ مَوْلَى مُزَيْنَةَ، مَدَنِيٌّ^(٢).

٢٨٨ - عَلِيُّ بْنُ عَاصِمٍ، لَيْسَ بِثِقَّةٍ.

(١) لم يذكر مرتبته، وهو علي بن علي بن نجاد الشكري البصري. قال ابن حجر

في «التقريب» ص ٤٠٤: لا بأس به، رُمي بالقدر، وكان عابداً. روى له

البخاري في كتاب «الأدب المفرد» والأربعة.

(٢) لم أقف عليه، ولم يذكره أحد.

- ٢٨٩ - عَلِيُّ بْنُ عَابِسٍ، لَيْسَ بِثِقَةٍ.
- ٢٩٠ - عَلِيُّ بْنُ غُرَابٍ، لَيْسَ بِهِ بَأْسٌ.
- ٢٩١ - عَلِيُّ بْنُ الْأَقْمَرِ، ثِقَةٌ.
- ٢٩٢ - عَلِيُّ بْنُ دَاوُدَ، أَبُو الْمُتَوَكِّلِ النَّاجِي، ثِقَةٌ.
- ٢٩٣ - عَلِيُّ بْنُ رَبِيعَةَ الْأَسَدِيِّ، ثِقَةٌ.
- ٢٩٤ - عَلِيُّ بْنُ رَبَاحٍ، ثِقَةٌ.
- [قَالَ أَبُو الْعَرَبِ: هُوَ أَبُو مُوسَى بْنُ عَلِيٍّ].
- ٢٩٥ - عَلِيُّ بْنُ زَيْدِ بْنِ جُدْعَانَ، لَيْسَ بِالْقَوِيِّ.
- ٢٩٦ - عَلِيُّ بْنُ خَلَّادٍ، ثِقَةٌ^(١).
- ٢٩٧ - عَلِيُّ بْنُ يَزِيدَ، لَيْسَ بِثِقَةٍ^(٢).
- ٢٩٨ - عَلِيُّ بْنُ بُذَيْمَةَ، ثِقَةٌ، يَتَشَبَّهُ^(٣).

(١) هو: علي بن يحيى بن خلاد بن رافع الزُّرْقِيُّ الأنصاري، تابعي ثقة. روى له

البخاري وأصحاب «السنن» إلا الترمذي. ينظر: «التقريب» ص ٤٠٦.

(٢) هو: أبو عبد الملك الألهاني الدمشقي، ضعيف. روى له الترمذي وابن ماجه.
ينظر: «التقريب» ص ٤٠٦.

(٣) إلى هنا انتهى ما وصلنا من هذا الكتاب النادر من كتب الإمام الناقد ابن البرقي، والحمد لله الذي وفقنا إلى تحقيقه وضبطه والتعليق عليه،
وصلى الله وسلّم على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه إلى يوم الدين. =

.....

سيصدر قريباً لأول مرة
كتاب «تميز الرواة» للإمام العجلي
وهو بخط الإمام أبي العرب القيرواني
بتحقيق الدكتور عامر حسن صبري التميمي
معتمداً على نسخة فريدة محفوظة في مكتبة القيروان العتيقة



= الحمد لله وحده، بلغ مقابلة لهذا الجزء «تَمِيْزُ ثِقَاتِ الْمُحَدِّثِيْنَ وَضَعْفَائِهِمْ وَأَسْمَائِهِمْ وَكُنَاهُمْ» بقراءة كاتبه من المطبوع، والشيخ المسند نظام يعقوبي ممسك بالمخطوط، وذلك في مجلسين، آخرهما قبيل غروب شمس ليلة الاثنين ٢٤ رمضان المعظم سنة ١٤٣٠، وحضر جماعة منهم: الشيخ المسند محمد العجمي، والدكتور عبد الله المحارب، والشيخ داود الريمي، وحماه الله الشنقيطي، وعلي الحسيني، وأحمد رستم البحريني. فصح وثبت، وكتب عبد الله التوم.

صحَّ ذلك وثبت، نظام يعقوبي
صحَّ وثبت، فقير عفو ربِّه محمَّد بن ناصر العجمي

المحتوى

الموضوع	الصفحة
مقدمة المحقق	٣
المطلب الأول: ترجمة المصنّف	٥
المطلب الثاني: وصف الكتاب	٢٠

الجزء محققاً

بداية الكتاب، وباب عبد الله وأمثاله	٤١
باب عباد، وأمثاله	٦٠
مَن اسمه عبيد، عبيدة، عبثر، عتاب وعائد	٦٣
مَن اسمه عتبة، عثام، عثمان	٦٤
مَن اسمه عنبة، عيسى	٦٦
مَن اسمه عينة، عيَّاش، عياض، عيزار، عسل، عطاء	٦٨
مَن اسمه عمر، وأمثاله	٧١
مَن اسمه عمير، عميرة، عابس، عائد، عامر، عافية	٧٣
مَن اسمه عاصم	٧٤
مَن اسمه عروة، عدي	٧٦
مَن اسمه عون، عوف، عوام، علاء، علي	٧٧
خاتمة الجزء	٧٩



لِقَاءُ الْعَشْرِ الْأَوَّخِرِ
بِالْمَسْجِدِ الْحَرَامِ

(١٤٨)

إِحْيَاءُ تَارِيخِ مُحَمَّدٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ

الْعَلَّامَةِ الشَّيْخِ مُحَمَّدٍ رَاغِبِ الطَّبَّاخِ الْحَلَبِيِّ

(١٣٢٣ - ١٣٨٩ هـ)

رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى

إِعْجَازُ الشَّيْخِ سُلَيْمَانَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْقَصِينِ الرَّسَائِي
وَالْعِجَازُ لِلشَّيْخِ مُحَمَّدِ بْنِ مُحَمَّدٍ الْخَطَّافِ حَبِّي الْبُوسَنِيِّ

اعْتَفَى بِهَا

مُحَمَّدُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ الْحَسِينِ

أَسْرَمَ بِطَبْعِهِ بَعْضُ أَهْلِ الْخَيْرِ مِنَ الْحَرَمَيْنِ الشَّرِيفَيْنِ وَمُجَيِّدِهِمْ

بِإِذْنِ الشَّيْخِ الْإِسْلَامِيِّ

جميع الحقوق محفوظة

الطبعة الأولى

١٤٣١ هـ - ٢٠١٠ م

شركة دار البشائر الإسلامية

للطباعة والنشر والتوزيع ش.م.م

أسسها الشيخ رزي رشيق رحمه الله تعالى سنة ١٤٠٣ هـ - ١٩٨٣ م

بيروت - لبنان ص.ب: ٥٩٥٥/١٤ هاتف: ٧٠٢٨٥٧

فاكس: ٧٠٤٩٦٣/٩٦١١ - e-mail: bashaer@cyberia.net.lb

مقدمة المعنى

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله الذي رفعَ أهل العلم مذ وققهم لتحصيله، وجعلهم قدوةً لغيرهم من حين نذبهم لتحقيقه وتأصيله، اقتطفوا من رياض دروسه أعبق نور، واقتبسوا من سُرجه أعظم نور، فتراهم كلَّ يوم يزدادون فيه اغتباطاً، وبأسبابه ارتباطاً، وبذلك أحرزوا أسانيده العالیه، ونالوا فرائد فنونه الغالیه، والصلاة والسلام على من سنَّ الإجازة، وحثَّ الأمة على طلب العلم فاستوعبوا حقيقته ومجازَه، وعلى آله وأصحابه هُداة الأمة، وحُماة الملة.

أمَّا بعد: «فإن العلم أشرفُ المطالب وأعلاها، وأنجحُ الرغائب وأعلاها، وأطيبُ المكاسب وأزكاها، وأهمُّ الأمور بالعناية وأولاها، بينَ الله شرفه وفضله، وميَّز في الشهادة بالوحدانية حملته وأهله، ونبَّه النَّبِيُّ ﷺ في غير ما حديث، واتَّفَق العُقلاء على أنهم هم القادة الأخيار في القديم والحديث، ومن أجل ذلك علم الحديث النبوي؛ فإنه أصلُ الدِّين القويم، والشَّرْع المستقيم، وقد ورد في فضله وشرفِ أهله من الأخبار ما لا يُعدُّ، ومن الآثار ما لا يُحدُّ.

وكفى الرَّاويَ المنتظمَ في هذه السلسلة شرفاً وفضلاً، وجلالةً ونُبلاً، أن يكون اسمه مُنتظماً مع اسم المصطفى ﷺ في طُرْس واحد،

على رغم أنف الحاسد المُعاند، وبقاء سلسلة الإسناد من شرف هذه الأمة المُحمّدية، واتصالها ببنّيها خصوصيّة لها بين البريّة»^(١).

وقد جرت عادة أهل الحديث في القديم والحديث أن يذكروا أسانيدهم واتصالها بالأئمّة والأشياخ، لأنها أنسابهم وعليها يُعوّل وإليها يُصاغ، فقد قال عيسى بن مسكين^(٢): «الإجازة رأسُ مال كبير، وجائز أن يقول: حدثني فلان، وأخبرني فلان»^(٣)، وقال بعض الفضلاء: «الأسانيد أنساب الكتب»^(٤).

ومن نوادر هذه الإجازات إجازتان، صَدَرَتَا عن العلّامة مسنّد الديار الحلبيّة المؤرّخ المحقّق، محمد راغب بن محمود ابن الشيخ هاشم الطّبّاخ الحلبّي الحنفي رحمه الله تعالى، المولود سنة (١٢٩٣هـ)، والمتوفى سنة (١٣٧٠هـ)، لعالمين جليلين، أولهما: الشيخ المفيد سليمان بن عبد الرحمن الصنيع، وثانيهما: الشيخ محمد بن محمد بن صالح البوسنوي الخانجي.

ولعلمي بعلو مقام هذا العالم بين أهل العلم، وتقَدّمه في هذا الفن

(١) من إجازة كوكب الفضل التام السيد محمود أفندي الحمزاوي، مفتي دمشق الشام، لتلميذه جمال الدين القاسمي. «إمام الشام في عصره جمال الدين القاسمي سيرته الذاتية بقلمه» (ص ١١٧).

(٢) هو عيسى بن مسكين بن منصور الإفريقي، الفقيه المالكي القاضي، صاحب سحنون، توفي سنة (٢٩٥هـ). انظر ترجمته في: «الديباج المذهب» (٦٦/٢ - ٧٠).

(٣) «الإلماع إلى معرفة أصول الرواية وتقييد السماع» للقاضي عياض (ص ٩١).

(٤) «فتح الباري» (٧/١).

عند أهل الفهم ؛ فقد قامت في النفس همةٌ دفعتني للاعتناء بهاتين الإجازتين ؛ لما في ذلك من وفاءٍ لبعض حقه ، وخدمة لما بقي من خطّه .

وإن أنسَ : فلا أنسى أن أشكرَ تفاحة الكويت الشيخ المفيد محمد بن ناصر العجمي الذي حثني على إخراج هاتين الإجازتين ، فجزاه الله عني كلَّ خير .

وصلّى الله على سيدنا محمد خاتم النبيين وعلى آله وصحبه أجمعين ، وهو حسبنا ونعم الوكيل .

حلب الشهباء ٥ رمضان المبارك ١٤٣٠هـ .

وكتب
محمّد بن إبراهيم الحسين

نبذة مختصرة من ترجمة

المجاز الأول الشيخ سليمان بن عبد الرحمن الصنيع

(١٣٢٣ - ١٣٨٩هـ)

الشيخ سليمان بن عبد الرحمن بن محمد بن علي بن عبد الله بن حمد آل الصنيع العنزي أصلًا المكي مولدًا ومنشأً. وُلِدَ بمكة المكرمة عام (١٣٢٣هـ)، وتعلَّم في مسجد الجودرية^(١) القرآن الكريم، ومبادئ الكتابة والقراءة، ثم ألحقه والده بالمدرسة الرشيدية، فدرس فيها سنتين، ثم التحق بعدها بمدرسة تحسين الخطوط، فتعلَّم الخط بأنواعه، والحساب. ثم صار يتردّد على علماء الحرم الشريف، فأخذ عنهم التفسير، والحديث، والفقه، وأصولهما، والتوحيد، وعلوم العربية حتى حصل من ذلك قسطاً وافراً، لا سيّما في الحديث، فإنّ جلّ عنايته واهتمامه فيه.

(١) الجودرية: أحد الأحياء التاريخية القديمة المجاورة لموقع مولد الرسول ﷺ بمكة المكرمة، وهو حي صغير في مساحته وعدد سكانه، ذكر في «تاريخ مكة» لأحمد السباعي: أن الجودرية تنسب إلى شخص يدعى (جودر) كان يسكن المنطقة، وهو من ذوي النفوذ في عهد الدولة العثمانية، وقيل: سميت بذلك بالتصغير، والجودري عند أهل الحجاز: لحاف من قطن ملبس بالقماش، وكان جزءاً رئيسياً من أثاث كل منزل إلى عهد قريب. وقيل: إن شارع الجودرية كان يباع فيه الجودر.

وكان آيةً في معرفة أسماء الكتب والمؤلفين والمخطوطات ومحالّها، والمطبوعات وأنواع طباعتها، وجيدها ورديتها، وكلّ كتاب وما يختص به من العلم والبحث وأصله الذي اختصر منه، والشروح والحواشي التي وُضِعَتْ عليه، إلى غير ذلك إحاطةً تامةً.

مشايخه:

- ١ - الشيخ أحمد الهرساني، في الحديث ومصطلحه.
- ٢ - الشيخ عيسى بن محمد الرواس المكي، في النحو.
- ٣ - الشيخ أحمد النجار، قاضي الطائف.
- ٤ - الشيخ حبيب الله الشنقيطي، في الحديث.
- ٥ - الشيخ عبد الله بن علي بن محمد بن حميد، مفتي الحنابلة بمكة.
- ٦ - الشيخ أبو بكر خوقير، في التوحيد وعقيدة السلف.
- ٧ - الشيخ محمد بن علي آل تركي، مساعد رئيس القضاة.
- ٨ - الشيخ عبد الله بن حسن آل الشيخ، في «الواسطية»، و«الثلاثة الأصول»، و«كشف الشبهات».
- ٩ - الشيخ محمد عبد الرزاق حمزة إمام الحرم المكي، وقد لازمه ملازمة تامة، وانتفع منه في التفسير والحديث وأصولهما والتوحيد.

١٠ - الشيخ عبيد الله السندي في الحديث وأصوله.

وقد جالس كثيراً من العلماء وباحثهم، واستفاد منهم، وأجازه كثيراً من المكيين والنجديين والقادمين إلى البلاد المقدسة، وأجاز هو أهل عصره عامةً.

مناصبه :

تولى وكالة رئيس جماعة الأمر بالمعروف بمكة المكرمة مدةً طويلةً. عضو فخري في لجنة مدرسة دار الحديث بمكة المكرمة إلى وفاته. أمين مكتبة الحرم المكي إلى قبيل مرض موته. عضو مجلس الشورى حتى وفاته.

مؤلفاته :

له بحوث وتحقيقات وتعليقات أغلبها استدراقات على كتب الحديث، إلا أنها لم تجمع ولم يضمها كتاب.

وله : «تراجم العلماء المعاصرين ممن لم يترجم لهم من المواطنين والقادمين»، بذل فيه جهداً كبيراً، فقد اتصل بالقريبيين، وراسل البعيدين، وكلهم أفادوه عن حياتهم، إلا أنه توفي قبل ترتيبها وتبويبها.

وفاته :

توفي رحمه الله في مكة المكرمة يوم الأربعاء ٢٠/ صفر عام ١٣٨٩هـ)، ودفن في مقبرة المعلّاة، وخلف مكتبة ضخمة قيّمة حاوية لنفائس الكتب، عني بها عناية تامة من حيث انتقاء أحسن الطباعات، واشترتها جامعة الرياض بعد وفاته^(١).



(١) «علماء نجد خلال ثمانية قرون» (٢/ ٣٠١ - ٣٠٧)، و«نشر الجواهر والدرر في علماء القرن الرابع عشر» (١/ ٤٩٣ - ٤٩٤).

نبذة مختصرة من ترجمة

المجاز الثاني الشيخ محمد بن محمد البوسنوي الخانجي

(١٣٣٠ - ١٣٦٥هـ)

هو الشيخ محمد بن محمد بن محمد بن صالح بن محمد خانجيج البوسنوي الأزهري، الشهير بالخانجي، الحنفي المذهب.

ولد سنة (١٣٣٠هـ) في مدينة سراي بوسنة التابعة لدولة يوغوسلافيا، ونشأ بها، وتلقى العلم بالمدارس، ثم سافر إلى مصر والتحق بالجامع الأزهر، وتلقى العلم على علماء عصره ونال شهادة العالمية.

وقد تعرفت بالمترجم له أثناء طلبه العلم بالقاهرة، وحضرت معه على الشيخ المرصفي دروس شرح كتاب «الكامل» في منزله بجوار منزل البكري شيخ الصوفية.

ولما نال المترجم له الشهادة سافر مع والده لتأدية فريضة الحج وزيارة المدينة المنورة، ثم عاد إلى بلاده، واشتغل بالعلم والتدريس، وكان آخذاً بمذهب ابن تيمية في المسائل الفقهية، وكان من نوابغ العلماء في عصره مع صغر سنه.

توفي سنة (١٣٦٥هـ) تقريباً في سراي بوسنة عن خمسة وثلاثين سنة من العمر تقريباً.

مؤلفاته :

- «الجواهر الأسنى في تراجم علماء وشعراء بوسنة».
- «شرح وتعليقات على رسالة حياة الأنبياء» لأبي بكر البيهقي الشافعي.
- «شرح وتعليقات على الكلم الطيب» لابن تيمية.
- وله غير ذلك كتب مخطوطة ، انتهى^(١).



(١) من «الأعلام الشرقية» لزكي محمد مجاهد (١/٣٩٦ طبعة دار الغرب الإسلامي).

التعريف بهاتين الإجازتين ومنهج العمل فيهما

هاتان الإجازتان من الشيخ العلامة محمد راغب الطباخ للشيخ
العلامة سليمان بن عبد الرحمن الصنيع، وللشيخ العلامة محمد بن
محمد بن صالح البوسنوي، رحم الله الجميع.

وأما إجازة الشيخ سليمان الصنيع: فقد حصلت على مصورتها
الخطية بخط المجيز الشيخ محمد راغب الطباخ من موقع جامعة الملك
سعود على (الشبكة العالمية للمعلومات = النت)، خطها رقعة حديث،
تليها نبذة عن حياة المجيز، رقمها (١١١٨)، وتقع في خمس لوحات.

وأما إجازة الشيخ محمد البوسنوي: فقد جاد علي بمصورتها
الشيخ المحقق تفاحة الكويت محمد بن ناصر العجمي، شكر الله سعيه،
وهي من مكتبة الغازي خسرو، بسراي بوسنة، سراجيفو، تقع
ضمن مجموع جمعه البوسنوي لنفسه، وهو بخطه، سماه:
«الحاوي للرسائل والإجازات والمهمات والفتاوي»، الجزء الأول،
من (٧٥ - ٨٠).

منهج العمل في الإجازتين:

- ١ - نسختهما من الأصل، ثم قابلت المنسوخ على الأصل.
- ٢ - عرفت بالأعلام الواردة، مع ذكر مصادر التراجم.

٣ - عرفت بجميع الكتب الواردة.

٤ - قدمت بمقدمة ترجمت فيها للمجازين الصنيع والبوسنوي
رحمهما الله تعالى، ولم أترجم للمجيز - الطباخ -، وذلك اكتفاءً
بما ترجم لنفسه في إجازته للصنيع.



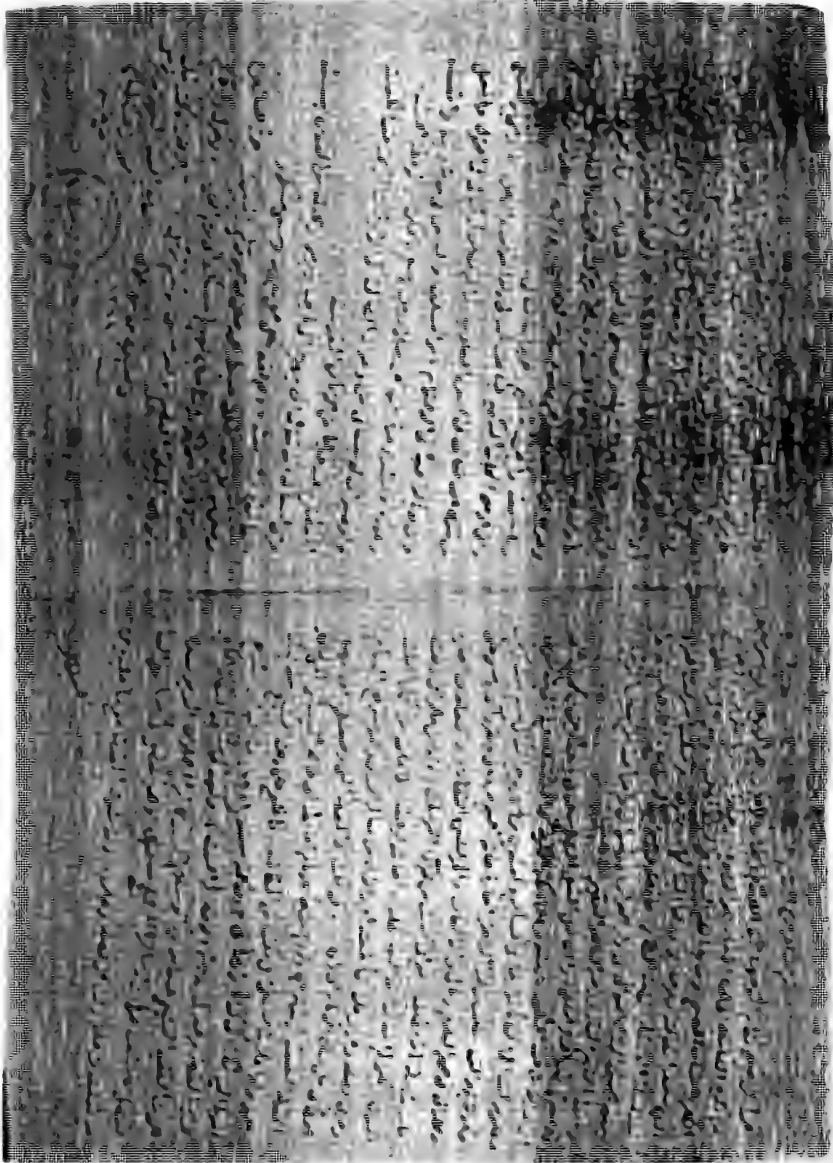
إسنادي إلى المصنف

أروي جميع ما له عالياً عن شيخنا المعمر محمد بن درويش بن محمد الخطيب المولود سنة (١٣٢١هـ) أمد الله في عمره، عن المصنف مباشرة.

كما أروي أيضاً عن شيخنا المحقق محمد زهير بن مصطفى الشاويش الهاشمي الحسيني الدمشقي الميداني، نزيل بيروت، حفظه الله تعالى، عن المصنف مباشرة.



نماذج صور المخطوطات



صورة إجازة الشيخ الطباخ للشيخ سليمان الصنيع



الصفحة الأولى من ترجمة الطباخ لنفسه في إجازته للشبخ الصنيع

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وهذا من الكتب الذي كتبه في
أوائل جماري الأولى سنة ١٢٥٩ هـ
الشيخ محمد رغب الطالب مستجير:
بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
الحمد لله الذي أقبل على من انقطع
إليه . وأحسن إلى من اتكل عليه
والصلاة والسلام على من كشف
الدهج بمصابيح سنته . وقطع
معضلات الجاهلية بحسام سنته
أروى من روى سنته بسلسيل
علومه ومعرفته . وأسند من
أسندها إلى عظيم مغفرة الله و
رحمته . وعلى آله وأصحابه
خير من روى وأسند . ومعظ
بيان الشرع وشيده . وعلى من

صورة الورقة الأولى من استدعاء البوسنوي

الشيخ لشر السنة وأسانيدها
 وتوسيع دائرة نقلها وروايتها
 خصوصاً في هذه البلاد المنقطعة
 عن سائر الأسلام حفظها الله
 بقا فانه بفضل الشيخ نفع الله
 بعلمه بما طلبت فقد وجعت
 مع هذا ظرفاً فيه عنواني وله
 الشكر قدماً والسلام عليكم
 ورحمة الله وبركاته ودمتم بخير
 محمد النجاشي

الشايف الترم

مع عبد القادر بالاسد
 وكاتبه الفقير اليه محمد
 عبد المجيد البوسنوي
 كافر وفساد
 امين

٢ ٢
 ٢

صورة الورقة الأخيرة من استدعاء البوسنوي

السعادة المآبون والفوز الأسمى
وأوصيه أن لا ينساق من دعواته
الصالحية في الأوقات الراححة .
وأني أسأل الله تعالى أن يهديه إلى
ما يحب ويرضى ويجعله من المقنين
بسنته القائمين بشريعته ويوفقه
لكل عمل مبرور وسعي مشكور . و
صلى الله على خير خلقه سيدنا محمد
صلى الله عليه وسلم المبعوث رحمة
للعالمين وعلى آله وصحبه والتابعين
لهم بإحسان إلى يوم الدين ولا حول
ولا قوة إلا بالله العلي العظيم وهو
تسبي ونعم الوكيل .

قال بقره وكلمه بقله	حضر يوم الجمعة في
غادى السنة النبوية في مدينة حلب	الهادد والعشرين
محمد راتب الطباخ	من جلدن الثانية
نقى عنه	سنة احدى وخمسين
مؤلفه	وثلاثمائة والف من
الختم	الهاجرة النبوية

انقله من اصل المخطوط المذكور في القبر الى سنة ١٢٨٥ هـ
السنة ١٢٨٥ هـ في دار المطبوعات في بيروت

تم بعد القابلة بالوصول وكانت في شهر ربيع
الحمد في شهر ربيع الثاني سنة ١٢٨٥ هـ
في دار المطبوعات في بيروت
تسبيح

صورة الورقة الأخيرة من إجازة الطباخ للبوسني

لِقَاءُ الْعَشْرِ الْأَوَاخِرِ
بِالْمَسْجِدِ الْحَرَامِ

(١٤٨)

إِحْزَانُ تَارِيخِ مُحَمَّدٍ شَيْخِ جَلْبِ الشَّهْبَاءِ

الْعَلَامَةِ الشَّيْخِ مُحَمَّدٍ رَاغِبِ الطَّبَّاخِ الْحَلَبِيِّ

(١٣٢٣ - ١٣٨٩ هـ)

رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى

إِعْجَازُ الشَّيْخِ سَلِيمَانَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْقُسَيْنِيِّ الْهَاشِمِيِّ
وَالْعَجَازَةُ لِلشَّيْخِ مُحَمَّدِ بْنِ مُحَمَّدٍ الْخَطَّافِ حَبِيبِ الْبُوسْنَوِيِّ

اَعْتَقَ بِهَا

مُحَمَّدُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ الْحَسِينِ

الإجازة الأولى

للشيخ سليمان بن عبد الرحمن الصنيع المكي
وفيه خلاصة ترجمة المجيز بقلمه

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

حمداً لمن جعل مقام المتوجهين إليه اللائذين بجنابه الأقدس هو المرفوع، والمعرضين عن ذكره الملتفتين إلى هذه الأغيار هو الموضوع، وصلاةً وسلاماً على من أوتي جوامع الكلم واللسان الفصيح، وجاءنا بالملة السمحة والدين الصحيح، وعلى آله وأصحابه الذين سمعوا مقالته فوعوها، وأدوها إلينا كما سمعوها، فوصلتنا شريعته الغراء سلسلة الإسناد، بديعة النظام، خالصة من شوائب الانقطاع والأوهام، فحازوا بعملهم الحسن المنازل العوالي في دار القرار، ورتعوا في رياض الجنة مع النبيين الأخيار، وفازوا بالنعيم المقيم ورضوان الله العظيم.

وبعد: فإنَّ العالمَ الجليلَ، والفاضلَ النبيلَ الشيخَ سليمانَ بن عبد الرحمن بن محمد بن علي بن عبد الله بن حمد المشهورَ بالصَّنِيع من علماء مكة المكرمة، والمشتغلين فيها بالحديث الشريف وعلومه، كتب إليَّ كتاباً مؤرخاً في السابع والعشرين من شهر ربيع الثاني سنة ست وستين وثلاث مئة وألف يطلب من هذا العاجز إجازةً عامةً بجميع مروياتي ومقروءاتي ومسموعاتي ومجازاتي في جميع العلوم ومالي من المؤلفات والحواشي والتقارير والتعليقات، إجازةً عامةً شاملةً تامةً مطلقةً، مع أنني لست من هؤلاء الفرسان، ولا ممن جالوا في ذلك

الميدان، لكنني لم أجد بدءاً من تلبية لطلبه، وإجابته لرغبته، لما علمته من كمال أهليته وجزيل فضله وغزير علمه لما طبعت الجزء الأول من «معالم السنن»، وهو شرح الإمام الخطابي^(١) على «سنن الإمام أبي داود»، وقد قلت في المقدمة التي وضعتها، إن لهذه المقدمة النفيسة «مقدمة أبي داود» شرحاً للإمام الحافظ أبي طاهر السلفي^(٢) لكنني لم أعثر عليه ولا أعلم منه نسخة في مكتبة من المكاتب، فاطلع على ذلك الشيخ سليمان المومى إليه فكتب لي كتاباً مؤرخاً في ٣ ذي الحجة سنة (١٣٥١) جاء فيه أن شرح هذه المقدمة يوجد في مدرسة ديوبند (السند) وكتب إلى شيخه العلامة الكبير المحدث الفقيه الشيخ عبيد الله بن الإسلام السندي ثم الدهلوي الديوبندي^(٣)، ففضل باستنساخها وإرسالها للشيخ سليمان، وهو تفضل بإرسالها إلينا مع تعليقات عليها دلّت على

(١) هو الإمام العلامة الحافظ المحدث الفقيه أبو سليمان حمّد بن محمد بن إبراهيم بن الخطاب الخطابي البستي الشافعي، ولد سنة (٣١٩هـ)، وتوفي سنة (٣٨٨هـ). انظر ترجمته في: «سير النبلاء» (١٧/٢٣ - ٢٨)، و«طبقات الشافعية الكبرى» (٣/٢٨٢ - ٢٩٠).

(٢) هو الحافظ المحدث المسند أبو طاهر أحمد بن محمد بن أحمد بن محمد بن عمر السلفي الأصبهاني، ولد سنة (٤٧٥هـ)، وتوفي سنة (٥٧٦هـ). انظر ترجمته في: «سير النبلاء» (٢١/٥).

(٣) هو العلامة الأثري المعقولي عبيد الله بن الإسلام الحنفي السالكوتي ثم السندي الديوبندي، ولد سنة (١٢٨٩هـ)، وتوفي سنة (١٣٦٣هـ). انظر ترجمته في: «الإعلام بمن في تاريخ الهند من الأعلام» (٨/١٣٠٠ - ١٣٠٢)، و«البحر العميق في مرويات ابن الصديق» (١/٣٣٥ - ٣٣٦)، و«تشنيف الأسماع» (ص ٣٦٩ - ٣٧٠).

فضله وعلمه، وقد نشرت المقدمة مع ما عليها من التعليقات في آخر «معالم السنن»، وذلك في سنة (١٣٥٣هـ)^(١).

فأقول وبالله التوفيق: إني قد أجزت الشيخ سليمان بن عبد الرحمن المذكور بجميع مقروءاتي ومروياتي ومسموعاتي ومؤلفاتي التي زادت بين كبير وصغير على عشرين مؤلفاً إجازةً عامةً شاملةً تامةً وخصوصاً بكتابي «الأنوار الجلية في مختصر الأثبات الحلبية» المطبوع سنة (١٣٥١هـ) التي اختصرت فيه ثلاثة أثبات لثلاثة من أعلام الشهاب^(٢) ومحدثيها في القرن الثاني عشر^(٣)، وقد جمع هذا الكتاب فأوعى

(١) «مقدمة إملاء معالم السنن للخطابي»، ألفه الحافظ السُّلَفي قبل الشروع في إملاء كتاب «معالم السنن» للإمام الخطابي، ذكر فيها ترجمة وافية للإمام أبي داود صاحب «السنن»، وبين علو مكانته، وأشاد بكتابه السنن، ثم أعقب ذلك بترجمة الخطابي، والتنويه بمنزلة كتابه «معالم السنن»، وأنه من أحسن ما أُلِّف في شرح سنن أبي داود وأوفاه، فلذلك وقع اختياره عليه لإملائه، ومما يجدر ذكره أيضاً أن هذه المقدمة أملاها بعد الفراغ من إملاء كتاب الاستذكار للحافظ أبي عمر بن عبد البر. طبعت هذه «المقدمة» بتصحيح الشيخ محمد راغب الطباخ في نهاية الجزء الرابع من كتاب «معالم السنن» (٣٥٥ - ٣٨٢) سنة (١٣٥٢هـ / ١٩٣٤م) عن مطبعته العلمية بحلب، ثم تبعه الشيخ محمد حامد الفقي فطبعها في نهاية الجزء الثامن من كتاب «معالم السنن» (ص ١٣٨ - ١٦٣).

(٢) يريد حلب، وإنما سميت الشهاب لأنها كانت مسورة بسور من الحجارة البيض.

(٣) «الأنوار الجلية في مختصر الأثبات الحلبية»، اختصر بها العلامة الطباخ ثلاث أثبات: الثبت المسمى «كفاية الراوي والسامع وهداية الراي والسامع» للعلامة المحدث الشيخ يوسف الحسيني الحنفي الحلبي المتوفى سنة (١١٥٣هـ)، والثبت المسمى «إنالة الطالبين لعوالي المحدثين» تأليف العلامة =

لأسانيد الصحاح الستة^(١) وغيرها من كتب الحديث والعلوم والفنون وحوى لأثباتٍ ومعاجمٍ ومُسلّساتٍ لا تُحصى، وذيلته بإجازاتي من مشايخي وما سمعته وأجزتُ به منهم رحمهم الله تعالى.

وإني أوصي المجازَ المذكورَ ضاعف الله لي وله الثواب والأجور بما أوصي به نفسي من تقوى الله تعالى في السرِّ والعَلانية، والإخلاص له تعالى في القول والعمل، وأن لا يألوَ جهداً في الاهتمام بأمر المسلمين والسعي في خدمة دينه وأُمته وبلاده، ونشر دعوة نبيه محمد ﷺ بالحكمة والموعظة الحسنة.

وأوصيه ألا ينساني من دعواته الصالحة في الأوقات الراححة عند الكعبة المعظمة، وعند غيرها من الأماكن المقدسة، وإني أسأل الله تعالى أن يهديه إلى ما يحب ويرضى، ويجعله من المقتدين بسُنَّته القائمين بشريعته، ويوفقه لكل عمل مبرور وسعي مشكور.

= المحدث الشيخ عبد الكريم ابن الشيخ أحمد الشراباتي المتوفى سنة (١١٧٨هـ)، والثبت المسمى «منار الإسعاد في طرق الإسناد» للعلامة المحدث الشيخ عبد الرحمن بن عبد الله الحنبلي الحلبي المتوفى سنة (١١٩٢هـ)، ثم الحق المختصر - العلامة الطباخ - إجازاته من مشايخه وترجمته لبعضهم.

(١) اشتهر عند بعض المتأخرين إطلاق عبارة «الصحاح الستة» ويعنون إضافةً للبخاري ومسلم: سنن أبي داود، والترمذي، والنسائي، وابن ماجه، وهذا إطلاق ليس بصحيح، فإن هؤلاء الأئمة غير الشيخين لم يشترطوا صحّة الأحاديث التي في كتبهم، وهي وإن كان أكثر ما فيها من الصحيح الثابت؛ إلا أنها تشتمل على الحديث الحسن، والضعيف بأنواع مختلفة من الضعف، بل وفي بعضها المنكر والموضوع.

وصلى الله على خير خلقه سيدنا محمد ﷺ المبعوث رحمةً
للعالمين وعلى آله وأصحابه والتابعين لهم بإحسان إلى يوم الدين،
ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم وهو حسبي ونعم الوكيل.

قاله بفمه وكتبه بقلمه
خادم السُّنة النبوية بمدينة حلب
محمد راغب الطباخ، عفي عنه
في العشرين من شهر شوال سنة ١٣٦٦

خلاصة ترجمتي

وإجابة لطلب الشيخ سليمان - ختم الله بالحسنى ، وكمال الإيمان - أكتب له خلاصة ترجمتي التي وضعتها لنفسي ، أسوة بكثير من المتقدمين الذين ترجموا أنفسهم كالحافظين الجليلين السخاوي^(١) ، والسيوطي^(٢) .

وُلِدْتُ في الثامن عشر من شهر ذي الحجة سنة ثلاثة وتسعين ومئتين وألف ، وختمت القرآن العظيم ، وعمري ثمان سنين ، وشرعت في الكتابة على الشيخ محمد العرّيف الخطاط المشهور ، ثم دخلت المدرسة المنصورية^(٣) في محلّة الفرافرة سنة (١٣٠٤) ، ونلت الشهادة الابتدائية منها في ذي القعدة سنة (١٣٠٦) .

(١) «الضوء اللامع لأهل القرن التاسع» للسخاوي (٢/٨) ، وقد أفرد لنفسه ترجمة حافلة في كتابه المسمى بـ «إرشاد الغاوي بل إسعاد الطالب والراوي بترجمة السخاوي» ، قال الأخ الشيخ محمد بن ناصر العجمي في تعليقه على كتاب «جمال الدين القاسمي سيرته الذاتية بقلمه» (ص ٣٧) : «وقد وقفت له على نسختين : الأولى : في آيا صوفيا باستانبول رقم (٢٩٥٠) ، والأخرى : في ليدن برقم (١١٦٠)» .

(٢) «حسن المحاضرة» (١/٣٣٥) ، وقد أفرد نفسه بترجمة سماها : «التحدث بنعمة الله» .

(٣) المدرسة المنصورية : أنشأها العالم الزاهد الشيخ منصور بن مصطفى =

وفي سنة (١٣٠٧) في شهر ذي القعدة توجَّهْتُ مع والدي رحمه الله إلى الحجاز الشريف، وعدنا منه في الثامن من جمادى الأولى سنة (١٣٠٨)، وصار والدي يصطحبني إلى محلِّ تجارته، وصرتُ مع ذلك أتردُّ إلى المدرسة الشَّعبانية^(١)، فحفظتُ فيها بعضَ المتون، وفي سنة تسع وثلاث مئة وألف في ربيع الثاني منها توفي والدي رحمه الله، فتركت التردُّدَ إلى المدرسة لاحتياج أخوي إليَّ في معاطاة التجارة، وفي سنة (١٣١٠) عدتُ إلى طلب العلم، فأخذت في حفظ متونٍ آخر منها «ألفية ابن مالك» حفظتها بتمامها.

ثم شرعت في الحضور على فضلاء حلب، فقرأتُ على ابن خالي الشيخ محمد بن محمد كِلْزِيَّة الذي توفي في هذه السنة (١٣٦٦)، وهو آخر مشايخي موتاً رحم الله جميعهم، وعلى غيره من العلماء، ويطولُ تعدادُهم، وأخصُّ بالذكرِ منهم أشهرهم وهم:

= السرميني المتوفى سنة (١٢٠٧هـ)، في محلة الفرافرة، مبنًى ضخماً يضمُّ مسجداً ومدرسة وزاوية ومكتباً لتعليم الأطفال ومكتبة كانت عامرة تبعثرت فيما بعد وضاع معظمها. انظر: «نهر الذهب» (١٤٢/٢ - ١٤٤)، و«إعلام النبلاء» (١٤٠/٧ - ١٤٢).

(١) المدرسة الشَّعبانية: أنشأها شعبان آغا بن أحمد آغا المأمور لتحصيل الأموال في حلب سنة (١٠٨٥هـ)، وهي مدرسة عظيمة عامرة، تشتمل على مسجد كبير ورواقين عظيمين يضمَّان تسعاً وعشرين غرفة للمجاورين، وقاعة واسعة للدرس بالإضافة إلى صحن واسع مزدهر بأنواع الأشجار، تقع في محلة الفرافرة. انظر: «نهر الذهب» (١٤٧/٢ - ١٥٠)، و«إعلام النبلاء» (٤٣٨/٧ - ٤٤١). وهذه المدرسة الآن من أعمار مدارس حلب.

العلامة الفقيه الشيخ محمد الجزماتي الحنفي^(١)، والفقيه الكبير الشيخ محمد الزرقا الحنفي^(٢)، والعلامة الشيخ بشير الغزّي^(٣)، والثلاثة تولّوا أمانة الفتوى بحلب، والأخيران تولّيا بعد ذلك القضاء فيها، وقد استقصيتُ ما قرأته على كل واحد منهم في كتابي «الأنوار الجليلة في مختصر الأثبات الحلبية»، وكانت قراءتي للحديث الشريف على العالمين الأخيرين قراءةً درايةً وتحقيقاً.

(١) هو الشيخ محمد بن عبد الله بن نجيب بن عبد القادر بن أحمد الشهير بالجزماتي، ولد في حلب سنة (١٢٦٢هـ) أو التي بعدها، وتوفي سنة (١٣٢٦هـ). انظر ترجمته في: «إعلام النبلاء بتاريخ حلب الشهباء» (٧/٥١٣ - ٥١٥)، و«نثر الجواهر والدرر» (٢/١٢٨٦).

(٢) هو فقيه الديار الحلبية، وعالم البلاد السورية الشيخ محمد بن عثمان بن محمد بن عبد القادر الزرقا الحلبي، ولد سنة (١٢٥٨هـ)، وتوفي سنة (١٣٤٣هـ). انظر ترجمته في: «إعلام النبلاء» (٧/٦٢٩ - ٦٣٨)، و«نثر الجواهر والدرر» (٢/١٣٣٨ - ١٣٤٢).

(٣) هو العالم العلامة، والحبر الفهامة، قاضي القضاة الشيخ محمد بشير بن محمد هلال بن محمد الآلاجاتي الحلبي - وإنما قيل له: «الغزّي» لأنه تربى في حجر أخيه لأمه العلامة المؤرخ الأديب الشيخ كامل الغزي، الحلبي، صاحب كتاب «نهر الذهب في تاريخ حلب»، فنُسب إلى آل الغزّي -، ولد بحلب سنة (١٢٧٤هـ)، وتوفي بها سنة (١٣٣٩هـ)، وهو من العلماء العُزّاب الذين آثروا العلم على الزواج. انظر ترجمته في: «إعلام النبلاء» (٧/٥٧٤ - ٥٨٣)، و«أدباء حلب في القرن التاسع عشر» (ص ٥٠)، و«الأعلام» (٦/٥٣ - ٥٤)، و«العلماء العزّاب» (ص ١١٣ - ١٢٢).

وفي سنة (١٣١٩) صرت أراسل جريدة «ثمرات الفنون»^(١) التي كانت تصدر في بيروت، ثم تغير اسمها إلى جريدة «الاتحاد العثماني»^(٢)، فكنت أراسلها، ثم كنت أراسل غيرها، ثم صرت بعد سنة (١٣٣٨) - أي بعد الحرب العالمية الأولى^(٣) - أراسلُ المجلات،

(١) جريدة «ثمرات الفنون» (١٨٧٥ - ١٩٠٨م): هي دورية لبنانية باللغة العربية أسَّسها الشيخُ عبد القادر القباني في بيروت سنة (١٨٧٥م)، اشترك في تحرير الجريدة على مدى سنيها شخصيات إسلامية فذة. انظر: «صحيفة ثمرات الفنون، فهرسة ودراسة» (رسالة ماجستير) لهدى صياح، الجامعة الأمريكية في بيروت، سنة (١٩٧٤م).

(٢) جريدة «الاتحاد العثماني»: هي يومية لبنانية أنشأها الشيخ أحمد بن حسن بن محيي الدين طيارة على أثر إعلان الدستور سنة (١٩٠٨م)، وأغلقتها الحكومة. انظر: «الأعلام» للزركلي (١١٣/١).

(٣) الحرب العالمية الأولى (١٥ رمضان ١٣٣٢ - ٦ صفر ١٣٣٧هـ = ٨ تموز ١٩١٤ - ١١ تشرين الثاني ١٩١٨م) وكانت تعرف هذه الحرب باسم (الحرب الكبرى) حتى نشوب الحرب العالمية الثانية، وقد نشبت هذه الحرب بين دول المحور (ألمانيا، النمسا، الدولة العثمانية، بلغاريا)، ودول الحلفاء (بريطانيا، فرنسا، روسيا، اليابان، إيطاليا، الجبل الأسود، رومانيا، الولايات المتحدة الأمريكية)، وكانت الأسباب الرئيسية لقيام هذه الحرب التنافسية الاستعمارية بين دول أوربة، ولكن السبب المباشر الذي فجر هذه الحرب هو مقتل ولي عهد النمسا الأرشيدوق فرانز فرديناند في ٤ شعبان ١٣٣٢هـ = ٢٨ حزيران ١٩١٤م، بدأت هذه الحرب مجرد إعلان النمسا الحرب على صربيا في ١٥ رمضان ١٣٣٢هـ = ٢٨ تموز ١٩١٤م، وقد اشترك بهذه الحرب بصورة فعلية من كلا الطرفين (المحور - الحلفاء) ٦٥,٦ مليون جندي - من المحور ٢٢,٩ مليون جندي، ومن الحلفاء ٤٢,٧ مليون جندي -، وكانت خسائر الطرفين ٣٨,٤٨١ مليون جندي - منهم ٩,٣٣ مليون قتلى من الجنود، ١٠ ملايين قتيل =

وإلى الآن، وأنا أكتب مقالاتٍ وتحقيقاتٍ تاريخيةً، وأصف الكتب المخطوطة التي في مكاتب حلب في «مجلة المجمع العلمي العربي» التي تصدر في دمشق، وأحياناً في غيرها، ولو جمع ما كتبه في الجرائد والمجلات لجاء في مجلدات^(١).

مؤلفاتي

في سنة (١٣٢٣) شرعتُ في وضع تاريخٍ لحلب ومعاملاتها في عهد الدولة العثمانية أتمته في سنة (١٣٤٠)، وشرعتُ في طبعه سنة (١٣٤٠)، وتم الطبع في سنة (١٣٤٥)، وهو في سبع مجلداتٍ كبار سمّيته: «إعلام النبلاء بتاريخ حلب الشهباء»، واستحضرتُ لأجله مطبعة في سنة (١٣٤٠)، طبعت فيها من مؤلفاتي: «التاريخ»، وما يلي:

= من المدنيين، والباقي جريح وأسير ومفقود، وكانت خسائر الدولة العثمانية ١,٠٥٠ جندي منهم (٤٠٠ ألف قتيل)، والباقي جريح وأسير ومفقود، وأدت هذه الحرب إلى هزيمة ساحقة لدول المحور، وأدت إلى نهاية ٤ إمبراطوريات هي: الإمبراطورية الألمانية، والنمساوية، والروسية، والدولة العثمانية، التي كانت تسمى في الدوائر الغربية بـ(الإمبراطورية العثمانية)، ولم تنتهي الحرب بالنسبة للدولة العثمانية بمجرد توقيع الهدنة، بل فرضت عليها دول الحلفاء وخاصة بريطانيا (٤ سنوات إضافية) من الحرب، حتى تم طرد القوات المحتلة الأجنبية من الأراضي التركية الحالية، انتهت الحرب بالنسبة لتركيا عند التوقيع على اتفاقية لوزان. انظر: «تاريخ الدولة العثمانية» (٢/ ٢٣٠ - ٢٣٨)، و«الموسوعة العسكرية» (١/ ٦١٨ - ٦٣٣)، وهناك مئات المراجع والمصادر وبكافة اللغات عن هذه الحرب.

(١) يقوم الأخ نور الدين طالب صاحب (دار النوادر)، بجمع مقالات المترجم، يسّر الله له ذلك.

- «المطالب العلية في الدروس الدينية» وهو ثلاثة كتب متسلسلة، وهي كتب مدرسية في الفقه الحنفي.

- «عظة الأبناء بتاريخ الأنبياء» وهو كتابٌ مدرسيٌّ أيضاً، وقد وضعتهُ أوسع مما طبع إلا أن دائرة المعارف كلفتني اختصاره.

- «تمرين الطلاب في صناعة الإعراب» رسالة في (١٦) صفحة تُسهِّلُ على المبتدئين كيفية الإعراب وتعلِّمه في وقتٍ قريبٍ.

- «الروضيات» وهو ما جمعته من شعر الشاعر المجيد أبي بكر الصَّنُوبَرِي الحَلَبِيِّ^(١) أحد شعراء سَيْف الدَّوْلَةِ بن حَمْدان^(٢) مع ترجمة

(١) هو أبو بكر أحمد بن محمد بن الحسن بن مرار الضبي الحلبي، المعروف بالصنوبري، شاعر محسن أكثر أشعاره في وصف الرياض والأنوار، توفي سنة (٣٤٤هـ). انظر ترجمته في: «تاريخ دمشق» (٢٣٩/٥ - ٢٤٦)، و«تاريخ الإسلام» للذهبي ٦٧٦/٧. والصنوبري: لقب لجده الحسن كان صاحب بيت حكمة من بيوت حكم المأمون، فتكلم بين يديه فأعجبه كلامه ومزاحه، فقال: إنك لصنوبري الشكل، يعني الذكاء، فلقب بالصنوبري.

(٢) هو الأمير سيف الدولة أبو الحسن علي بن عبد الله بن حمدان التغلبي الرعي، صاحب المتنبي وممدوحه، يقال: لم يجتمع بباب أحد من الملوك بعد الخلفاء ما اجتمع بباب سيف الدولة من شيوخ العلم ونجوم الدهر! ولد في ميافارقين سنة (٣٠٣هـ)، ونشأ شجاعاً مهذباً عالي الهمة، وملك واسطاً وما جاورها، ومال إلى الشام فامتلك دمشق، وعاد إلى حلب فملكها سنة ٣٣٣هـ، وتوفي فيها (٣٥٦)، ودفن في ميافارقين، وهو أول من ملك حلب من بني حمدان. وله أخبار كثيرة مع الشعراء، خصوصاً المتنبي والسري الرقاء والنامي والبيغاء والوأواء وتلك الطبقة. انظر ترجمته في: «وفيات الأعيان» (٤٠١/٣ - ٤٠٦)، و«سير النبلاء» (١٨٧/١٦).

الشاعر المذكور، وكانت وفاته سنة (٣٣٤) (١).

– «العقود الدرية في الدواوين الحلبية»، وهي ثلاثة دواوين لثلاثة من شعراء حلب في القرن الحادي عشر الأول، وهو ديوان الشاعر حسين بن أحمد الجَزَري (٢)، وهو من جمعنا، والثاني (٣)،

(١) قال العلامة الزركلي في «الأعلام» (٢٠٧/١): جمع الصولي «ديوانه» في نحو (٢٠٠) ورقة، وجمع الشيخ محمد راغب الطباخ ما وجده من شعره في كتاب سماه «الروضيات – ط» صغير، وفي كتاب «الديارات – ط» للشابشتي زيادات على ما في «الروضيات»، ثم نشر الدكتور إحسان عباس مخطوطة يظهر أنها الجزء الثاني من الديوان، وأضاف إليها ما تفرق من شعره في مجلد سماه «ديوان الصنوبري – ط». قلت: وفي معهد المخطوطات العربية بالقاهرة، نسخة مصورة رقم: ١٥٢٠ عن الجمعية الآسيوية بكلكتا ٢٠٢.

(٢) في الأصل: (أحمد بن حسين)، والصواب ما أثبتته من «العقود الدرية في الدواوين الحلبية»، وهو الأديب حسين بن أحمد بن حسين المعروف بابن الجزري الشاعر المشهور الحلبي، أحد المجيدين جمع في شعره بين الصناعة والرقّة، ولد سنة (٩٩٧هـ)، وتوفي سنة (١٠٣٢هـ). انظر ترجمته في: «خلاصة الأثر» (٨١/٢)، و«الأعلام» (٢٣٢/٢).

(٣) «ديوان فتح الله النحاس»، وهو فتح الله بن عبد الله، الشهير بابن النحاس، توفي بالمدينة المنورة سنة (١٠٥٢هـ). انظر ترجمته في: «خلاصة الأثر» (٢٥٧/٣ – ٢٦٦)، و«الأعلام» (١٣٥/٥). طبع «ديوان ابن النحاس» – قبل طبعة الشيخ محمد راغب الطباخ – في القاهرة، المطبعة الحسينية، سنة (١٢٩٠هـ)، (٦٨ص)، وطبع أيضاً بتصحيح محمد علي الأنسي، بيروت، المطبعة الأنسية، سنة (١٣١٣هـ)، (١١٣ص)، ثم طبع ضمن مجموع «العقود الدرية في الدواوين الحلبية» بالمطبعة العلمية بحلب سنة (١٣٤٧هـ).

والثالث^(١) فيهما زيادات (من جمعنا) على الأصول التي كانت مطبوعة من قبل.

- «الأنوار الجلية في الأثبات الحلية»، وقد تقدم ذكره.

- «المصباح على مقدمة ابن الصلاح»، وهي تعليقات على هذا الكتاب، طبعت مع الأصل، ومع شرحه المسمى «التقييد والإيضاح» للحافظ العراقي.

وبقي من مؤلفاتي التي لم تطبع

- «الفتح المبين على نور اليقين في سيرة سيد المرسلين» وهو حاشية على هذا الكتاب الذي هو للشيخ محمد الخُضري المصري^(٢) وضعتها حين قراءتي له في المدرسة الخُسرُويَّة^(٣).

(١) «ديوان مصطفى بن عبد الملك البابي»، توفي البابي بمكة المكرمة سنة (١٠٩١هـ). انظر ترجمته في: «خلاصة الأثر» (٤/٣٧٧)، و«الأعلام» (٧/٢٣٧). طبع قبل طبعة الشيخ الطباخ، بالمطبعة السليمية، في بيروت، سنة (١٢٨٠هـ) (٦٠ص).

(٢) هو محمد بن عفيفي الباجوري، المعروف بالشيخ الخضري، ولد سنة (١٢٨٩هـ)، وتوفي سنة (١٣٤٥هـ). انظر ترجمته في: «الأعلام» (٦/٢٦٩).

(٣) المدرسة الخُسرُويَّة: أول مدرسة أُنشئت في العهد العثماني، أوصى بإنشائها والي حلب (خُسرُو بن سنان باشا) مولاه (فروخ بن عبد المنان الرومي) وانتهى من عمارتها مدرسة وجامعاً وتكية ومطبخاً سنة (٩٥١هـ)، وأوقف عليها الوالي المذكور وأخوه مصطفى باشا في وقفياته المتعددة أوقافاً عظيمة تبلغ ثلاث مئة عقار فيها الخانات والحمامات والأسواق والطواحين والأراضي الزراعية وغيرها، وهي في مواجهة باب قلعة حلب، ما تزال قائمة باقية إلى الآن. انظر: «نهر الذهب» (٢/١١٦)، و«إعلام النبلاء» (٣/١٥٧).

- والتقطت من «معجم البلدان» لياقوت البلاد الملحقة لولاية حلب وكلامه عليها.

- ترجمة الكمال عمر بن أحمد العديم الحلبي المتوفى سنة (٦٦٠)^(١)، مع الكلام على تاريخه الكبير لحلب المسمى «بغية الطلب في تاريخ حلب»^(٢)، وهو في (٨٠) صحيفة نشر منها (٦٠) صحيفة في «كلية الجامعة الإسلامية»، بحلب.

- «رسالة في شرح حديث طول آدم عليه السلام» المذكور في «صحيح البخاري ومسلم»^(٣)، والجواب عن الإشكال الذي ذكره

(١) هو المحدث المؤرخ الأديب كمال الدين أبو القاسم عمر بن أحمد بن هبة الله بن محمد بن هبة الله بن أبي جرادة العقيلي الحلبي الحنفي، المعروف بابن العديم، ولد بحلب سنة (٥٨٨هـ)، وتوفي سنة (٦٦٠هـ). انظر ترجمته في: «الجواهر المضية» (٢/ ٦٣٤ - ٦٣٦)، و«الفوائد البهية» (ص ١٤٧ - ١٤٨)، و«إعلام النبلاء» (٤/ ٤٤٤).

(٢) «بغية الطلب في تاريخ حلب»، هو أول تاريخ صنف لحلب الشهاب على ما في «درر الحبيب» (١/ ٩ - ١٠) رتبته ابن العديم على حروف المعجم، ومسودته تقع في (٤٠) جزءاً، وقد تبّد الكتاب عند غزو التتار، فعزّ الحصول عليه بعد ذلك كاملاً. «كشف الظنون» (١/ ٢٤٩)، طبع الموجود منه بتحقيق د. سهيل زكار.

(٣) ولفظه كما في البخاري رقم (٣٣٢٦) ومثله رقم (٦٢٢٧)، ومسلم رقم (٢٨٤١): عن أبي هريرة رضي الله عنه، عن النبي ﷺ قال: «خَلَقَ اللهُ آدَمَ وَطَوَّلَهُ سِتُّونَ ذِرَاعاً ثُمَّ قَالَ: اذْهَبْ فَسَلِّمْ عَلَى أَوْلَئِكَ مِنَ الْمَلَائِكَةِ، فَاسْتَمَعَ مَا يُحْيُونَكَ؛ تَحِيَّاتِكَ وَنَجِيَّةُ ذُرِّيَّتِكَ. فَقَالَ: السَّلَامُ عَلَيْكُمْ. فَقَالُوا: السَّلَامُ عَلَيْكَ وَرَحْمَةُ اللهِ. فَرَادَوْهُ: وَرَحْمَةُ اللهِ. فَكُلُّ مَنْ يَدْخُلُ الْجَنَّةَ عَلَى صُورَةِ آدَمَ، فَلَمْ يَزَلْ الْخَلْقُ يَنْقُصُ حَتَّى الْآنَ».

الحافظ ابن حجر في «فتح الباري» عند شرحه لهذا الحديث في كتاب «بدء الخلق»^(١)، وهي في (٢٠) صحيفة.

— «نشر الدر في ترجمة الحافظ ابن حجر»، في نحو (٧٠) صحيفة مع ذكر مؤلفاته، والكلام عليها، وذكر ما طبع منها مع قسم كبير من شعره التقطته من كتب الأدب، ويُنْتِثُ أنه كان أديباً كبيراً كما كان حافظاً كبيراً.

(١) قال الحافظ في «فتح الباري» (٣٦٧/٦): «قوله (فلم يزل الخلق ينقص حتى الآن) أي أن كلَّ قرنٍ يكون نشأته في الطول أقصرَ من القرن الذي قبله، فانتَهى تناقصُ الطول إلى هذه الأمة واستقر الأمر على ذلك. وقال ابن التين: قوله: «فلم يزل الخلق ينقص»، أي: كما يزيد الشخص شيئاً فشيئاً ولا يتبين ذلك فيما بين الساعتين ولا اليومين حتى إذا كثرت الأيام تبين، فكَذلك هذا الحكم في النقص، ويُشكِّلُ على هذا ما يوجد الآن من آثار الأمم السالفة كديار ثمود فإنَّ مساكنهم تدلُّ على أن قاماتهم لم تكن مفرطة الطول على حسب ما يقتضيه الترتيبُ السابق، ولا شكَّ أنَّ عهدهم قديمٌ وأن الزمان الذي بينهم وبين آدم دون الزمان الذي بينهم وبين أول هذه الأمة، ولم يظهر لي إلى الآن ما يزيل هذا الإشكال».

قال العلامة النقاد ذهبي عصره الشيخ عبد الرحمن المعلمي اليماني رحمه الله في «الأنوار الكاشفة» (ص ١٨٧): «قد يكون خلق ستين ذراعاً، فلَمَّا أهبط إلى الأرض نقص من طوله دفعةً واحدةً ليناسبَ حالَ الأرض، إلَّا أنَّه بقي أطول مما عليه الناس الآن بقليل، ثمَّ لم يزل ذلك القليلُ يتناقصُ في الجملة، والله أعلم».

وفي «فتح الباري» (٢٦٠/٦): «روى ابن أبي حاتم بإسناد حسن عن أبي بن كعب مرفوعاً: «إن الله خلق آدم رجلاً طَوَّالاً كثيرَ شعر الرأس كأنه نخلةٌ سحوقٌ».

– رسالة في العروض مقتضبة من «الكافي في علمي العروض والقوافي»^(١) سهّلتُ فيها تعلّم هذا العلم في مدة وجيزة، وقد قرأتها لطلاب المدرسة الحُسُروية وغيرهم غير مرة.

– رسالة «كشف الغم عن حديث السّم»، المذكور في «الشّمائل المحمدية» للترمذي^(٢).

– «ذو القرنين والسد، من هو وأين هو»، في (٨٠ صحيفة).

– «القول الفصل في مقر العقل»^(٣).

– «حسن الفهم لحديث الشؤم»^(٤).

(١) «الكافي في علمي العروض والقوافي» لأبي زكريا يحيى بن علي الخطيب التبريزي المتوفى سنة (٥٠٢هـ)، طبع بتحقيق الحساني حسن عبد الله، الناشر مكتبة الخانجي، بالقاهرة سنة (١٤١٥هـ).

(٢) ولفظه كما في «شّمائل النبي ﷺ» للترمذي رقم (١٦٨): عن ابن مسعود قال: «كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يُعْجِبُهُ الدَّرَاعُ قَالَ: وَسُمَّ فِي الدَّرَاعِ، وَكَانَ يَرَى أَنَّ الْيَهُودَ سَمُوهُ».

(٣) قال الدكتور حلمي المليجي في كتابه «علم النفس المعاصر» (ص ٦٤): «ويعتقد كبار المفكرين في كل العصور، أن نشاط العقل يرتبط ارتباطاً وثيقاً بالمدخ، ولا نزال في هذه الأيام نعتبر أن المدخ مركزاً للعمليات الشعورية، ولقد أُجريت دراسات طويلة في المدخ استمرت عدّة قرون، أثبتت أن التنقيب الصناعي عن مركز العقل في المدخ، كان باطلاً، فلا توجد نقطة واضحة محدّدة نستطيع أن نبرهن على أنه في هذه النقطة وفي هذا المكان يرتبط العقل أو النفس بمادة الروح».

(٤) يقصد الحديث الذي أخرجه البخاري رقم (٥٠٩٤)، ومسلم رقم (٢٢٢٥)، عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما: أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «الشؤم في

– «الثقافة الإسلامية» في (٤٠٠) صحيفة، وهو كتاب عظيم ذكرت فيه العلوم الإسلامية، وتطوراتها، وأشهر الكتب في كل فن، وأشهر المؤلفين في التفسير والحديث والمذاهب الأربعة، والنحو والبلاغة... إلخ، مع بيان حالة العرب قبل الإسلام من عقائدهم الباطلة، وعاداتهم الفاسدة، مع التزام ذكر وفاة جميع من ذكر فيها من المؤلفين إلى غير ذلك.

ما طبعته من الكتب في مطبعتي التي دعوتها «المطبعة العلمية»

– «الطب النبوي»^(١) للحافظ ابن قيم الجوزية.

الدَّارِ، وَالْمَرْأَةِ، وَالْفَرَسِ».

قال السُّنْدِي في «حاشية مسند الإمام أحمد بن حنبل» (٤٨٣/٣): «قوله: «الشُّؤْمُ فِي ثَلَاثَ»: ظاهر الحديث: أن التشاؤم بهذه الأشياء جائز، بمعنى أنها أسباب عادية لما يقع في قلب المتشائم بها؛ بخلاف غيرها، فالتشاؤم بها باطل؛ إذ ليست هي من الأسباب العادية لما يظنه فيها المتشائم بها، وأمّا اعتقاد التأثير في غيره تعالى، ففاسد قطعاً، وعلى هذا، فهذا الحديث كاستثناء من حديث: «لَا طَيْرَةَ». وقيل: بل هذا الحديث على الفرض بتقدير شرط في الكلام، والمعنى: لو كان الشُّؤْمُ فِي شَيْءٍ، لكان في هذه الثلاثة، لكنه غير ثابت في هذه الثلاثة، فلا ثبوت له أصلاً، والله تعالى أعلم».

(١) «الطب النبوي»، لابن قيم الجوزية المتوفى سنة (٧٥١هـ)، طبع مفرداً مرتين، الطبعة الأولى سنة (١٣٤٦هـ) بحلب، والطبعة الثانية سنة (١٣٧٧هـ) بمطبعة دار إحياء الكتب المصرية، بتحقيق: عبد الغني عبد الخالق، (وهو في المجلد الرابع بتمامه، ط. مؤسسة الرسالة)، وانظر – لزماً – «ابن قيم الجوزية: حياته وآثاره» (ص ٢٧٠ – ٢٧١).

- «الاعتبار في الناسخ والمنسوخ من الآثار»^(١) للحافظ الحازمي.

- «السَّمْطُ الثمين في مناقب أمّهات المؤمنين»^(٢) للحافظ الطبري^(٣).

- «الدلائل والاعتبار على الخلق والتدبير»^(٤) للجاحظ.

- «مشكاة الأنوار في الأحاديث القدسية» للشيخ محيي الدين بن

(١) «الاعتبار في الناسخ والمنسوخ من الآثار» لأبي بكر محمد بن موسى بن عثمان بن حازم الحازمي الهمداني، الحافظ المحدث المتقن الفقيه الشافعي، المتوفى سنة (٥٨٤هـ)، طبع بتصحيح هاشم الندوي ومحمد طه الندوي، وعبد الرحمن اليماني وغيرهم، في مطبعة دائرة المعارف العثمانية، بحيدرآباد سنة (١٣٥٩هـ/١٩٣٧م) في (٢٥٦) ص، وطبع بتصحيح راتب الحاكمي، حمص: مطبعة الأندلس، سنة (١٣٨٦هـ/١٩٦٦م) في (٢٥٦) ص.

(٢) طبع بالمطبعة العلمية، بحلب سنة (١٣٤٦هـ/١٩٢٨م) في (١٩١) ص.

(٣) هو شيخ الحرم، وحافظ الحجاز محب الدين أبو العباس أحمد بن عبد الله بن محمد بن أبي بكر بن محمد بن إبراهيم الطبري ثم المكي، ولد سنة (٦١٥هـ)، وتوفي سنة (٦٩٤هـ). انظر ترجمته في: «العقد الثمين في تاريخ البلد الأمين» (٣/٦١ - ٧٢).

(٤) «الدلائل والاعتبار على الخلق والتدبير» لأبي عثمان عمرو بن بحر بن محبوب البصري المعتزلي، المعروف بالجاحظ، ولد سنة (١٥٠هـ)، وتوفي سنة (٢٥٥هـ). انظر ترجمته في: «سير أعلام النبلاء» (١١/٥٢٦)، طبع في المطبعة العلمية، بحلب سنة (١٣٤٦هـ/١٩٢٨م) في (٧٨) ص.

العربي^(١)، ومعه: «الأربعون القدسية»^(٢) لملا علي القاري^(٣).

– «الفِرَاسَة» لفيلمون الحكيم، ويليه جمل «أحكام الفِرَاسَة»^(٤) لأبي بكر الرازي.

– «السفينة النوحية في علم النفس والروح»، لأحمد بن خليل الخوي^(٥).

(١) «مشكاة الأنوار فيما رُوي عن الله من الأخبار» للشيخ محيي الدين محمد بن علي الطائي الأندلسي، المعروف بابن عربي، المتوفى سنة (٦٣٨هـ)، أوله: (الحمد لله رب العالمين... إلخ) قال: جمعت هذه الأربعين بمكة المكرمة في شهر (٥٩٩هـ)، وشرطت فيها: أن تكون من الأحاديث المسندة إلى الله – سبحانه وتعالى – خاصة، وربما أتبعتها: بأحاديث عن الله – تعالى – مرفوعة إليه غير مسندة إلى رسول الله ﷺ مما رويتها وقيدتها، ثم أردفتها: بأحد وعشرين حديثاً، فجاءت: واحداً ومئة حديث إلهية. «كشف الظنون» (٢/١٦٩٤)، طبع بالمطبعة العلمية بحلب سنة (١٣٤٦هـ/١٩٢٧م).

(٢) «الأحاديث القدسية الأربعينية»، طبعت بالآستانة (١٣١٦هـ)، إسطنبول: مطبعة عارف أفندي، وفي حلب بالمطبعة العلمية، سنة (١٣٤٥هـ).

(٣) هو الإمام العلامة الشيخ نور الدين أبو الحسن علي بن سلطان محمد الهروي المكي الحنفي، المعروف بالقاري، لكونه إماماً في القراءات، توفي سنة (١٠١٤هـ). انظر ترجمته في: «خلاصة الأثر» (٣/١٨٥ – ١٨٦).

(٤) «الفِرَاسَة» لفيلمون الحكيم، و«أحكام الفِرَاسَة» لأبي بكر محمد بن زكريا الرازي (ت ٣٢٠هـ)، طبعاً في المطبعة العلمية بحلب، سنة (١٣٤٧هـ/١٩١٩م).

(٥) هو قاضي القضاة شمس الدين أبو العباس أحمد بن خليل بن سعادة بن جعفر بن عيسى المهلبى الشافعي، المعروف بالخوي، ولد سنة (٥٨٣هـ)، وتوفي سنة (٦٣٧هـ). انظر ترجمته في: «عيون الأنباء في طبقات الأطباء» لابن أبي أصيبعة (ص ٦٤٦)، و«ذيل الروضتين» (ص ١٦٩).

– «النجوم الشارقات في بعض الصناعات»^(١) لأبي الخير الأرموي^(٢) من علماء القرن العاشر.

(١) «النجوم الشارقات في ذكر بعض الصنائع المحتاج إليها في علم الميقات»، هو كتاب في صناعات هامة في عمل الأحبار والألوان، واستخراج بعض الأدهان، وفي حل اللك – شيء أحمر يُصبغ به –، والعصفر، والذهب والفضة لأجل الكتابة، وفي صباغ العظم والعاج وفي لحام الذهب والفضة والنحاس وتليين الحديد اليابس وفي ذكر أشياء يطبخ بها الحديد، ويعمل منها السيوف وفي جلاء الحديد وتحضيره وبيان الجيد من حجر المغناطيس، وفي عمل الإبرة، وفي صنعة تغرية الورق، وصبغه في أي لون كان، وفي صنعة الغرا المتخذ من المسك، وفي عمل ما يحتاج إليه من دوائر المعدل، ودوائر الميول والعروض والأكر وغير ذلك من الآلات الفلكية إلى غير ذلك من الصناعات المفيدة. طبع بالمطبعة العلمية بحلب، سنة (١٣٤٦هـ/١٩٢٨م).

(٢) كذا سماه هنا، وفي طبعته التي طبعها أثبت اسمه على الغلاف: (تأليف الشيخ محمد بن أبي الخير الحسني الدمشقي المتوفى أواخر القرن العاشر رحمه الله)، ونسبه العلامة الزركلي في «الأعلام» (٢٣٨/٦) لأبي الخير محمد بن عبد الله الأرميوني المتوفى سنة (٨٧١هـ) – وهو مترجم في «الضوء اللامع» للسخاوي (١١٩/٨) –، وقال الزركلي: «متأدب مصري أصله من أرميون (في الغربية) تفقه مالكيًا وتأدب، وتوفي بالقاهرة قبل أن يبلغ الثلاثين، له: «النجوم الشارقات في الصنائع المحتاج إليها في بعض الأوقات – خ»، رأيته في خزانة الرباط (٧١٨ج)، وبلغني أنه طبع في حلب سنة (١٩٢٨)، وهو ٢٥ باباً أولها (حل المصطكا والسندروس).

قلت – محمد الحسين –: وقفت على نسخة مخطوطة من الكتاب محفوظة بجامعة الملك سعود رقمها (٣٦٦٦) مصورتها عندي، اسمه فيها بعد الحمدلة: «وبعد: فيقول العبد الفقير الراجي عفو ربه من الذنوب والزلات محمد بن أبي الخير الحسني الأرميوني»، وكلمة (الأرميوني) سقطت من طبعة الشيخ الطباخ.

– «بيان السُّنة والجماعة» المعروف بـ«عقيدة الطحاوي» للحافظ الطَّحاوي^(١).

– «القُرب في فضل العرب» للحافظ العراقي^(٢).

– «اللوامع الضيائية في نظم السراجية في علم الفرائض»، على مذهب الإمام أبي حنيفة، للشيخ عبد الله الموقت الحلبي المتوفى سنة (١٢٢٣هـ)^(٣).

– «الإفصاح عن معاني الصَّحاح» للوزير عون الدِّين يحيى بن محمد بن هُبَيْرَة الحنبلي، وزير المستنجد بالله العباسي، المتوفى سنة (٥٦٠هـ)^(٤).

(١) «العقيدة الطحاوية» للإمام المحدث الفقيه المفسر أبي جعفر أحمد بن محمد بن سلامة الطحاوي (٢٣٩ – ٣٢١هـ)، حظيت بشهرة واسعة، ونالت قبول أهل السُّنة وإعجابهم على اختلاف مذاهبهم، فتناولوها بالشرح والبيان. طبعاتها كثيرة جداً.

(٢) «محجة القرب في فضل العرب» للحافظ زين الدين أبي الفضل عبد الرحيم بن الحسين العراقي المتوفى سنة (٨٠٦هـ)، طبع على الحجر مع «المقابسات» لأبي حيان التوحيدي، ورسائل أخرى، بتصحيح الشيخ حسن الحلواني المدني، وياهتمام ميرزا حسن الشيرازي، بممبئي سنة (١٣٠٦هـ/١٨٨٩م)، في (١٠٠) ص.

(٣) هو موفق الدين عبد الله بن عبد الرحمن الميقاتي، من فضلاء الحنابلة، من أهل حلب، ولد سنة (١١٦٢هـ)، وتوفي سنة (١٢٢٣هـ). انظر ترجمته في: «إعلام النبلاء» (١٧٣/٧)، و«الأعلام» (٩٧/٤)، و«معجم مصنفات الحنابلة» (٤٦/٦).

(٤) «الإفصاح عن معاني الصَّحاح»، شرح فيه كتاب «الجمع بين الصحيحين» لمحمد بن أبي نصر فتح بن عبد الله الحميدي (ت ٤٨٨هـ) كما صرح المؤلف

– «دُمِيَّة القَصْر» (في أدباء القرن الخامس) للأديب أبي الحسن
الباخْرُزِي^(١)، وهو ذيل «يتيمة الدهر» للثعالبي^(٢).

بذلك في مقدمته ص (٤٠) وكان الحميدي – رحمه الله – قد رتب كتابه
هذا على أسماء الرجال فبدأ بالخلفاء الراشدين، ثم بقية العشرة المبشرين
بالجنة... وقد سمعه ابن هبيرة على الشيخ أبي الحسن علي بن محمد
الهروي (ت ٥٣١هـ) بـ«الدُّور» عن الحميدي المصنف رحمه الله، سماعاً له
منه في سنة (٤٣٧هـ). ونشره الشيخ الطباخ في حلب بالمطبعة العلمية
سنة (١٩٢٩م). وأعاد طبعه المؤسسة السعيدية في الرياض،
سنة (١٩٨٠م)، مجلداً. وطبع في دار الوطن في الرياض سنة (١٤١٧هـ)
إلى سنة (١٤١٩هـ) وصدر منه ثمانية أجزاء تتضمن «شرح مسانيد
العشرة المشهود لهم بالجنة» و«مسند أبي هريرة»، و«جابر بن عبد الله»،
رضي الله عنهم.

(١) «دمية القصر وعصرة أهل العصر» في شعراء القرن الخامس الهجري حتى سنة
(٤٥٠هـ)، للعلامة الأديب الفقيه الشاعر أبي الحسن علي بن الحسن بن علي
بن أبي الطيب الباخري الشافعي (ت ٤٧٦هـ)، طبع هذا الكتاب عدة طبعات:
الأولى: بالمطبعة العلمية بحلب، سنة (١٣٤٩هـ / ١٩٣٠م)، والطبعة الثانية:
بتحقيق عبد الفتاح الحلو، القاهرة: دار الفكر العربي، مطبعة المدني،
سنة (١٣٨٨هـ / ١٩٦٨م) في (٢) ج، والطبعة الثالثة: بتحقيق: الدكتور سامي
مكي العاني في بغداد: مطبعة المعارف (١٩٧٠ – ١٩٧١م) في (٢) ج،
والطبعة الرابعة: بتحقيق: الدكتور محمد ألتونجي، ليبيا، طرابلس: منشورات
الجامعة الليبية، كلية الآداب، سنة (١٩٧٠م).

(٢) «يتيمة الدهر في شعراء أهل العصر»، لأبي منصور عبد الملك بن محمد
الثعالبي (ت ٤٢٩هـ)، طبع بتصحيح عبد القادر نبهان، دمشق: على نفقة
محمد أفندي الجندي المنفي، المطبعة الحنفية، سنة (١٣٠٤هـ / ١٨٨٦م)
في (٤) ج + فهرست في (٣٨) ص، الأعلام، البلدان.

- «فضل الخيل» للحافظ الدِّمِيَّاطِي المتوفى سنة (٧٠٥)^(١)، ويليهِ:
«رشحات المداد فيما يتعلق بالصافنات الجياد» للبخشي الحلبي^(٢).

- «العقود الدرية في الدواوين الحلبية»، وهي ثلاثة دواوين لثلاثة
من شعراء حلب في القرن الحادي عشر وقد قدمت ذكرها.

- «الكوكب الساري في حقيقة الجزء الاختياري» للشيخ عبد الغني
النبلسي الدمشقي^(٣).

- «علوم الحديث» المعروف بـ: «مقدمة ابن الصلاح»، وشرحه
«التقييد والإيضاح» للحافظ العراقي، وفي ذيل هذين تعليقات لي على
المقدمة والشرح، وقد قدمت ذلك.

- «ثلاث رسائل حديثة» للحافظ البرهان الحلبي^(٤)، الأولى:

(١) هو شرف الدين أبو محمد وأبو أحمد عبد المؤمن بن خلف بن أبي الحسن علي
بن شرف الدميّاطي، ولد سنة (٦١٣هـ)، وتوفي سنة (٧٠٥هـ). انظر ترجمته
في: «طبقات الشافعية الكبرى» (٦/١٣٢)، و«الدرر الكامنة» (٢/٤١٧).

(٢) هو محمد بن محمد البخشي الخلوّتي البكفالوني الحلبي الشافعي،
ولد ببكفالون، قرية تابعة لحلب سنة (١٠٣٨هـ)، وتوفي بمكة سنة (١٠٩٨هـ).
انظر ترجمته في: «خلاصة الأثر» (٤/٢٠٨).

(٣) هو الشيخ عبد الغني بن إسماعيل بن عبد الغني بن إسماعيل بن أحمد بن
إبراهيم النبلسي الحنفي الدمشقي، ولد سنة (١٠٥٠هـ)، وتوفي سنة
(١١٤٣هـ). انظر ترجمته في: «سلك الدرر» (٣/٣٦ - ٤٤).

(٤) هو برهان الدين أبو الوفاء إبراهيم بن محمد بن خليل الطرابلسي الحلبي الشافعي،
المعروف ببرهان الدين الحلبي، ويسبّط ابن العجمي، وبإبراهيم المحدث،
وبالبرهان المحدث، ولد سنة (٧٥٣هـ)، وتوفي سنة (٨٤١هـ). انظر ترجمته في:
«لحظ الألفاظ» (ص ٣٠٨ - ٣١٥)، و«الضوء اللامع» (١/١٣٨ - ١٤٥).

«تذكرة الطالب المعلم بمن يقال إنه مخضرم»، الثانية: «التبيين لأسماء المدلسين»، الثالثة: «الاغتيال بمن رمي بالاختلاط».

– «المدخل في أصول الحديث»^(١) للحاكم النيسابوري^(٢).

– «معالم السنن» للإمام أبي سليمان حمد بن محمد الخطابي، وهو «شرح سنن أبي داود» في أربعة أجزاء، وهو آخر ما طبعته، وذلك سنة (١٣٥١).

وفي هذه السنة، وهي سنة (١٣٦٦) بعت المطبعة لكبر سنني، ولأسباب أخر.

الوظائف التي عُيِّنَتْ فيها

نشأت مع طلبي للعلم في التجارة، ولي كأبي وأعمامي وجدي، صنعة تُسمَّى (البَضْمَجِي) وهي طبع المناديل التي يضعها الفلاحون والفلاحات على رؤوسهم في مختلف البلدان والأقطار حتى إن منها نوعاً يسمى «المَسَانِج»، و«دجاج الحبش» كنا نأتي بها إلى مكة والمدينة، ولم أكن متطلعاً إلى الوظائف ولا طالباً لها لاستغنائي

(١) اسمه الصحيح بالتمام: «المدخل إلى معرفة كتاب الإكليل»، طبع بالمطبعة العلمية بحلب، سنة (١٣٥١هـ)، وطبع بشرح وتحقيق: أحمد بن فارس السلوم، دار ابن حزم، بيروت، سنة (١٤٢٣هـ).

(٢) هو أبو عبد الله محمد بن عبد الله بن محمد بن حمدويه بن نعيم بن الحكم الضبي الطهماني النيسابوري الشافعي، المعروف بابن البيع، وربما قال بعضهم: ابن البيع، ولد سنة (٣٢١هـ)، وتوفي سنة (٤٠٥هـ). انظر ترجمته في: «سير النبلاء» (١٧/١٦٢).

بما يرزق الله من الصنعة^(١)، غير أنني بدون طلب وسعي عُيِّنْتُ عضواً لمجلس معارف الولاية في عهد الدولة العثمانية^(٢)، وذلك في سنة (١٣٢٨)، وهناك وفقت لإدخال اللغة العربية لمكاتب الدولة، فكان لذلك الأثر العظيم، والله الحمد.

وفي سنة (١٣٣٤) انتُخِبْتُ عضواً في غرفة التجارة بقيت ست سنوات، ثم انتُخِبْتُ مرة ثانية ست سنوات أيضاً.

(١) ذكرني العلامة الطباخ رحمه الله بكلامه هذا، بقصيدة العلامة أبي شامة المقدسي، وهو ينصح طلبة العلم أن يعتمدوا على صنعة في حياتهم، قال رحمه الله في قصيدة رائية أوردها ابن طولون كاملة في آخر كتابه «الفلك المشحون» (ص ٥٣ - ٥٤):

أَتَخَذُ حِرْفَةً تَعِيشُ بِهَا يَا	طَالِبَ الْعِلْمِ إِنَّ لِلْعِلْمِ ذِكْرًا
لَا تُهْنُهُ بِالْاِتِّكَالِ عَلَى الْوَقْدِ	فِي فَيْمَضِيِّ الزَّمَانِ ذُلًّا وَعُشْرًا
وَالضَّعِيفُ الْمَشْغُولُ بِالْعِلْمِ يَلْقَى	مِنْ وِلَاةِ الْوُقُوفِ هَجْرًا وَهَجْرًا
اجْتَنِبْ فَعْلَهُمْ تَوَكَّلْ عَلَى الْحَيِّ	الَّذِي لَا يَمُوتُ وَاسْأَلْهُ سِتْرًا
كُنْ أَبِيًّا لِمَا يَشِينُ أَمَّا تَأْ	نَفْ مِنْ أَنْ يَكُونَ عَيْشُكَ يُزْرَى

(٢) معارف الولاية: أنشأت الدولة العثمانية إدارة خاصة للمعارف في كل ولاية تشرف على المدارس، ويرأس إدارة المعارف في الولاية مدير معارف، ويعاونه مساعدان أحدهما مسلم والآخر غير مسلم، مع أربعة محققين وعشرة أعضاء ينتمون إلى ديانات مختلفة، وكاتب وأمين صندوق ومحاسب. وكان تعيين مدير المعارف ومعاونيه والمحققين والمفتشين يجري بموجب إرادة سلطانية، ويتبع مجلس معارف ولاية سورية مجلس المعارف الكبير في إستانبول الذي كان المركز العمومي لإدارة المعارف في جميع الولايات، ويتبع بدوره نظارة المعارف. انظر: «الإدارة العثمانية في ولاية سورية» (ص ٢٥٧).

وفي سنة (١٣٥٠) انتُخِبَ عضواً في دار الأيتام الإسلامية بقيتُ إلى سنة (١٣٥٦)، وهذه الوظائف كلها مجانية.

وفي سنة (١٣٣٧) عُيِّنْتُ عضواً في دائرة الأوقاف في المجلس الإداري مجاناً أيضاً، ثم استقلت لكثرة أشغالي بسبب المطبعة التي استحضرتها، ولاشتغالي بالتدريس في مدرسة أهلية سُمِّيَت الكلية الفاروقية.

وفي سنة (١٣٤٠) عُيِّنْتُ مدرّساً لعدة علوم في المدرسة الخُسرُويّة التي وفقت لافتتاحها بعد سعي في ذلك ١٥ سنة، وهي مدرسة دينية فيها شيء من العلوم العصرية، ولم أزل مدرّساً فيها الآن، وأدرّسُ فيها الآن الحديث النبويّ، وعلم المصطلح، والتاريخ الإسلاميّ، وكنت درّست فيها الأخلاق، والتفسير، والبلاغة والعروض، والأدب العربيّ.

وفي سنة (١٣٤١) عُيِّنْتُ عضواً للمجمع العلمي العربي بدمشق، ولم أزل فيه إلى الآن.

وفي سنة (١٣٥٥) عُيِّنْتُ مديراً للمدرسة المتقدمة مع ما لي فيها من الدروس، ثمّ استقلتُ منها في سنة (١٣٦٤)، ويطولُ الشرحُ لو بسطتُ الكلامَ على ما قمتُ به من الإصلاحات، والله الحمد.

وعُيِّنْتُ عضواً في جمعية عاديّات حلب - أي الآثار القديمة - إلا أنه الآن لا عمل لهذه الجمعية.

وعُيِّنْتُ عضواً في جمعية المعارف النعمانية في الهند، وغاية هذه الجمعية إحياء الكتب المؤلفة في الفقه الحنفي، وقد استنسختُ لها بعض الكتب المخطوطة التي في حلب، وصححتُ لها الجزء الأول من

«المبسوط» للسرخسي^(١)، وفيه كتاب الصلاة على نسخته في المكتبة
الأحمدية بحلب.

وأسست من ١٨ عاماً جمعية دُعيت جمعية البر والأخلاق الإسلامية
بمساعدة بعض تلامذتي الذين تخرجوا من المدرسة الخسروية، وأخص
 بالذكر منهم الشيخ مصطفى الزرقا^(٢)، والشيخ معروف الدواليبي^(٣)،
والشيخ محمد الحكيم^(٤)، لكن رئاستها لغيري لأسباب سياسية هي
الاحتلال الفرنسي الذي نجانا الله منه في العام الماضي، والله الحمد.

(١) هو الإمام الكبير الفقيه شمس الأئمة أبو بكر محمد بن أحمد بن أبي سهل
السرخسي. انظر ترجمته في: «الجواهر المضية» (٣/٧٨)، و«الفوائد البهية»
(ص ١٥٨).

(٢) هو العلامة الفقيه البارع الأديب المعمر الشيخ الدكتور مصطفى ابن العلامة
المحقق الإمام فقيه الشام أحمد ابن الشيخ محمد بن عثمان الزرقا، ولد في مدينة
حلب موطن أسرته سنة (١٣٢٢هـ)، وتوفي بالرياض سنة (١٤٢٠هـ). انظر ترجمته
في: «ذيل الأعلام» للعلاونة (٢/١٩٠)، و«عقد الجواهر في علماء الربع الأول
من القرن الخامس عشر» للمرعشلي (ص ٢١٦٤)، و«علماء دمشق وأعيانها في
القرن الخامس عشر» (ص ٤٠٧)، ومقدمة مجد مكي لـ«فتاوى مصطفى الزرقا».

(٣) هو الشيخ الدكتور محمد معروف الدواليبي، ولد في حلب سنة (١٣٢٧هـ)،
وتوفي بالرياض سنة (١٤٢٤هـ) ودفن بالبقيع في المدينة المنورة. انظر ترجمته
في: «حفل تكريم لدولة الرئيس الدكتور محمد معروف الدواليبي» رقم (١١٧)
من «الإثنين» الجزء التاسع (١٤١٢هـ).

(٤) هو مفتي حلب وقاضيهما الشرعي الشيخ العلامة محمد أبو السعود بن
عبد القادر بن محمد الحكيم الحلبي الحنفي، ولد في حلب سنة (١٣٢٣هـ)،
وتوفي سنة (١٤٠٠هـ). انظر ترجمته في: «إعانة المجدين» (٢/٣٢٢، ٣٩٩)،
و«نخبة من أعلام حلب الشهباء» (ص ٨٢٧).

ثم في سنة (١٣٥٦) انتُخِبَتْ لرئاستها إلى الآن.
وفي سنة (١٣٦٢) عُيِّنَتْ عضواً في المجلس العلمي في دائرة
الأوقاف، فاستعفيت فلم أُعَفَ، وبقيت فيه إلى ٢٧ جمادى الثانية من
هذه السنة، وهي سنة (١٣٦٦)، وكتبت بخط يدي كتباً ورسائل كثيرة
يطول الشرح بتعدادها.

واستُنْسِخَ بواسطتي كتبٌ لمصر والهند والحجاز وغيرها من البلاد
ويطوّلُ تفصيلُ ذلك^(١).

هذه خلاصة ترجمتي أيّها الأخ الفاضلُ اختصرتها من ترجمة
واسعة تزيد عن أربعين صحيفة.

وأسألُ الله تعالى لي ولكم التوفيقَ لما يحبُّه ويرضاه والإخلاصَ في
القول والعمل وحسنَ الخاتمة.



(١) هذه صفحات معدودة من ترجمة هذا العالم العلامة الإمام الفقيه الحنفي
الجليل، والألمعي الإداري الحكيم النبيل، فقد كان رحمة الله تعالى عليه
يمثل المشيخة الرفيعة بعلمه وزهده وعفافه، وطهارة لسانه وورقة جنانه، فلما
انتقل إلى جوار ربه سبحانه كما هي سنة الله في عباده، كان لفقدِهِ أسفٌ كبير
ورنة حزن عميق في نفوس عارفيه، وقد قدم على الكريم، بزاد من الخير
والعمل الصالح الذي بشر الله فاعله بجنات النعيم: ﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ
كَانَتْ لَهُمْ جَنَّاتُ الْفِرْدَوْسِ نُزُلًا﴾.

توفي المترجم إلى رحمة الله تعالى في الخامس والعشرين من رمضان المبارك
سنة (١٣٧٠هـ)، ففاضت رُوحه الطاهرة إلى بارئها، بعد حياة حافلة بخدمة
العلم والدين والناس.

الإجازة الثانية

للشيخ محمد بن محمد الخانجي البوسنوي

[طلب استدعاء الشيخ محمد بن محمد الخانجي البوسنوي

للإجازة من الشيخ محمد راغب الطباخ الحلبي]

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله الذي أقبلَ على من انقطعَ إليه، وأحسنَ إلى من اتَّكلَ عليه، والصلاة والسلام على من كشفَ الدجى بمصابيحِ سُنَّته، وقطَعَ معضلاتِ الجاهلية بحسانِ بَيِّنَتِهِ، أروى من روى سُنَّته بسلسبيلِ علومه ومعرفته، وأسند من أسندها إلى عظيم مغفرة الله ورحمته، وعلى آله وأصحابه خير من روى وأسند، وحفظ بنيان الشرع وشيّد، وعلى من اتبعهم بإحسانٍ إلى يوم الدين.

أما بعد: فإنَّ الفقير إلى الله تعالى محمد بن محمد بن محمد بن صالح بن محمد الخانجي البوسنوي المتوطن في بلدة سراي بوسنة من أعمال دولة يوغوسلافيا أعجب بالخدمات التي يَخدم بها السُّنَّة النبوية محدّثُ الشهباء، ومسندُ تلك الديار الشيخُ الجليلُ محمّد راغب بن محمود الطباخ، أطال الله بقاءه لنفع الإسلام والمسلمين، فأحببت أن أطلبَ منه جزاء الله خيراً إجازةً وجيزةً تتضمن الإحالة على ما حواه كتاب «الأنوار الجليلة في مختصر الأثبات الحلبية» وما يليه من أسانيد الشيخ، كان الله له، فتجاسرتُ على ذلك ثقةً بمحبة الشيخ لنشر السُّنَّة وأسانيدها، وتوسيع دائرة نقلها، وروايتها، خصوصاً في هذه البلاد

المنقطعة، عن مراكز الإسلام حفظها الله تعالى، فإن تفضل الشيخ نفع
الله بعلمه بما طلبت فقد وضعت مع هذا ظرفاً فيه عنواني، وله الشكر
مقدماً، والسلام عليكم ورحمة الله وبركاته ودمتم بخير.

التاريخ

محمد الخانجي^(١)

الختم



(١) ورد بهامش الأصل: «صح بعد المقابلة بالأصل، وكتبه الفقير إليه تعالى
محمد بن محمد الخانجي البوسنوي، كان الله له أمين».

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

حمداً لمن جعل مقام المتوجهين إليه اللائذين بجنابه الأقدس هو المرفوع، والمعرضين عن ذكره الملتفتين إلى هذه الأغيار هو الموضوع، وصلاة وسلاماً على من أوتي جوامع الكلم واللسان الفصيح، وجاءنا بالملة السمحاء والدين الصحيح، وعلى آله وأصحابه الذين سمعوا مقالته فوعوها، وأدوها إلينا كما سمعوها، فوصلتنا شريعته الغراء مسلسلّة الإسناد بديعة النظام، خالصة من شوائب الانقطاع والأوهام، فحازوا بعملهم الحسن المنازل العوالي في دار القرار، ورتعوا في رياض الجنة مع الأنبياء الأخيار، وفازوا بالنعيم المقيم ورضوان الله العظيم^(١).

وبعد: فقد تلقيت كتاباً من العالم الفاضل والأديب الكامل الشيخ محمد بن محمد بن محمد بن صالح بن محمد الخانجي البوسنوي المتوطن في بلدة سراي بوسنة من أعمال دولة يوغوسلافيا مؤرخاً في أوائل جمادى الأولى من سنة إحدى وخمسين وثلاث مئة وألف من الهجرة النبوية على صاحبها أفضل الصلاة وأتمّ التحية، يقول فيه: أنه اطلع على كتابي «الأنوار الجليلة في مختصر الأثبات الحلبية» المذيل بإجازاتي الكثيرة من

(١) هذه الإجازة بخط الشيخ محمد بن محمد بن صالح البوسنوي، وقال في الورقة الأولى قبل نص الإجازة: «إجازة الشيخ الجليل مؤرخ حلب الشهباء ومحدث تلك الديار ومسندها الشيخ محمد راغب بن محمود ابن الشيخ هاشم الطباخ الحلبي أطال الله تعالى بقاءه ونفع به، كتب بها من حلب إلى الفقير إلى الله تعالى الغني محمد بن محمد بن محمد الخانجي البوسنوي غفر الله ذنوبه وستر عيوبه بمنّه وكرمه آمين».

مشايخي الأعلام نفعَ الله بالأحياء منهم الأنامَ، وتفضل بالرحمة والرضوان على من تُوفِّي منهم، وبوَّاه دارَ السلام، ويطلب من هذا العاجز أن أُجيزَه بجميع مروياتي وعموم مقروءاتي ومسموعاتي، وقد دلني انسجام صباواته، وبديع معانيه على مزيد فضله، وغزارة علمه، وعظيم نُبله، وإن مثلي في قصور باعه، وقلة معرفته لا ينبغي أن يعجز مثله، ويقتضي أن يكون هو المجاز لكني لم أجد بداً لمَّا حسن في ظنه من إجابته إلى طلبه، والتزول عند رغبته حفظاً لسلسلة الإسناد الذي اختصت به الأمة الإسلامية وحفظت به شريعته من أن يمتد إليها العابثين.

فأقول وبالله التوفيق :

إني قد أجزت الفاضلَ المومى إليه بجميع مقروءاتي، وما حواه كتابي «الأنوار الجليَّة في مختصر الأثبات الحلبية»، وبجميع ما أُجزْتُ به من مشايخي الكرام المذكورين في إجازاتي التي ذيلت بها كتابي المذكور إجازةً عامةً، وذلك بالشرط المعتبر عند أهل الحديث والأثر، وقد جمع كتابي المتقدم، وما حواه من الأثبات لأسانيد الصحاح الستة، وغيرها من كتب الحديث، والعلوم، والفنون، واشتمل على أثبات، ومعاجم لا تحصى، وقد أجزته أيضاً بما لي من المؤلفات وأن يروِّيها عني خصوصاً تاريخي الكبير لمدينة حلب الشهباء الذي هو في سبع مجلدات كبار المسمى «إعلام النبلاء بتاريخ حلب الشهباء». وأوصي سيدي الأستاذ المذكورَ أعظمَ الله لي وله الثواب والأجورَ بما أوصي به نفسي من تقوى الله تعالى في السر والعلانية والإخلاص له تعالى في القول والعمل، وأن لا يألوا جهداً في الاهتمام بأمر المسلمين والسعي في خدمة دينه وأُمته وبلاده ونشر دعوة نبيه محمد ﷺ بالحكمة والموعظة الحسنة والحجة الدامغة والبراهين الساطعة، وليقصد بذلك وجهَ الله تعالى وحفظ هذه الشريعة المطهرة من أدناس المبتدعين والملحدین فقد ورد

عنه ﷺ أنه قال: «خَيْرُ الْقَوْمِ الْمُدَافِعُ عَنْ قَوْمِهِ مَا لَمْ يَأْتُمْ»^(١)، وورد عنه ﷺ أنه قال: «لَأَنْ يَهْدِيَ اللَّهُ عَلَى يَدَيْكَ رَجُلًا خَيْرٌ لَكَ مِمَّا طَلَعَتْ عَلَيْهِ الشَّمْسُ وَغَرَبَتْ»^(٢). وأوصي سيدي المجاز بالعناية بعلمي التفسير والحديث، والاشتغال بدرأيتهما ونشرهما فهما الدواء الشافي لأدواء هذه الأمة والمنجيان لها مما هي فيه بعون الله تعالى والموصولان إلى السعادة العظمى في دار الآخرة بفضل الله وحسن توفيقه، وأوصيه بأن يكون الأمل رائده ولا يجعل لليأس سبيلاً إلى قلبه فإنه ما ادرعت أمة بالأمل إلا وكان النجاح حليفها، وسبب حياتها، وما دخل اليأس إلى قلبها إلا وكان سبب موتها، والقضاء عليها، وأوصيه بالإكثار من تلاوة القرآن العظيم، وذكر الله تعالى، والاستغفار، والصلاة على النبي ﷺ، ففي ذلك جلاء القلوب، ونوال المطلوب، والوصول إلى المحبوب، وفي ذلك السعادة الكبرى، والفوز الأسمى، وأوصيه ألا ينساني من دعواته الصالحة في الأوقات الراحبة.

(١) أخرجه الطبراني في «الكبير» (١٩٩/٤) رقم (٤١٣٠) عن خالد بن عبد الله بن حرملة المدلجي قال: وقف رسول الله ﷺ بعسفان فقال رجل: هل لك في عقائل النساء وأدم الإبل من بني مدلج؟ وفي القوم رجل من بني مدلج فعرف ذلك في وجهه، فقال رسول الله ﷺ: «خَيْرُ الْقَوْمِ الْمُدَافِعُ عَنْ قَوْمِهِ مَا لَمْ يَأْتُمْ». قال الهيثمي في «مجمع الزوائد» (١١٠/٨): «رواه الطبراني وفيه من لم أعرفهم». وقال الحافظ في «الإصابة» (٢/٢٤١): «قال العسكري حديث خالد مرسل، ولم يلق النبي ﷺ، وذكره في التابعين البخاري وأبو حاتم الرازي وابن حبان وآخرون».

(٢) أخرجه الطبراني في «الكبير» (٣١٥/١) رقم (٩٣٠)، قال الهيثمي في «مجمع الزوائد» (٥/٣٣٤): «رواه الطبراني عن يزيد بن أبي زياد مولى ابن عباس، ذكره المزي في الرواة عن أبي رافع، وذكره ابن حبان في «الثقات»، وبقيّة رجاله ثقات».

وإني أسأل الله تعالى أن يهديه إلى ما يحبُّ ويرضى ويجعله من
المقتدين بسُنَّته القائمين بشريعته ويوفقه لكل عمل مبرور وسعي مشكور،
وصلّى الله على خير خلقه سيدنا محمد ﷺ المبعوث رحمةً للعالمين وعلى
آله وأصحابه والتابعين لهم بإحسان إلى يوم الدين، ولا حول ولا قوة
إلَّا بالله العلي العظيم، وهو حسبي ونعم الوكيل.

حُرِّرَ يَوْمَ الجمعة في الحادي والعشرين من جمادى الثانية سنة إحدى
وخمسين وثلاث مئة وألف من الهجرة النبوية.

قاله بفمه وكتبه بقلمه

خادم السُّنة النبوية بمدينة حلب

محمد راغب الطباخ، عفي عنه

نقله من أصل المجيز المذكور الفقير إلى الله تعالى محمد بن محمد الخانجي
البوسنوي وذلك في أواخر رجب من سنة (١٣٥١) في سراي بوسنة.

صح بعد المقابلة بالأصل وكتبه فقير رحمة ربه محمد بن محمد بن محمد
الخانجي البوسنوي غفر الله ذنوبه، وستر عيوبه آمين^(١).

(١) بلغ مقابلة، بقراءة الشيخ عبد الله التوم عليّ في المسجد الحرام، بعد صلاة
العصر من يوم الأربعاء ١٩ رمضان المبارك ١٤٣٠هـ، وبحضور: تفاحة
الكويت المحقّق الشيخ محمد بن ناصر العجمي، والدكتور عبد الله المحارب
الكويتي، والأستاذ محمد عبد الحميد المصري وغيرهم، في مجلس واحد،
وصحّ وثبت، والحمد لله، فأجزت لهم روايته عني وكذا أجاز الشيخ العجمي
للجميع، والحمد لله، وصلّى الله على سيّدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلّم.

كتبه خادم العلم في البحرين

نظام محمد صالح بن عقوبلي

تجاه الكعبة المشرفة

المصادر والمراجع

- ١ - ابن قيم الجوزية: حياته وآثاره، لبكر أبو زيد، دار العاصمة، الرياض.
- ٢ - الإثنينية، الجزء التاسع، (١٤١٢هـ)، الناشر عبد المقصود محمد سعيد خوجه، جدة.
- ٣ - الإدارة العثمانية في ولاية سورية (١٨٦٤ - ١٩١٤م)، لعبد العزيز محمد عوض، دار المعارف، مصر.
- ٤ - أدباء حلب في القرن التاسع عشر، لقسطاكي الحمصي، طبع بنفقة مؤلفه في المطبعة المارونية، حلب.
- ٥ - إعانة المجدين في تراجم أعلام المحدثين من الشيوخ الحلبيين، لشيخنا ومجيزنا أحمد بن محمد سردار، مخطوط.
- ٦ - إعلام النبلاء بتاريخ حلب الشهباء، لمحمد راغب الطباخ، دار القلم العربي، حلب.
- ٧ - الإعلام بمن في تاريخ الهند من الأعلام، لعبد الحي الحسني، دار ابن حزم، بيروت.
- ٨ - الأعلام، لخير الدين الزركلي، دار العلم للملايين، بيروت.
- ٩ - إمام الشام في عصره جمال الدين القاسمي سيرته الذاتية بقلمه، جمع وتعليق محمد بن ناصر العجمي، طباعة وتوزيع إدارة الثقافة الإسلامية.
- ١٠ - الأنوار الكاشفة لما في كتاب أضواء على السنة من الزلل والتضليل والمجازفة، لعبد الرحمن بن يحيى المعلمي اليماني، مصورة عالم الكتب، بيروت.
- ١١ - البحر العميق في مرويات ابن الصديق، لأبي الفيض أحمد بن محمد بن الصديق الغماري، دار الكتبي، القاهرة.
- ١٢ - تشنيف الأسماع بشيوخ الإجازة والسماع، لمحمود سعيد ممدوح، دار الشباب للطباعة، القاهرة.

- ١٣ - تاريخ الإسلام ووفيات المشاهير والأعلام، للحافظ الذهبي، تحقيق: د. بشار عواد معروف، دار الغرب الإسلامي، بيروت.
- ١٤ - تاريخ دمشق، لأبي القاسم ابن عساكر الدمشقي، تحقيق: عمر بن غرامة العمروي، دار الفكر، بيروت.
- ١٥ - الجواهر المضية في طبقات الحنفية، لابن أبي الوفاء القرشي الحنفي، تحقيق عبد الفتاح الحلو، دار هجر، مصر.
- ١٦ - خلاصة الأثر في أعيان القرن الحادي عشر، لمحمد أمين المحبي، مصورة دار صادر، بيروت.
- ١٧ - الدرر الكامنة في أعيان المئة الثامنة، لابن حجر العسقلاني، مصورة دار إحياء التراث العربي، بيروت.
- ١٨ - ذيل الأعلام، لأحمد العلاونة، دار المنارة، جدة.
- ١٩ - سير أعلام النبلاء، للحافظ الذهبي، تحقيق: شعيب الأرنؤوط ومحمد نعيم العرقسوسي، مؤسسة الرسالة، بيروت.
- ٢٠ - شمائل النبي ﷺ، للإمام الترمذي، تحقيق: ماهر ياسين الفحل، دار الغرب الإسلامي، بيروت.
- ٢١ - صحيح البخاري، تحقيق: محمد زهير الناصر، دار طوق النجاة، بيروت.
- ٢٢ - صحيح مسلم، تحقيق: محمد فؤاد عبد الباقي، مصورة دار إحياء التراث العربي، بيروت.
- ٢٣ - الضوء اللامع لأهل القرن التاسع، للسخاوي، مصورة دار الجيل، بيروت.
- ٢٤ - طبقات الشافعية الكبرى، لتاج الدين السبكي، تحقيق: محمود الطنجاني وعبد الفتاح الحلو، دار إحياء الكتب العربية، مصر، بدون تاريخ.
- ٢٥ - علم النفس المعاصر، د. حلمي المليجي، دار النهضة، بيروت.
- ٢٦ - علماء دمشق وأعيانها في القرن الخامس عشر، للدكتور نزار أباظة، دار الفكر، دمشق.
- ٢٧ - العلماء العزاب الذين آثروا العلم على الزواج، لعبد الفتاح أبوغدة، الناشر مكتب المطبوعات الإسلامية، حلب.
- ٢٨ - علماء نجد خلال ثمانية قرون، لعبد الله البسام، دار العاصمة، الرياض.

- ٢٩ - عيون الأنباء في طبقات الأطباء، لابن أبي أصيبعة، شرح وتعليق د. نزار رضا، منشورات دار مكتبة الحياة، بيروت.
- ٣٠ - فتح الباري شرح صحيح البخاري، لابن حجر العسقلاني، تحقيق: محمد فؤاد عبد الباقي ومحب الدين الخطيب، مصورة دار المعرفة، بيروت.
- ٣١ - الفلك المشحون في أحوال محمد بن طولون، لابن طولون، مطبعة الترقى، دمشق.
- ٣٢ - الفوائد البهية في تراجم الحنفية، للإمام اللكنوي، مصورة دار المعرفة، بيروت.
- ٣٣ - مجمع الزوائد ومنبع الفوائد، لعلي بن أبي بكر الهيثمي، مصورة دار الكتاب العربي، بيروت.
- ٣٤ - المعجم الكبير، لأبي القاسم سليمان بن أحمد الطبراني، تحقيق: حمدي السلفي، وزارة الأوقاف والشؤون الدينية، العراق.
- ٣٥ - معجم مصنفات الحنابلة، للدكتور عبد الله بن محمد الطريقي، الرياض.
- ٣٦ - نخبة من أعلام حلب الشهباء، لعبد الرحمن الأوسي، مكتبة دار الرضوان ودار التراث، حلب.
- ٣٧ - نثر الجواهر والدرر في علماء القرن الرابع عشر، إعداد الدكتور يوسف المرعشلي، دار المعرفة، بيروت.
- ٣٨ - نهر الذهب في تاريخ حلب، لكامل بن حسين الغزي، طبع في المطبعة المارونية، حلب.
- ٣٩ - وفيات الأعيان وأنباء أبناء الزمان، لابن خلكان، تحقيق: إحسان عباس، دار صادر، بيروت.



فهرس الموضوعات

- ٣ * مقدمة المعتتي
- * نبذة مختصرة من ترجمة المجاز الأول الشيخ سليمان بن عبد الرحمن
- ٦ الصنيع
- * نبذة مختصرة من ترجمة المجاز الثاني الشيخ محمد بن محمد البوسنوي
- ٩ الخانجي
- ١١ * التعريف بهاتين الإجازتين ومنهج العمل فيهما
- ١٣ * إسنادي إلى المصنف
- ١٤ * نماذج من صور المخطوطات

النص محققاً

- ٢٣ * الإجازة الأولى
- ٣٠ خلاصة ترجمتي
- ٣٤ مؤلفاتي
- ٣٧ وبقي من مؤلفاتي التي لم تطبع
- ٤١ ما طبعته من الكتب في مطبعتي التي دعوتها «المطبعة العلمية»
- ٤٨ الوظائف التي عينت فيها
- ٥٣ * الإجازة الثانية
- ٥٥ [طلب استدعاء الشيخ البوسنوي للإجازة من الشيخ الطباخ]
- ٥٧ نص إجازة الطباخ للبوسنوي
- ٦٠ الخاتمة
- ٦١ فهرس المصادر والمراجع
- ٦٤ فهرس الموضوعات



لِقَاءُ الْعَشْرِ الْأَوَاخِرِ
بِالْمَسْجِدِ الْحَرَامِ

(١٤٩)

أَحَادِيثُ الدَّارِ السُّورِ وَالْمَدِينَةِ

تَأْلِيفُ

الْعَلَّامَةِ الشَّيْخِ مُحَمَّدِ جَمَالِ الدِّينِ الْقَاسِمِيِّ الدِّمَشْقِيِّ

(١٢٨٣ - ١٣٣٢ هـ)

رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى

تَحْقِيقُ

مُحَمَّدُ زَيْنُ الْعَبْدِ جَمِيلٍ

أَسْرَمَ بِطَبْعِهِ بَعْضُ أَهْلِ الْخَيْرِ مِنَ الْمُرَمِّينِ الشَّرِيفِينَ وَمُحِبِّهِمْ

دَارُ النُّشْطِ الْإِسْلَامِيَّةِ

تَحْفِيزُ الْيَوْمِ مَحْفُوظَةٌ

الطبعة الأولى

١٤٣١ هـ - ٢٠١٠ م

شركة دار البشائر الإسلامية

للطباعة والنشر والتوزيع ع.م.م

استشر الشيخ رزقي رشقية رحمه الله تعالى سنة ١٤٠٣ هـ - ١٩٨٣ م

بيروت - لبنان صوب: ١٤/٥٩٥٥ هاتف: ٧٠٢٨٥٧

فاكس: ٧٠٤٩٦٣ / ٩٦١١ .. e-mail: bashaer@cyberia.net.lb

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله رب العالمين ، والصلاة والسلام على رسول الله ،
وعلى آله وصحبه أجمعين ، وتابعيهم بإحسان إلى يوم الدين .

أما بعد ،

فقد زارني في الدار القاسمية الأخ الكريم والعديني العزيز
محقق كتب الجدة محمد جمال الدين القاسمي - رحمه الله تعالى - وناشرها
في ثوب قشيب ، جزاه المولى تعالى عن الجدة واسرة القاسمية
كل خير ، ألا وهو الاستاذ المحب الشيخ محمد بن ناصر العجي حفظه الله .
وشرفني بعبئة ختنة الأخ الكريم الاستاذ راشد الهاجري ،
وقرة عينه الشاب والفتى النابذ شافي ، سلمه المولى تعالى وآله .
وكان قد قرأ علي من قبل أول وآخر تفسير الجدة "محاسن التأويل"
الذي قرأته على أسن تلامذة الجدة وقريبه استاذي الجليل
الشيخ حامد التقي رحمه الله تعالى .

كما قرأ علي "رسالة الدارس والمدرس" للجدة رحمه الله
عصر الثلاثاء الثمانين حشر خلون من صفر الخير عام ١٤٣٦ هجرية
في الدار القاسمية الكائنة بحي المهاجرين بسفح جبل قاسيون
المطل على دمشق الفيحاء المحروسة

محمد سعيد القاسمي

محمد سعيد القاسمي

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

لِلَّهِ حَمْدِي وَإِلَيْهِ أَسْتَنِدُ وَمَا يَنْوِبُ فَعَلَيْهِ أَعْتَمِدُ
ثُمَّ عَلَى نَبِيِّ مُحَمَّدٍ خَيْرُ صَلَاةٍ وَسَلَامٍ سَرْمَدٍ

أما بعد:

فَإِنَّ مِنْ أَهَمِّ مَا يُبَادِرُ بِهِ اللَّيْبُ شَرِّخَ شَبَابِهِ، وَيُذِئِبُ نَفْسَهُ فِي
تَحْصِيلِهِ وَاِكْتِسَابِهِ: حُسْنَ الْأَدَبِ، الَّذِي شَهِدَ الشَّرْعُ وَالْعَقْلُ بِفَضْلِهِ،
وَاتَّفَقَتِ الْأَرَاءُ وَالْأَلْسِنَةُ عَلَى شُكْرِ وَمَحَبَّةِ أَهْلِهِ.

وإِنَّ أَحَقَّ النَّاسِ بِهَذِهِ الْخَصْلَةِ الْجَمِيلَةِ، وَأَوْلَاهُمْ بِحَيَازَةِ هَذِهِ
الْمَرْتَبَةِ الْجَلِيلَةِ: أَهْلُ الْعِلْمِ؛ الَّذِينَ حَلُّوا بِهِ ذُرْوَةَ الْمَجْدِ وَالسَّنَاءِ،
وَأَحْرَزُوا بِهِ قَصَبَاتِ السَّبْقِ إِلَى وِرَاثَةِ الْأَنْبِيَاءِ؛ لِعِلْمِهِمْ بِمَكَارِمِ أَخْلَاقِ
النَّبِيِّ ﷺ وَأَدَابِهِ، وَحُسْنِ سِيرَةِ الْأَئِمَّةِ الْأَطْهَارِ مِنْ أَهْلِ بَيْتِهِ وَأَصْحَابِهِ،
وَبِمَا كَانَ عَلَيْهِ أَئِمَّةُ عُلَمَاءِ السَّلَفِ، وَاقْتَدَى بِهَدْيِهِمْ فِيهِ مَشَايِخُ مِنْ
خَلْفِ^(١).

(١) من مطلع «تذكرة السامع والمتكلم» لابن جماعة (ص ٢٧).

وبين يديك الحث على هذه الخصال الكريمة، والرسوم الأصيلة في عقد صغير المبنى، جميل المعنى، يشتمل على نُخب من آداب العالم والمتعلم جرّدها واختارها أحد علمائنا الأكابر الذين اعتنوا بالتدريس وآدابه والتصنيف في شتّى أبوابه؛ وقد كان هذا ديدنه من مطلع حياته إلى نهاية عمره، ألا وهو العلامة محمد جمال الدين القاسمي رحمه الله تعالى.

وكان في هذه الرسالة مُقتبساً وناسجاً ما خطّته يراعة من مشى على طريقته في العلم تصنيفاً وطلاباً، ألا وهو الإمام محيي الدين النّووي الدّمشقي؛ فاختصر من مقدمة «المجموع» له عيون آداب العالم والمتعلم التي ساق فيها جُملاً من الآداب كانت حلية لأئمتنا الأبرار، وسادتنا الأخيار.

ولقد كان من شأن علامتنا القاسمي في عنايته ومحبته لهذه المقدمة أنه اختصرها مرّتين:

الأولى: كانت مطولة بعنوان: «آداب العالم والمتعلم والمفتي والمستفتي» وكتب عليها: «تجريد الفقير محمد جمال الدّين من مقدمة شرح المذهب للنووي»، وكان فراغه منها في شعبان سنة (١٣١٧هـ).

ثمّ راجعها مرة أخرى في أوائل شعبان من سنة (١٣١٨هـ)، ونشرها بنحو ثلثها في مجلة المقتبس، ولعله راعى في ذلك أن المجلة لا ترغب في الإطالة؛ فاختصر على آداب العالم والمتعلم - وهي التي بين يديك في هذه الورقات النيرات -؛ وكان نشره لها في مجلّة المقتبس الدّمشقية التي أسّسها صديقه الأديب العلّامة محمد كرد علي؛

في المجلد السابع، الجزء الرابع؛ سنة (١٣٣٠هـ = ١٩١٢م)، من (ص ٢٨٣ - ٢٩٣).

وقد أحببت إحياء هذه الرسالة - التي هي في شكل مقالة - تذكراً لي - خوידم العلم وأهله - ولطلبة العلم الذين عاشوا في محرابه، وتقدمة لشيوخنا ليزكروا بها طلابهم وتلاميذهم.

* ولقد كان لأئمة هذا الدين من حملة العلم عناية بالغة بآداب العالم والمتعلم، سواء أكان ذلك بتصنيف مستقل أم في مطالع مؤلفاتهم وأحياناً في أواخرها؛ تذكيراً بخطورة وأهمية هذه الآداب.

* فمن ذلك:

- أن الإمام البخاري - رحمه الله - قد جعل في أوائل «صحيحه» كتاباً خاصاً بالعلم، حاوياً لفضله وآدابه في أبواب هي الغاية في دقيق الفهم، وحسن المقصد.

* ومن ذلك - أفراداً لهذا الباب المتضمن لأمثل الأخلاق والآداب -:

- الجامع لأخلاق الراوي وآداب السامع، لحافظ المشرق الخطيب البغدادي.

- وجامع بيان العلم وفضله، لحافظ المغرب يوسف بن عبد البر المغربي.

- والحث على طلب العلم والاجتهاد في جمعه، لأبي الهلال العسكري.

- وتذكرة السامع والمتكلم في أدب العالم والمتعلم، لبدر الدين ابن جماعة الكناني.

- والدر النضيد في أدب المفيد والمستفيد، لبدر الدين الغزي الدمشقي.

- ومختصره: المعيد في أدب المفيد والمستفيد، لتلميذه عبد الباسط العلمي.

- وأدب الطلب ومنتهى الأرب، لعالم اليمن محمد بن علي الشوكاني.

* وفي مجال أهل الحديث خصوصاً - ويدخل فيه أيضاً كتاب الخطيب السابق :-

- المحدث الفاصل بين الراوي والواعي، للقاضي الإمام الحسن بن عبد الرحمن الرامهرمزي.

- وأدب الإملاء والاستملاء، لأبي سعد عبد الكريم بن محمد السمعاني.

* كما أن كتب مصطلح الحديث المتقدم منها والمتأخر تخص ذلك مُعَنَوْناً بـ «آداب الشيخ المحدث عند إرادة الرواية...».

وفي مطلع ذلك يقول ناظمهم^(١):

وَصَحِّحِ النِّيَّةَ فِي التَّحْدِيثِ وَاخْرِصْ عَلَى نَشْرِكَ لِلْحَدِيثِ

(١) «ألفية العراقي في علوم الحديث» (ص ١٥٤).

وأما آداب طالب الحديث، فيقول من مشى على منوال
الماضي^(١):

وَصَحَّحَ النِّيَّةَ ثُمَّ اسْتَعْمَلَ مَكَارِمَ الْأَخْلَاقِ ثُمَّ حَصَّلَ
مِنْ أَهْلِ مِصْرِكَ الْعِلْمِ فَالْعَلَى ثُمَّ الْبِلَادَ أَرْحَلَ وَلَا تَسْهَلِ
والتصنيف في هذا الباب حافل يصعب حصره وتدوينه في هذه
العجالة.

وهذه نبذة وجيزة وكلمات يسيرة حول العلامة القاسمي الدمشقي
رحمه الله تعالى:



(١) «ألفية السيوطي في علم الحديث» (ص ١٨٧ - بشرح أحمد شاكر).

العلامة القاسمي وليد القرون المشرقة وابن العائلة العلمية العريقة

عُرِفَتْ دمشق الشام - حماها الله وسائر بلاد الإسلام - ببيوت علمية عريقة شهيرة رفيعة، قد أنجبت جمعاً من العلماء الأجلاء، والأدباء الفضلاء.

وقد تسلسل في كثير من هذه البيوت أهل العلم والفضل، فمن تلك الأسر التي لا زال حفدتها في عصرنا: آل الخطيب الذين توارث بعض علمائهم الخطابة في الجامع الأموي، وبنو الكُزبري الذين اشتهروا بعلم الحديث النبوي وعلوِّ السَّنَدِ فيه، وتدرّسهم له تحت قُبَّةِ النَّسْرِ بالجامع الأموي، وآل الأسطواني الذين تولى غير واحد منهم القضاء بدمشق، وأسرة بني عابدين المعروفون بالفقه الحنفي، وآل الشطي الحنابلة المتميزون بمعرفة الفقه الحنبلي وعلم الفرائض، وبنو العطار المشهورون بالعلم، وبنو البيطار الذين خرج منهم أجلة من العلماء والشُّعراء، وآل الحلواني الذين كانوا مشايخ القُراء، وغيرهم من تلك الأسر العلمية العريقة بدمشق التي بقي بعض سلائلها الدَّالة على أسلافها.

وإن من تلك البيوت الأصيلة الجليلة في العلم: السَّادة آل القاسمي؛ فهم بيت علم وأدب، ومقام علمي رفيع، مع ما حباهم الله به من شرف النَّسَب، فهم كما قال العلامة الشيخ عبد الحفيظ الفاسي المغربي: «بيت شرف وعلم، ومجد وفضل؛ تعدد فيهم العلماء والصُّلحاء والأدباء».

ولم يكتفوا بهذا النسب الشريف؛ وإنما جمعوا إليه العلم والنبل. وواسطة العقد في هذا البيت، وقلادة النَّحْرِ وبيتُ القصيد فيه، هو الإمام العلامة محمد جمال الدين القاسمي، الذي بَرَّ أقرانه، وفاق أبناء عصره وزمانه، أحد كبار حملة العلم والإصلاح في القرن الماضي.

مولد العلامة القاسمي:

ولد العلامة القاسمي في موطنه ومنبت آبائه ومستقرّ أجداده دمشق في الثامن من جمادى الأولى سنة (١٢٨٣هـ).

وقد نشأ في بيت العلم والتقوى - كما أسلفنا -، فقد كان جده الشيخ قاسم من فقهاء الشام وصلحائها الكرام. وكان أبوه الشيخ محمد سعيد عالماً أديباً.

ففي هذا الجو - الذي كان محفوفاً بحرمة الدين وجلاله، وهُدهاه وسلطانه، ورقة الأدب وتهذيبه وصفائه - فتح العلامة جمال الدين عينيه على هذا النور والفضل، وأخذ من علماء بلده كالشيخ أحمد الحلواني، والشيخ سليم العطار، والشيخ بكري العطار، وغيرهم من أعلام ذاك العصر.

كما كان لتوجيهات والده الأثر البالغ، وفي ذلك يقول:
«وكان سيدي الإمام الوالد رضي الله عنه حينما يراني مواظباً على دروسي ومطالعتي يزداد في دعواته الصالحة. وينظم في رضائه عني أبياتاً يشوقني في دوام الاجتهاد، وأعظم شيء عندي من جليل دعواته قوله لي في أغلب الأوقات: الله يرضى عليك كما رضي على الصديق، وفي جُمْلٍ غيرها متنوعة، كافأه المولى عني بخير الجزاء آمين».

بره بوالده:

وقد كان الشيخ جمال الدين القاسمي باراً بوالده، يبادلُه العطف والحنان والمحبة، وكان لا يخاطبه إلاَّ بقوله: «سيدي».

وقد نقل طلابه عنه أنه كان يقول: «إنني في حياتي لم أخبر والدي بموت صديق له أو شخص يقاربه في السن خشية انزعاجه».

ومن تمام بره بوالده أنه بعد وفاته ألَّف في ترجمته كتاباً عنه بعنوان: «بيت القصيد في ترجمة الإمام الوالد السعيد».

تولَّى الإمامة في جامع العناية في محلة باب السريعة من أحياء دمشق المحروسة، ولما توفي والده سنة (١٣١٧هـ) خلفه في جامع السَّنانِيَّة بباب الجابية.

وحصلت له حادثة في سنة (١٣١٣هـ) تسمى بحادثة المجتهدين، اتُّهم فيها بأنه ينوي تأسيس مذهب جديد في الدين؛ فقبضت عليه الحكومة وحققت معه، وردَّ التهمة فأخلي سبيله.

قام بالتدريس في جامعته لكتب السنّة والوعظ العام، وكان وقته مشغولاً كله، يغلب عليه الجد، ويبتعد عن الهزل، لا تأخذه في الله لومة لائم.

يقول عنه الشيخ محمد رشيد رضا: «كان من أكمل من رأيت في أخلاقه وآدابه وشمائله، كان أبيض اللون، نحيف الجسم، ربعة القد، أقرب إلى القصر منه إلى الطول، غضيب الطرف، كثير الإطراق، خافض الصوت، خفيف الروح، دائم التبسم. وكان تقيّاً، ناسكاً، واسع الحلم، سليم القلب، نزيه النفس واللسان والقلم، براً بالأهل، وفيّاً للإخوان، يأخذ مما صفا ويدع ما كدر، عائلاً عفيفاً قانعاً».

جمال الدّين والدُّنيا:

ويقول عنه عصريه وبلديه محمد كردعلي: «رزق الصديق العلامة صفات إذا جُمع بعضها لغيره عُددٌ قريبٌ دهره، ووحيد عصره؛ فقد كان طلق اللسان، طلق المحيا، وافر المادة، وافر العقل، سريع الخاطر، سريع الكتابة، جميل العهد، جميل الود».

وكان - بلا جدال - جمال الدّين والدُّنيا، ما اجتمع به أحد إلا وتمنى لو طال بحديثه استمتاعه ليزيد في الأخذ عنه والتشبع بفضائله والاغتراف من بحر علمه».

وقال أيضاً: «تذرّع الفقيد بعامة ذرائع النفع لهذه الأمة؛ فكان إماماً في تأليفه الوفيرة، إماماً في دروسه الكثيرة، إماماً في محرابه ومنبره ومصلّاه، رأساً في مضاء العزيمة، رأساً في العفة - وهذه الصفة

هي السر الأعظم الذي دار عليه محور نبوغه -؛ لأنه لو صانع طمعاً في
حطام الدنيا لما خرج عن صفوف أهل محيطه، ولكن عالماً وسطاً،
يشتغل بالتافهات ويعيش في تقية ويموت كذلك».

كتا
انضل المبين على عقد الجوه الثمين وهو شرح
الاربعة العجلونية
تأليف
الفيقر محمد جمال الدين القاسمي الدمشقي
عفا عنه مولاه

مضرب المثل في استغلال الوقت:

وأما همّته العالية واستغلاله لأوقاته، فقد كان مضرب المثل في
ذلك.

يقول عن نفسه: «وقد اتفق لي بحمده تعالى قراءة «صحيح مسلم»
بتمامه روايةً ودرايةً في أربعين يوماً، وقراءة «سنن ابن ماجه» كذلك
في واحد وعشرين يوماً، وقراءة «الموطأ» كذلك في تسعة عشر يوماً،
وقراءة «تقريب التهذيب» في تصحيح سهو القلم فيه وتحشيطه في نحو
عشرة أيام. . فدع عنك الكسل، واحرص على عزيز وقتك بدرس العلم
وإحسان العمل».

وكتب مرة في مذكراته: «الكسل من النقائص التي تولد الخسائس والشرور، ويدل على ضعف في إدراك صاحبها وحطة في نفسه».

وقال كذلك: «الكسل والخمول وحشو الذهن بالخرافات هي طريق الشر».

وهذا الجد والدأب عنده كان يتحلى به منذ شبابه الأول، حينما كان طالباً يسعى إلى الشيوخ، لا ينقطع عن حلقاتهم المنتظمة بحال من الأحوال؛ حضر درس شيخه سليم العطار في يوم شديد البرد كثير الثلج، لم يمنعه ضعف بنيته ولا تجشم المتاعب، فلما وافى الحلقة لم يجد عنده من الطلاب أحداً، فقال أستاذه: إنني أنتظرك وحدك؛ لأنني عرفت أنه لن يأتي في هذا اليوم غيرك.

وكم كان يعجب من الناس الذين يمر بهم جالسين في المقاهي عند باب الجابية، ويقول: «ما أرخص وقت هؤلاء عليهم، فيا ليتهم يعطونني شيئاً من أوقاتهم».

وبالمقابل فقد قسّم أوقاته خلال اليوم تقسيماً حرص فيه ألا يضيع منه شيء في غير فائدة؛ فجعل وقت الفجر للدروس، وضحوه النهار للتأليف والكتابة، وبعد الظهر للقيام باليسيرة جداً كحسوة الطائر كما أخبرني بذلك عنه أحفاده، ووقت العصر للتدريس، وما بين العشاءين لوعظ العامة، وخصص ما بعد العشاء للتفسير.

وكان يقول عن نفسه: «لا أرى والله الصحة والنشاط إلا فيما أنا عليه، وإذا تركت القلم أو الكتاب فأراني كالسمك إذا فارق الماء...».

كتاب
لقطۃ العجالات
تأليف
الامام بدرالدين محمد الزركشي
وعليه
شرح لجامعه جمال الدين القاسمي الامشقي
وقد فصل بين الاصل والشرح بجدول

هذا، وأراني مضطراً إلى كبح جماح القلم بعد أن أوشك على الاسترسال في سرد الوشي من سيرة هذا الإمام العطرة، وأختم بما يلي:

مؤلفاته:

يقول أمير البيان شكيب أرسلان: «وإني لأوصي جميع الناشئة الإسلامية التي تريد أن تفهم الشرع فهماً ترتاح إليه ضمائرهما، وتنعقد عليه خناصرهما؛ ألاّ تقدّم شيئاً على قراءة تصانيف المرحوم جمال الدين القاسمي الذي قسم الله له من اكتناه أسرار الشرع ما لم يقسمه إلّا لكبار الأئمة وأحبار الأمة، والله تعالى ينفع المسلمين بآثاره. ويهديهم في ظلمات هذه الحياة بزواجر أنواره».

ومن مؤلفاته: تفسيره الكبير «محاسن التأويل»، وقد قضى في تأليفه ستة عشر عاماً.

يقول العلامة الشيخ مصطفى الزرقا لابن الشيخ القاسمي الأستاذ
ظافر: «إن قراءته تحتاج إلى عمر كامل، فكيف أَلْفَه ولم يبلغ الخمسين
من العمر؟».

كتاب
(موعظة المؤمنين)
من
«حياة علوم الدين»
(تأليف)
كاتبه الفقير محمد جمال الدين القاسمي الدمشقي

هذا ومن يعلم سيرة الشيخ القاسمي يعرف أنه كان يستثمر كل دقيقة
تمرّ به، حتى إنه ليكتب في كل مكان يمكن أن يكتب فيه؛ فإنه كان يكتب
في القطار وفي البيت، وفي العربة، وفي النزعات.
وعليه فلا يستغرب أن تربو مؤلفاته على المائة على قصر عمره،
فإنه توفي سنة (١٣٣٢هـ) ولم يبلغ الخمسين رحمه الله تعالى.

من درر كلامه:

من درر كلامه وجميل توجيهاته قوله:

– «الوقت من أسمى مواهب الخالق التي لا يمكن استعادتها متى
فأت، فلا تتصرف فيه بما يؤسفك على فواته. والوقت أمانة
عندك، تُسأل عن التصرف فيه».

- «من يضيّع وقته إنما يفقد أكثر مما يضيّع من دراهمه».
- «من هم أقل منك معرفة وأدنى درجة ينبغي أن لا تكثر معهم اللجاجة، ولا تخالطهم إلا بقدر الحاجة، فإن المخالطة تؤثر، والطبع سراق، والنظر إلى الصور يطبع في الناظر ما ينعكس عليه منها، فالناظر إلى المحزون يحزن، وإلى المسرور يسر. وهكذا».
- «الذكاء كالشرارة الكامنة في الزناد، لا تظهر إلا بالقدح، فإذا لم تحتك الأفكار بالعلوم مات ذلك النشاط والذكاء في مكانه وانزوى في زوايا الصدور».
- «العاقل لا ينتصر لرأيه الذاتي ولا يصر عليه، بل يعتبره خاطراً سنح له، فربما كان صواباً أو خطأ».
- «الفتور في المجاهدة يؤدي إلى تقوية القوى الحيوانية وتضعيف القوى الروحانية».
- «الأولاد منحة من الله تعالى، وزينة في الحياة، ولا يشعر بلذة العيش معهم إلا من يحبهم من الآباء، وما يبديه الأطفال من الألعاب، والغضب، وبعض الطلبات، وفطري الكلام، أسباب سرور وتسلية لمن يسرّ بهم، ويحب الاستئناس بهم. ومن لا يحب زوجته وأولاده يكن كمن يطعم حيواناً مفترساً، يجلب على نفسه المصائب، ولا يرتاح به، ولا يبلغ السعادة أبداً».

– «إن كتاباً يطبع خير من ألف داعية وخطيب؛ لأن الكتاب يقرؤه الموافق والمخالف».

* * *

* وأخيراً، فإن راقم هذه الكلمات قد تشرف بخدمة هذا النابغة من نوابغ هذه الأمة وعلمائها البررة بما يلي:

- ١ – «آل القاسمي ونبوغهم في العلم والتحصيل».
- ٢ – «تعليق لطيف على آخر حديث في رياض الصالحين»، لجده العلامة قاسم بن محمد القاسمي.
- ٣ – «نبذة لطيفة ونصيحة شريفة»، لخال والده الشيخ حسن بن أحمد جبينة الدسوقي الشامي.
- ٤ – «الوعظ المطلوب من قوت القلوب»، لجمال الدين القاسمي.
- ٥ – «الرسائل المتبادلة بين القاسمي والآلوسي».
- ٦ – «سر الاستغفار عقب الصلوات»، لجمال الدين القاسمي.
- ٧ – «ثمرة التسارع إلى الحب في الله وترك التقاطع» له أيضاً.
- ٨ – «رحلتي إلى المدينة المنورة»، له أيضاً.
- ٩ – «إجازته لمحمد بن جعفر الكتاني وعبد الحي الكتاني وأحمد شاكراً»، ملحقة بالكتاب السابق.
- ١٠ – «وليد القرون المشرقة إمام الشام في عصره جمال الدين القاسمي؛ سيرته الذاتية بقلمه، وشيوخه وإجازتهم له وتلاميذه وإجازته».

أَسْأَلُ اللَّهَ عَوْنًا مِنْهُ وَسَدَادًا فِي الْقَوْلِ وَالْعَمَلِ فِي الْمَضِيِّ فِي
إِكْمَالِ الْمَشْوَارِ مَعَ الْعَلَّامَةِ جَمَالِ الدِّينِ الْقَاسِمِيِّ الدَّمَشْقِيِّ رَحِمَهُ اللَّهُ
تَعَالَى، وَأَنْ يَجْمَعَنَا بِهِ وَمَنْ قَرَأَ هَذِهِ السُّطُورَ فِي مَقْعَدِ صَدَقٍ عِنْدَ مَلِكٍ
مُقْتَدِرٍ، آمِينَ.

وكتب

محمد بن ناصر العجمي

في آخر ذي الحجة سنة (١٤٣٠هـ)

لِقَاءُ الْعَشْرِ الْأَوَاخِرِ
بِالْمَسْجِدِ الْحَرَامِ

(١٤٩)

أَحَادِيثُ الْإِسْرَافِ وَالْمَذَرِ

تَأْلِيفُ

الْعَلَّامَةِ الشَّيْخِ مُحَمَّدِ جَمَالِ الدِّينِ الْقَاسِمِيِّ الدِّمَشْقِيِّ

(١٢٨٣-١٣٣٢ هـ)

رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى

تَحْقِيقُ

مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْعَجَّامِيُّ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله ربّ العالمين، والصَّلَاة والسَّلَام على سيدنا محمد خاتم النبيّين، وعلى آله وصحبه في كل وقت وحين^(١).

آداب الدّارس والمُدّرّس

من استقرأ ما كتب في هذا الباب الواسع قديماً وحديثاً ير عدداً من المؤلفات والمقالات لا يأتي عليها الحصر^(٢)، ولا يخفى أن لروح كلّ عَصْرٍ مَظْهراً فيما كتب في واجباته ومطالبه، وكثير منها تبدلَ بغيرها لمسيس الحاجة إلى ما هو أهم منها أو اختلاف العادات في أطوارها وشؤونها.

إلّا أن ما يتقاضاه العلم من آداب القائمين عليه دَرَساً وتدرِيساً تتلاقى أصوله مع كل زمان ومكان، لذا رأيت من المهم نقل أبداع ما كُتِبَ في هذا الباب؛ إذ الأمة لا تبلغ أَوْجَ المجدِ إلّا بالعلم، ولا علم إلّا بصلاح الدارس والمُدّرّس، والعالم والمتعلم؛ إذ هم القائمون

(١) هذه خطبة رسالة القاسمي الأخرى «آداب العالم والمتعلم والمفتي والمستفتي» المجردة من مقدمة المجموع للنووي.

(٢) سبق الإشارة في المقدمة إلى طرف منها.

على تهذيب الملكات وإرشاد العقول، والهادون إلى صراط الحق
وميزان العدل والصدق.

وقد رأيت من أحسن ما جُمِعَ في مقاصد هذا البحث الجليل
ما أورده محيي الدين النووي - أحد أئمة الرواية والدراية المشاهير - في
مقدمة «شرح المذهب»، فأثرت عنه خلاصة ما أثره عن أساطين الحكمة
المتقدمين، وجعلته مقالة موجزة.



أحكام درس العلوم الشرعية

أنواع العلوم الشرعية لا تعد، وفي أحكامها ثلاثة أقسام:

القسم الأول: فرض العين منها:

ويقال له الضروري، وهو درس المكلف ما تصح به عقيدته وتجزىء معه عبادته، وتنفذ عقوده ومعاملته، وما لا غنى له عنه مما يتناوله ويستعمله.

ويدخل في ذلك درس أمراض القلب؛ كالحسد، والعُجب، والبُخل، وأمثالها من المهلكات، فقد قال الغزالي: معرفة حدودها وأسبابها وطبها وعلاجها فرض عين^(١).

القسم الثاني: فرض الكفاية:

ويقال له الحاجي، وهو درس ما لا بد للناس منه في إقامة دينهم؛ كحفظ القرآن، والأحاديث وعلومهما، والأصول، والفقه، والنحو، واللغة، ومعرفة رواة الحديث، والإجماع، والخلاف.

(١) «إحياء علوم الدين» (١/١٤ - ط. البابي الحلبي).

ومنه: ما يحتاج إليه في قِوام أمر الدُّنيا؛ كالطب، والحساب،
والهندسة.

ومنه: تعلُّم الصنائع التي هي سبب قيام مصالح الدُّنيا؛ كالزراعة
ونحوها.

القسم الثالث: النفل:

ويقال له التحسيني، وهو كالتبحر في أصول الأدلة، والإمعان فيما
وراء القَدْر الذي يحصل به فرض الكفاية، والتوسع في فنون الأدب
والمعقول.



آداب المدرّس

أهم ما يطلب منه أن يعتني به: أدبه في نفسه، وأدبه في درسه.

القسم الأول: أدبه في نفسه:

وذلك في أمور:

منها: أن يقصد بتعليمه وجه الحقّ سبحانه وتعالى لا توسلاً إلى غرض دنيوي - كمالٍ، أو جاهٍ، أو شهرةٍ، أو تكثير المختلفين إليه، أو نحو ذلك - كما كان عليه سلف الأمة.

فقد قال الشافعي رحمه الله: وددت أن الخلق تعلموا هذا العلم عَلَى أن لا يُنسَبَ إليّ حرف منه.

وقال أيضاً: ما ناظرتُ أحداً قط على الغلبة، ووددتُ إذا ناظرت أحداً أن يظهر الحقُّ عَلَى يده^(١).

ومنها: أن يتخلّق بالمحاسن التي ورد الشّرع بها وحثّ عليها، والخلال الحميدة، والشيم المرضية التي أرشد إليها؛ كالحلم، والصبر، والسّخاء، والعجود، وطلاقة الوجه من غير خروج إلى حدّ الخلاعة، وملازمة الورع، والوقار، والتّواضع، والتنظف في البدن واللبسة.

(١) «المجموع شرح المذهب» للنووي (٥٠/١).

ومنها: الحذر من الحسد والرياء والإعجاب، وتركية النفس،
وازدراء الناس، وإن كانوا دونه بدرجات.

ومنها: أنه إذا ترخص في أمر جائز وخيف أن يظن خلافه: أن
يخبر أصحابه - ومن يراه - حقيقة ذلك الفعل؛ لينتفعوا ولئلا يائثموا
بظنهم السيئ.

القسم الثاني: أدبه في درسه:

* وذلك أن لا يزال مجتهداً في الاشتغال بالعلم، قراءة ومطالعة،
وتعليماً ومباحثة، ومذاكرة وتصنيفاً.

* وأن لا يستنكف من التعلّم ممن هو دونه في سنّ أو نسب
أو شهرة أو دين أو في علم آخر، بل يحرص على الفائدة ممن كانت
عنده وإن كان دونه في جميع هذا.

* وأن لا يستحي من السؤال عما لم يعلم؛ روي عن أمير
المؤمنين عمر أنه قال: مَنْ رَقَّ وَجْهُهُ رَقَّ عِلْمُهُ^(١).

وروي البخاري عن عائشة أم المؤمنين قالت: نِعِمَّ النِّسَاءُ نِسَاءُ
الْأَنْصَارِ، لَمْ يَمْنَعُهُنَّ الْحَيَاءُ أَنْ يَتَفَقَّهْنَ فِي الدِّينِ^(٢).

* وأن لا يمنعه ارتفاع منصبه وشهرته من استفادة ما لا يعرفه،
فقد كان كثير من السلف يستفيد من تلامذته ما ليس عنده.

(١) أخرجه الدارمي في «سننه» (١/١٣٣).

(٢) أخرجه البخاري (١/٢٢٨ - فتح الباري) تعليقاً مجزوماً به، ووصله مسلم
(١/٢٦١).

قال الإمام النووي: قد ثبت في «الصحيح» رواية جماعة من الصحابة عن التابعين، وروى جماعات من التابعين عن تابعي التابعين، وهذا عمرو بن شعيب ليس تابعياً، وروى عنه أكثر من سبعين من التابعين^(١).

وثبت في «الصحيحين» أن رسول الله ﷺ قرأ ﴿لَمْ يَكُنِ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ [البينة: ١] على أبي بن كعب؛ وقال: «أمرني الله أن أقرأ عليك»^(٢).

ويسمى هذا النوع: رواية الأكابر عن الأصاغر.

* وأن تكون ملازمته الاشتغال بالعلم هي مطلوبة، ورأس ماله؛ فلا يشتغل بغيره، فإن اضطر إلى غيره في وقت فعل ذلك الغير بعد تحصيل وظيفته من العلم.



(١) «المجموع» (١/٥٢).

(٢) أخرجه البخاري (٤٩٥٩)، ومسلم (٥٥٠/١) من حديث أنس.

أدبه في تصنيفه

قال النووي :

ينبغي أن يعتني بالتصنيف إذا تَأَهَّلَ له ؛ فبه يطلع عَلَى حقائق العلم ودقائقه ، ويثبت معه ؛ لأنه يضطره إلى كثرة التفتيش والمُطالعة ، والتحقيق والمراجعة ، والاطلاع عَلَى مختلف كلام الأئمة ومُتَفِقِهِ ، وواضحه من مشكلِهِ ، وصحيحه من ضعيفه ، وجزله من ركيكه ، وما لا اعتراض عليه من غيره ، وبه يتصف المحقق بصفة المجتهد .

وليحذر كُلُّ الحذر أن يشرَعَ في تصنيف ما لم يَتَأَهَّلَ له ؛ فإن ذلك يضره في دينه وعلمه وعرضه .

وليحذر أيضاً : من إخراج تصنيفه من يده إلاَّ بعد تهذيبه ، وترداد نظره فيه وتكريره .

وليحرص على إيضاح العبارة وإيجازها ، فلا يوضح إيضاحاً ينتهي إلى الركاقة ، ولا يُوجز إيجازاً يُفضي إلى المَحَقِّ والاستغلاق .

وينبغي أن يكون اعتناؤه من التصنيف بما لم يُسبق إليه أكثر .

والمراد بهذا أن لا يكون هناك مصنف يغني عن مصنفه في جميع أساليبه، فإن أغنى عن بعضها فليصنف من جنسه ما يزيد زيادات يحتفل بها، مع ضم ما فاته من الأساليب. وليكن تصنيفه فيما يعم الانتفاع به ويكثر الاحتياج إليه^(١).



(١) «المجموع» (١/٥٣).

آداب تعليمه

التعليم هو الأصل الذي به قوام الدين والدنيا وبه يؤمن أمحاق العلم، وفي التنزيل الحكيم: ﴿وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ لَتُبَيِّنُنَّهُ لِلنَّاسِ وَلَا تَكْتُمُونَهُ﴾ [آل عمران: ١٨٧]، وقال النبي ﷺ: «لِيُبْلَغَ الشَّاهِدُ مِنْكُمْ الْغَائِبُ»^(١).

يجب على المعلم أن يقصد بتعليمه وجه الله تعالى، وأن لا يجعله وسيلة إلى غرض دنيوي؛ لأن ما كان خالصاً كان مستمراً غصاً في كل حين، وما كان لغرض زال عند الظفر به، ففات ما قصد له.

ولا يمتنع من تعليم أحد لكونه غير صحيح النية؛ فإنه يرجى له حسن النية.

وربما عسر في كثير من المبتدئين تصحيح النية، فالامتناع من تعليمهم يؤدي إلى تفويت كثير من العلم مع أنه يرجى له تصحيحها إذا أنس بالعلم.

وقد قال بعض السلف: طلبنا العلم لغير الله فأبى أن يكون إلا لله.

معناه: كانت عاقبته أن صار لله.

(١) أخرجه البخاري (١٠٥)، ومسلم (١٣٠٦/٣) من حديث أبي بكرة.

وينبغي أن يؤدب المتعلم على التدريج بالآداب السنية، والشيم المرضية، ويحرّض على الإخلاص والصدق وحُسن النية.

وينبغي أن يرغب في العلم ويذكره بفضائله وفضائل العلماء.

وينبغي أن يحنو عليه، ويعتني بمصالحه؛ كاعتنائه بمصالح نفسه وولده، ويُجرّبه مجرى ولده - في الشفقة عليه، والاهتمام بمصالحه -، ويعزّزه في سوء أدب وجفوة تعرض معه في بعض الأحيان؛ فإن الإنسان معرض للنقائص.

وينبغي أن يكون سمحاً ببذل ما حصّله من العلم، سهلاً على مبتغيه، مُتلفظاً في إفادته طالبه، مع رفق ونصيحة وإرشاد إلى المهمات، وتحريض على حفظ ما يبذله لهم من الفوائد.

ولا يدخر عنهم من أنواع العلم شيئاً يحتاجون إليه إذا كان الطالب أهلاً لذلك.

ولا يلقي إليه شيئاً لم يتأهل له لئلا يفسد عليه حاله، فلو سأله المتعلم عن ذلك لم يجبه، ويُعرّفه أن منعه ليس شحاً بل شفقةً ولُطفًا.

وينبغي أن لا يتعظم على المتعلمين، بل يلين لهم، ويتواضع، وفي التنزيل الكريم: ﴿وَخَفِضْ جَنَاحَكَ لِلْمُؤْمِنِينَ﴾ [الحجر: ٨٨].

وينبغي أن يكون حريصاً على تعليمهم مُهمّماً به، مُؤثراً له على حوائج نفسه، ويرحب بهم عند إقبالهم إليه، ويُظهر لهم البشر وطلاقة الوجه، ويُحسن إليهم بعلمه وماله وجاهه، ولا يخاطب الفاضل منهم باسمه بل بكنيته.

وينبغي أن يتفقدهم ويسأل عن غاب منهم.

وينبغي أن يكون باذلاً وسعه في تفهيمهم ، وتقريب الفائدة إلى أذهانهم ، حريصاً على هدايتهم .

ويُفهم كل واحد بحسب فهمه وحفظه ، فلا يعطيه ما لا يحتمله ولا يقصر به عما يحتمله بلا مشقة ، ويخاطب كل واحد على قدر درجته وبحسب فهمه وهِمَّته ، فيكتفي بالإشارة لمن يفهمها فهماً مُحققاً ، ويوضح العبارة لغيره ويكررها لمن لا يحفظها إلا بتكرار .

ويذكر الأحكام موضحة بالأمثلة من غير دليل لمن ينحفظ له الدليل ، فإن جهل دليل بعضها ذكره له ، ويذكر الدلائل لمحتملها .
ويذكر ما يردُّ على المسألة وجوابه إن أمكنه .

ويبين الدليل الضعيف لئلا يغتر به ، فيقول : استدلوا بكذا وهو ضعيف لكذا .

ويبين الدليل المعتمد ؛ ليعتمد .

وينبههم : على غلط من غلط فيها من المصنفين ، فيقول مثلاً : هذا هو الصواب ، وأما ما ذكره فلان فغلط أو فضعيف ، قاصداً النصيحة لئلا يغتر به ، لا لتقص القائل ، فإن الانتقاد إنما يكون للقول لا لقائله .

ويبين له جُملاً من أسماء المشهورين من الصحابة رضي الله عنهم أجمعين ، فمن بعدهم من الأئمة والمشاهير وأنسابهم ، وكُناهم ، وأعصارهم ، وطرف حكاياتهم ، ونواديرهم ، وضبط المُشكِلي من أنسابهم وصفاتهم ، وتمييز المشتبه من ذلك ، وجُملاً من الألفاظ اللغوية والعرفية ضبطاً لمشكلها وخفي معانيها ، فيقول : هي مفتوحة أو مضمومة

أو مكسورة، مخففة أو مشددة، مهموزة أو لا، عربية أو أعجمية أو مُعرَّبة - وهي التي أصلها عَجَمِي، وتكلمت بها العرب -، مصروفة أو غيرها، مشتقة أو لا، مشتركة أم لا، مترادفة أم لا، وأن المهموز والمشدّد يخفّفان أم لا، وأن فيها لُغةً أخرى أم لا.

وإذا وقعت مسألة غريبة لطيفة أو مما يسأل عنها في المعايعة نَبَّه عليها وعَرَّفَه حالها في كل ذلك.

ويكون تعليمه إياهم كل ذلك تدريجيًّا؛ ليجتمع لهم مع طول الزمان جُمل كثيرات.

وينبغي أن يحرضهم عَلَى الاشتغال في كل وقت، ويطالبهم في أوقات محفوظاتهم، ويسألهم عما ذكره لهم من المهمات، فمن وجده حافظاً مُراعياً له أكرمه وأثنى عليه وأشاع ذلك، ومن وجده مقصراً لأمه، ويعيده له حتى يحفظه حفظاً واضحاً.

وينبغي أن ينصفهم في البحث فيعترف بفائدة يقولها بعضهم وإن كان صغيراً.

وينبغي أن يقدم في تعليمهم إذا ازدحموا: الأسبق فالأسبق، ويتحرى تفهيمهم بأيسر الطرق، ويذكره مترسلاً مبيناً واضحاً، ويكرر ما يشكل من معانيه وألفاظه حتى يفهموه، وإذا لم يكمل البيان إلَّا بالتصريح بعبارة يُستحى في العادة من ذكرها؛ فليذكرها بصريح اسمها، ولا يمنعه الحياء ومراعاة الأدب من ذلك؛ فإن إيضاحها أهم من ذلك، وإنما يستحب الكناية في مثل هذا إذا علموا المقصود منها علماً جليًّا، وَعَلَى هذا التفصيل يحمل ما ورد في الأحاديث من التصريح في وقت والكناية في وقت.

ويؤخر ما ينبغي تأخيرَه، ويقدم ما ينبغي تقديمه، ويقف في موضع الوقف، ويصل في موضع الوصل.

ويحسن خلقه مع جلسائه، ويُوقِّرُ فاضلهم بعلم أو سن أو شرف أو صلاح، ويتلطف بالباقيين.

وينبغي أن يصون يديه عن العبث، وعينيه عن تفريق النظر بلا حاجة، ويعم الحاضرين بالتفاتة، ويجلس في موضع يبرز وجهه لهم.

ويقدم من دروسه أهمها؛ فيقدِّم التفسير، ثُمَّ الحديث، ثُمَّ الأصولين، ثُمَّ الأهم فالأهم.

ولا يقرأ الدرس وبه ما يزعجه؛ كمرض أو جوع أو مدافعة الحدث، أو شدة فرح أو غم.

ولا يطيل مجلسه إطالة تملهم أو تمنعهم فهم الدرس أو ضبطه. وليكن مجلسه واسعاً.

ولا يرفع صوته زيادةً عَلَى الحاجة، ولا يخفضه خفضاً يمنع بعضهم كمال فهمه.

يصون مجلسه من اللَّغَط، والحاضرين عن سوء الأدب في المُباحثة، وإذا ظهر من أحدهم شيءٌ من مبادئ ذلك تَلَطَّف في دفعه قبل انتشاره.

ويذكرهم أن اجتماعنا ينبغي أن يكون لله تعالى فلا يليق بنا المنافسة والمشاحنة، بل سبيلنا الرِّفق والحياء واستفادة بعضنا من بعض، واجتماع قلوبنا عَلَى ظهور الحق وحصول الفائدة.

وإذا سأل سائل عن أعجوبة فلا يسخرون منه .

وإذا سئل عن شيء لا يعرفه أو عرض في الدرس ما لا يعرفه فليقل: «لا أعرفه»، أو «لا أتحققه»، ولا يستنكف عن ذلك، فقد قال ابن مسعود رضي الله عنه: يا أيُّها النَّاسُ، مَنْ عَلِمَ شيئاً فليقل به، ومن لم يعلم فليقل: «الله أعلم»، فإنَّ من العلم أن يقول لما لا يعلم: «الله أعلم»، قال الله تعالى لنبيه ﷺ: ﴿قُلْ مَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ وَمَا أَنَا مِنَ الْمُتَكَلِّفِينَ﴾ [ص: ٨٦]، رواه البخاري^(١).

قالوا: وينبغي للعالم أن يورث أصحابه «لا أدري»؟ معناه: يكثر منها، ولا يضع ذلك من منزلته، بل يدل على وفور عقله وعظم محله؛ لأن المتمكن لا يضره عدم معرفته مسائل معدودة، وإنما يمتنع من «لا أدري» من قل عمله، وقصرت وضعفت تقواه؛ لأنه يخاف لقصوره أن يسقط من أعين سائليه أو سامعيه وهو جهالة منه، فإنه بإقدامه على الجواب فيما لا يعلمه يضر نفسه وغيره، وقد يبوء بالخزي العاجل والإثم الآجل، وفي الحديث: «الْمُتَشَبِّعُ بِمَا لَمْ يُعْطَ كِلَابِسِ ثَوْبِي زُورٌ»^(٢).



(١) أخرجه البخاري (٤٧٧٤).

(٢) أخرجه البخاري (٥٢١٩)، ومسلم (١٦٨١/٣) من حديث أسماء.

آداب الدارس «المتعلم»

أما آدابه في نفسه: فكآداب المُدرّس، وقد أوضحناها.

وينبغي أن يُطهّر قلبه من الأدناس ليصلح لقبول العلم وحفظه واستثماره، وأن يقطع العلائق الشاغلة عن كمال الاجتهاد، ويرضى باليسير من القوت، ويصبر على ضيق العيش.

قال أبو حنيفة رضي الله عنه: يستعان على العلم بجمع الهَمِّ، ويستعان على حذف العلائق بأخذ اليسير عند الحاجة.

وقال الخطيب البغدادي: يستحب للطالب أن يكون عزباً ما أمكنه لئلا يقطعه الاشتغال بحقوق الزوجة والاهتمام بالمعيشة عن إكمال طلب العلم^(١).

وأن يتواضع للمعلم وينقاد له ويأتمر بأمره كما ينقاد المريض لطبيب حاذق ناصح.

ولا يأخذ العلم إلا ممن كملت أهليته، وظهرت ديانتته، وتحققت معرفته، وكان له دُرْبَةٌ، وخُلُقٌ جميل، وذهنٌ صحيح، واطلاع تام.

(١) «الجامع لأخلاق الراوي والسامع» للخطيب (١/١٠١)، وليس هذا الكلام على إطلاقه، ولكل زمان أحواله.

وينبغي أن ينظر معلّمه بعين الاحترام والرجحان على أكثر طبقته فهو أقرب إلى انتفاعه به ورسوخ ما سمعه منه في ذهنه، وقد قال الشافعي: كنت أصفح الورقة بين يدي مالك رحمه الله صفحاً رقيقاً؛ هيبة له؛ لئلا يسمع وقعها.

وقال الربيع: والله ما اجترأت أن أشرب الماء والشافعي ينظر إليّ؛ هيبة له.

ويروى عن علي رضي الله عنه قال: من حق العالم عليك أن تسلم على القوم عامة، وتخصه بالتحية، وأن تجلس أمامه، ولا تشير عنده بيدك، ولا تغمزن بعينك غيره، ولا تقول: «قال فلان» خلاف قوله، ولا تغتابن عنده أحداً، ولا تسار في مجلسه، ولا تأخذ بثوبه، ولا تلح عليه إذا كسل، ولا تشبع من طول صحبته؛ فإنما هو عليك كالنخلة تنتظر متى يسقط عليك منها شيء^(١).

ومن آداب المتعلّم: أن يتحرّى رضا المعلم وإن خالف رأي نفسه، ولا يفشي له سرّاً، وأن يرد غيبته إذا سمعها، فإن عجز فارق المجلس، وأن لا يدخل عليه بغير إذن، وإذا كان معه غيره قدم الأفضل والأسن، وأن يدخل كامل الهيبة، فارغ القلب من الشواغل، متطهراً مُتنظفاً بسواك، وقص ظفر وإزالة ريح كربه، ويسلم على الحاضرين بصوت يسمعونهم، ويخص الشيخ بزيادة إكرام، وكذلك يسلم إذا انصرف.

(١) انظر هذه الأقوال في «المجموع» (١/٦٣).

ولا يتخطى رقاب الناس، ويجلس حيث انتهى به المجلس
إلا أن يأذن المعلم أو الحاضرون بالتقدم والتخطي، أو يعلم من حالهم
إيثار ذلك.

ولا يقيم أحداً من مجلسه فإن أثره غيره بمجلسه لم يأخذه، إلا أن
يكون في ذلك مصلحة للحاضرين بأن يقرب من الأستاذ ويذاكره مذاكرة
يتنفع الحاضرون بها.

ولا يجلس وسط الحلقة إلا لضرورة، ولا بين الصاحبين
إلا برضاها، وإذا فسح له قعد.

ويحرص على القرب من الأستاذ ليفهم كلامه فهماً كاملاً بلا مشقة،
على شريطة أن لا يرتفع في المجلس على أفضل منه.

ويتأدب مع رفقة وحاضري المجلس، فإن تأدبه معهم تأدب مع
الأستاذ واحترام لمجلسه، ويقعده قعدة المتعلمين.

ولا يضحك، ولا يكثر الكلام بلا حاجة، ولا يعبث بيده
ولا غيرها، ولا يلتفت بلا حاجة بل يقبل على الأستاذ مُنصتاً إليه.

ولا يسبق إلى شرح مسألة أو جواب سؤال إلا أن يعلم رضاه
فيستدل على فضيلة المتعلم.

ولا يقرأ على أستاذه عند شغل قلبه وملله وغمه ونعاسه، ونحو
ذلك مما يشق عليه أو يمنعه استيفاء الشرح.

ولا يسأله عن شيء في غير موضعه إلا أن يعلم من حاله أنه
لا يكرهه، ولا يلح في السؤال إلحاحاً مُضجراً، ويغتنم سؤاله عند طيب
نفسه وفراغه، ويتلطف في سؤاله، ويحسن خطابه، ولا يستحي من

السؤال عما أشكل عليه، بل يستوضحه أكمل استيضاح، فمن رَقَّ وجهه رَقَّ عمله، ومن رق وجهه عند السؤال ظهر نقصه عند اجتماع الرجال.

وإذا قال له الأستاذ فهمت؟ فلا يَقُلْ: نعم؛ حتى يتَّضح له المقصود إيضاحاً جلياً؛ لئلا يكذب ويفوته الفهم، ولا يستحي من قوله «لم أفهم»؛ لأن استيثاقه يُحصِّل له مصالح عاجلة وآجلة. فمن العاجلة: حفظ المسألة، وسلامته من كذب ونفاق بإظهاره فهم ما لم يكن فهمه منها، ومنها: وثوق الأستاذ باعتنائه ورغبته وكمال عقله وورعه وملكه لنفسه وعدم نفاقه. ومن الآجلة: ثبوت الصواب في قلبه دائماً، واعتياده هذه الطريقة المرضية، والأخلاق الرضية.

وعن الخليل بن أحمد: منزلة الجهل بين الحياء والأئفة^(١).

وينبغي إذا سمع الأستاذ يقول مسألة أو يحكي حكاية وهو يحفظها: أن يصغي لها إصغاء من لا يحفظها.

وينبغي أن يكون حريصاً على التعلم، مواظباً له في جميع أوقاته ليلاً ونهاراً حضراً وسفراً، ولا يُذهب من أوقاته شيئاً في غير العلم إلا بقدر ما لا بدَّ له منه من أكل ونوم وراحة.

وما أجمل قول الشافعي: حق على طلبة العلم بلوغ غاية جهدهم في الاستكثار من العلم، والصبر على كل عارض دون طلبه، وإخلاص النية لله تعالى في إدراك علمه نصّاً واستنباطاً، والرغبة إلى الله تعالى في العون عليه^(١).

(١) نقل مقولة الخليل بن أحمد والشافعي: النووي في «المجموع» (١/٦٤).

يقال: أجود أوقات الحفظ: الأسحار، ثُمَّ الغداة. وحفظ الليل أنفع من حفظ النهار؛ لفراغ البال، وهدوء الحركة. ووقت الجوع أنفع من وقت الشبع. وأجود أماكن الحفظ: الغرفة، وكل موضع بعد عن الملهيات.

ولا يحمد الحفظ بحضرة النَّبات والخضرة والأنهار وقوارع الطرق؛ لأنها تمنع غالباً خلو القلب.

وإذا جفاه الأستاذ رجع إليه بالاعتذار، وأظهر ندمه وخطأه، فذلك أنفع له ديناً ودنياً وأبقى لقلبه.

وقد قالوا: من لم يصبر على ذل التعلم بقي دهره في عمية الجهل. ومن آدابه: الحلم والأناة، وأن تكون همته عالية؛ فلا يرضى باليسير مع إمكان الكثير.

وأن لا يسوّف في اشتغاله، ولا يؤخر تحصيل فائدة وإن قلّت إذا تمكن منها؛ لأن للتأخير آفات. ولا يُحمّل نفسه ما لا تطيق مخافة الملل.

وإذا جاء مجلس أستاذه فلم يجده انتظر، ولا يفوّت درسه.

وإذا وجده نائماً لا يستأذن عليه، بل يصبر حتى يستيقظ، أو ينصرف. والأحسن الصبر كما كان السلف يفعلون.

وينبغي أن يغتنم التحصيل في وقت الفراغ والنشاط وحال الشباب، وقوة البدن، ونباهة الخاطر، وقلة الشواغل، قبل عوارض البطالة وارتفاع المنزلة، فقد قال الشافعي: تَفَقَّه قبل أن ترأس؛ فإذا رأست فلا سبيل إلى التفقّه^(١).

(١) «المجموع» (١/٦٥).

ويعتني بتصحيح درسه الذي يحفظه تصحيحاً مُتقناً، ويكرره مرات؛ ليرسخ رسوخاً مُتأكداً، ثُمَّ يراعيه بحيث لا يزال محفوظاً جيّداً. وليذاكر بمحفوظاته وليدم الفكر فيها.

وينبغي أن يبدأ من دروسه - وفي الحفظ، والتكرار، والمطالعة - بالأهم فالأهم.

وأول ما يتبدى به حفظ القرآن العزيز فهو أهم العلوم، وكان السلف لا يُعلّمون الحديث والفقه إلّا لمن حفظ القرآن، وإذا حفظه فليحذر من الاشتغال عنه بالحديث والفقه وغيرهما اشتغالاً يؤدي إلى نسيان شيء منه أو تعريضه للنسيان.

وبعد حفظ القرآن يحفظ من كل فن مختصراً^(١)، ويبدأ بالأهم، ومن أهمها: الحديث، والأصول، والنحو، ثم الباقي.

ثم يشتغل باستشراح محفوظاته، ويعتمد من الشيوخ في كل فن أكملهم في الصفات السابقة.

وكلما أتقن مختصراً انتقل إلى أكبر منه، مع المطالعة المتقنة والغاية الدائمة المحكمة، وتعليق ما يراه من النفاثات والغرائب، وحلّ المُشكلات مما يراه في المطالعة أو يسمعه من الأستاذ.

ولا يحتقرن فائدة يراها أو يسمعها في أي فن كانت، بل يبادر إلى كتابتها، ثُمَّ يُواظب على مطالعة ما كتبه.

(١) ليتأمل هذا الترتيب الذي أثراه عن النووي الأثر له عن علماء القرون الأولى، ولينظر هذه العناية البديعة التي لا يستكثر بعدها أن يأتي منها رجال ملؤوا الدنيا شهرةً وآثاراً اهـ. القاسمي.

وليُعتنِ بكل الدروس ويُعلَق عليها ما أمكن، فإن عجز اعتنى بالأهم.

وينبغي أن يرشد رفيقته وغيرهم من الطلبة إلى مواطن الاشتغال والفائدة، ويذكر لهم ما استفاده على جهة النصيحة والمُذاكرة.

ثمرة ذلك:

قال الإمام النووي إثر ما تقدم: وإذا فعل ما ذكرناه، وتكاملت أهليته، واشتهرت فضيلته: اشتغل بالتصنيف، وجدَّ في الجمع والتأليف؛ مُحققاً كل ما يذكره، ومُبيناً في نقله واستنباطه؛ مُتحريراً لإيضاح العبارات، وبيان المشكلات؛ مُجتنباً العبارات الركيكات، والأدلة الواهيات؛ مستوعباً مُعظم أحكام ذلك الفن، غير مغلٍ بشيءٍ من أصوله، منبهاً على القواعد؛ فبذلك تظهر له الحقائق، وتنكشف المشكلات، ويطلع على الغوامض، وحل المُعضلات، ويعرف مذاهب العلماء، والراجع من المرجوح، ويرتفع عن الجمود على محض التقليد، ويلتحق بالأئمة المجتهدين أو يقاربهم إن وُقِّق الله، وبالله التوفيق. اهـ كلام النووي^(١).



(١) «المجموع» (٦٧/١).

آداب يشترك فيها العالم والمتعلم

ينبغي لكل منهما أن لا يُخلَّ بوظيفته لعروض مرض خفيف ونحوه مما يمكن معه الاشتغال، وأن لا يسأل أحداً تعنتاً وتعجيزاً، فالسائل تعنتاً وتعجيزاً لا يستحق جواباً.

وأن يعتني بتحصيل الكتب شراءً واستعارةً، وليشتغل بنسخه أو استنساخه إذا كان نفيساً، وليعتن بتصحّحه، ولا يرتض الاستعارة مع إمكان تحصيله، فإن استعاره لم يبطيء به لثلا يفوت الانتفاع به على صاحبه. ولا يكسل عن تحصيل الفائدة منه، ولا يمتنع من إعارته غيره؛ لأنه إعانة على العلم مع ما في مطلق العارية من الفضل.

روي أن رجلاً قال لأبي العتاهية: أعرنى كتابك، قال: إني أكره ذلك. قال: أما علمت أن المكارم موصولة بالمكاره؟ فأعاره.

ويستحب شكر المعير؛ لإحسانه. وليحذر من الإبطاء بها عن أربابها؛ قال الزهري: إياك وغُلُول الكتب - يعني حبسها عن أصحابها - . وبسبب حبسها امتنع غير واحد من إعارتها، وأنشدوا في ذلك أشياء كثيرة^(١).



(١) «المجموع» (٦٨/١).

خاتمة

هذه النُبذة من آداب المُدرّس والدّارس، أو المعلّم والمتعلّم، مختصرةٌ بالنسبة إلى ما جاء فيها وصُنِّفَ في أبوابها، وقد أردت إحياء ما قاله الأئمة المُتقدمون في هذا وتطرية ذكره؛ لما فيه من الفوائد والحكم والنصائح التي هي نتيجة ما أوصي به السّلف أيام استبحار العلوم ونضارتها في حضارة القرون الأولى، فليحرص المُدرّس والدّارس عليها، وليحافظ العالم والمتعلّم على التّخلّق بها والاهتداء بها، فثمرة العلم والعمل، وبالله الاستعانة وعليه المُتكلّ (١).

دمشق

جَمَالُ الدِّينِ الْقَاسِمِيِّ

(١) وَأَحْمَدُ اللَّهِ عَلَى الْإِكْمَالِ مُعْتَصِمًا بِهِ بِكُلِّ حَالٍ
مُصَلِّيًا عَلَى نَبِيِّ قَدْ أَتَمَّ مَكَارِمَ الْأَخْلَاقِ وَالرُّسُلِ خَتَمَ
كملت، وبحمد الله تعالى تَمَّت قراءة هذه الرسالة في مجلسين في صحن
المسجد الحرام تجاه الركن اليماني بحضور جمع من أهل العلم وطلّابه،
وهم الإخوة الكرام: الشيخ نظام يعقوبي، وعبد الله بن أحمد التوم، وداد بن
يوسف الحرازي اليماني، والسيد علي زين العابدين الحسيني، وأحمد بن
عبد الله رستم البحريني، وبفوت: هاني بن عبد العزيز ساب، وكان ذلك في
ليلة ٢٤ من رمضان المبارك سنة (١٤٣٠هـ).

وأنا الفقير



الفهرس

الموضوع	الصفحة
مقدمة المحقق	٣
ترجمة العلامة جمال الدين القاسمي	٩
الجزء محققاً	
مقدمة المؤلف	٢٣
أحكام درس العلوم الشرعية	٢٥
آداب المدرّس	٢٧
أدبه في تصنيفه	٣٠
آداب تعليمه	٣٢
آداب الدارس (المتعلّم)	٣٨
آداب يشترك فيها العالم والمتعلّم	٤٥
خاتمة	٤٦



